

بوني الحنفية من يندى ومن يندى
أوني خبوا كثيرا وما يدعركم الا أولوا الالباب

المجلد الحادي والعشرون

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب

قال عليه الصلاة والسلام: ان للاسلام صوى و «مناراً» كثر الطريق

٢٩ ربيع الاول ١٣٣٧ — ١١ القوس (ش ١) ١٢٩٢ هـ ش ٣ ذى القعدة ١٩

فاتحة المجلد الحادي والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن عز وقدره ، وغلـ فقير ، وخلق كل شيء بقدره ، وصلاة
وسلاماً على خاتم رسله محمد الذي بعثه رحمة للبشر ، ونذيراً للاسـرد
والاحمر ، وأنزل عليه أحسن الحديث والسير ، والمواعظ والهدى ،
فاعتز وساد من اهتدى بآياته وأذكر ، وشقي من أهرض وكفر ، ولا
تزال ميزاننا لسير البشر ، في البدور الخضر (٣٧: ٧٤) كلاً والقمر ٣٣ والليل
إذ أذبر ٣٤ والصبح إذا أسفر ٣٥ إنها لا تحدى الكبير ٣٦ نذيراً
للشـر ٣٧ لمن شاء منكم أن يتقدم أو يسأخر

أنذر المعتزين بقوة الاجناد، والاستعداد للحرب والجلاد، المنترين
بكثرة الاموال والاولاد، وسعة الملك وعمران البلاد، سنه التي خلت في
العباد، الباقية الى يوم ابتداء، في سوء عاقبة البغي والفساد، والنمخش والفساد،
ذكرهم بما عاقب به من قبلهم، ثم أنذرهم عذابا يمتد عليهم من فوقهم، أو
يشير بهم من تحت أرجلهم، أو يلبسهم شيئا يتنازع أطباعهم في الارض،
ويذيق به ضمهم بأس بعض، فماروا بالانذار، واتكوا على ما أوتوا من القوى
والحيل: اتكوا على قوة العلم والنظام والها من قوة، اتكوا على قوة الدخان السام
والآلات الحربية، اتكوا على قوة النواصات والمدركات والنسافات
والمدمرات البحرية، اتكوا على قوة الاموال من المواد والنفود الذهبية،
اتكوا على قوة المكر والخداع والتجسس والتكايد السياسية، أعد كل ما
استطاع من قوة لحال الحق واتباع الهوى، متكلا على ما كانوا يسمونه توازن
القوى، لا اعتقاد الجميع أن الحق للقوة وأن القوة تنال الحق، ثم منى كل نفسه
بالتصريح أنه صاحب الحق (٧٨: ٧٧) وَأَرَأَيْتَ الْخَلْقَ أَهْوَاءَهُمْ أَفْسَدَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ (٥٤: ٥٣) أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ
لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ٥٤: ٥٣ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَهَرَةٌ ٥٥: ٥٤ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ
وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ٥٦: ٥٤ بَلَى السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ
نسوا أن علم الله فوق كل علم وقوله (وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا
قَلِيلًا)، نسوا أن الله الذي لا يقهر هو أشد منهم قوة وأشد بأسا وتكبرا،
نسوا سنه في قوله (٧٧: ٧٧) وَإِذْ أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا
فَتَسَقَوْا فِيهَا فَحَقَّقُوا فِيهَا الْقَوْلَ فَنَدَمْنَا نَدَامًا مَبِينًا) وسننه في قوله (١٧: ٤)

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ
وَتَعْلَمَنَّ عُلُوَّا كِبِيرًا هـ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا
لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (إلى
آخر تلك الآيات . العبر . وأ. الطهامن الامثال والنذر (٤٤ : ٤٥) ولقد جاءهم
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا فِيهِ مَزْجَرُهُ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِي النَّذْرُ)

ان سنن الله تعالى في نوع الانسان ، كسننه في سائر الاكوان ،
حق وعدل ، ورحمة وفضل ، الا أن الناس يبنون على أنفسهم ، ويحنون
على فطرتهم ، فيضر الفرد أو الجمع منهم ليضر ، ويضر لينتفع ويُسَرُّ أو لينفع
ويُسَرُّ ، فيعود ضرره عليه ، ويحذر لآخيه أخدودا فيقع فيه ، يفرط أو يفرط
أناس في شهواتهم البدنية ، فتنتابهم الامراض الجسدية ، فاذا عرفوا بذلك
سنن الله تعالى فيها ، وحكمته في قوادم أسبابها وخوافيها ، كانت فائدة الامراض
اعظم من غوائلها ، ونفعها أكبر من ضررها ، ويفرط قوم ويفرط آخرون في
الشهوات الاجتماعية ، فيحشون بالحقوق المشتركة والروابط المعنوية ، فيهيج
البنى والعدوان بين القبائل والشعوب ، وتشتعل بينهم نيران الحروب ،
فتكون فتنة وبلاء للجميع ، وان ظهر ذلك أولا في فريق دون فريق ،
ثم تكون الماقبة للمتقين ، والنقمة على الباغين والمادين ، (٢٢ : ٥٨ ذلك .
وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِقَبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرْنَاهُ اللَّهُ) وان
الله ليملئ للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ، والظالم سيف الله ينتقم به ثم
ينتقم منه (١١ : ١٠٢) وكذلك اخذ ربك إذا اخذ القرى وهي ظالمة
ان اخذه أليم شديد) وما كان يحزن بأدق الامم بحشا في السنن الالهية ،
وأوسعها علما بالشؤون الاجتماعية ، أن تكون شد عدوانا وبنيا ، من

أشد القاتل البدوية غياوة وجهلاً . ولكن كان مثل هذه الامم كمثل
الاطباء ، الذين تقتلك بشبابهم الاراض والادواء ، لاغراطهم في شرب
المسكر ، واسرافهم في النجشاء والمنكر ، وهم أنعم الناس بضررها ،
وأبلغهم لسانا في التحذير من خطرهما ، وذلك برهان قطعي على أن علوم
البشر جميعين ، لا تغني في اصلاح حال البشر عن هداية الدين ، دين الازعان
واليقين الحاكم على الارادة ، لا دين التقليد الذي لا يخرج عن حكم المادة ،
وان ضل من اغتر بعلومهم فكفر ، وفسق عن أمر ربه ونجر وجهل حكمه
الله وصنعه في خلق البشر ، فقال بغنائهم وبقاء المجر والندر ، (٧٥ : ٧)
فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ٨ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ٩ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ١٠ يَقُولُ
الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ ١١ كَلَّا لَا وَزَرَ ١٢ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ
١٣ يُنذِبُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ يَمًا قَدَمًا وَآخَرًا

لقد أتى على أمم الشمال الغربية حين من الدهر لم تكن شيئا مذكورا ،
اذا كان أهل الجنوب الشرقيون بلاؤن الآفاق علما ونورا ، لا يزال بعضه
مرويا ماثورا ، أو مرثيا منظورا ، وذهب البعض الآخر هباء منثورا ،
ثم أتى عليها أحقاب نالت فيها بالعلم والصناعة ملكا كبيرا ، وتبوأ من
تراث ملوك الشرق جنات وقصورا ، وزخرفا وحريراء ، وثلت عروشها
رفعا العدل والعلم ثم وضعا الجهل والظلم قدمها تدميرا ، فكانت سيف
الانتقام الالهى ، تنتضى مشهورا ، ولكن استكبر أهلها في أنفسهم
وهتوا عتوا كبيرا ، ولم يقيسوا الميزان الذي يتبحرون به مينا وزورا ، ولو
غير أهل الجنوب ما بأنفسهم ، لغير الله ما حل بهم ، ولكن أوشك أن
يدور الزمان ، ويمود الامر كما كان (٣٣ : ٣٨ سنة الله في الذين خلوا

مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا — ٤٩:٥٤ ؛ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ
بِقَدَرٍ ٥٠ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ)

تمازجت بين دول الشمال المطامع ، وتنازعوا على ما يصيبون في
الجانب والشرق من المنافع ، فحكم القضاء في قضيتهم المدافع ، وكان عذاب
ربك واقعا ماله من دافع ، فقتلوا من أبنائهم في أربع سنين ، أضلوا من
قتلوا في حروب المطامع في عدة قرون ، وخسروا في هذه السنوات من
الاموال ، أضلوا ما ربحوا من جميع الاجيال (٤٣: ٢٢) فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْنَةٍ
أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرُ مُعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ
مَشِيدٌ ٤٤ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَسْكَونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ، أَوْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ)
ولولا أن خلق الله الإنسان من عجل ، لما استبطأ عدل الله في الأمم والدول ،
فن ذا الذي كان يظن من المستعجلين أو المستبطئين ، ان يرى العالم في
القرون الطويلة ما أرتته هذه الحرب في أربع سنين : ثل عرش قيصرية
الروس القاهرين ، وأبعد القيصر وأهل بيته الى حيث كان يعقل نابي
العلماء والسياسيين ، وتمزقت كبرى سلطانات (امبراطوريات)
الارض ، الى بضع جمهوريات يسفك بعضها دماء بعض ، فتل عرش
السلطنة النموية ، وتمزقت الى عدة حكومات جمهورية ، وتدهور عن
عرشه أعز عاهل على وجه هذه الارض ، بسد ان كاد يقضي على أكثر
أهم كثرق مع الغرب ، وهو النافذ الحكم والارادة في أوسع أمم الارض
علما ، وأدقهم نظاما وأمتهم حكما ، فكان سقوطه كسلك انقطع فتاثر
القرايد ، انسقط ملوك الجرمان وامراؤهم واحدا بعد واحد ، وأجبر قبله على

الاستيلاء ملك اليونان، وتلاه كل من ملكي البطار وروما، وتخلص ظل
الترك عن بلاد العرب والارمن والاكرا، التي سفك طماهم الاتحاديون
فيها الدماء وأكثروا فيها الفساد (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ إِنَّ
رَبَّكَ لَبَاسُ صَادٍ) ٢٦: ٣ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزع
الملك ممن تشاء، وتغز من تشاء وتذل من تشاء (٣٤: ٧٤) كَذَلِكَ يُفْضِلُ اللَّهُ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا
ذِكْرَى لِلْإِنْسَانِ

ومن أكبر العبر أن الله أنقذ أوربة من ظهور الألمان عليها، وما كان يحذر من
سيطرهم على مستعمراتها بعد اجلائهم عنها، على يد أقل الشعوب الكبرى
استعدادا للحرب والجلاد، وأبدعها عن طلب السيادة على الشعوب والطمع
في البلاد، وهو شعب الولايات المتحدة الأمريكية، الذي كان له من الفلج
بقوة الحق المعنوية، فوق ما كان له من الظفر بترجيح قوى الاحلاف
الجنسية والمادية، فان دعوة رئيسه (الدكتور ولسن) الى بناء صلح الامم
على ما وضعه من قواعد الحق والعدل العام، واستقلال الشعوب والاقوام،
والمساواة بين الاقوياء والضعفاء، والاولياء والاعداء، هو الذي دنزل نظام
الشعوب الجرمانية الراسخ البناء، وأظهر الاشتراكيين الضعفاء منهم
على أولئك الجبارين من الملوك والامراء، فكان به الظفر للقوة الادبية،
على تلك القوى العسكرية والمالية، التي أعدت لمقاومة البرية، (١١٧: ٧)
فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٨ فَغَلِبُوا هَنَّا لَكَ وَأَقْلَبُوا صَاغِرِينَ
فعلم بذلك ان القوة للحق أو ان قوة الحق فوق قوة الباطل، (١٨: ٢١)
بل تنفذُ بالحق على الباطل فيدمنه فإذا هو زاهق (وانما بقاء الباطل

في تومة الحق عنه ، أو خداعه للحق حتى يوهمه انه له أو معه أو شعبة
 منه ، أما وقد استيقظ الحق من رقده ، صرع الباطل وهو في عنفوان قوته ،
 فلم يبق الا أن يجرده من قوة المكر والخداع ، التي هي عتاده الآن في الهجوم
 والدفاع ، والكفر في مبادئ الاطماع (١٨:٧٤) **إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَ
 قَدَّرَ ۚ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۚ ثُمَّ نَظَرَ ۚ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۚ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۚ**
فُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ۚ إذا مسه الضر ، اجأ الى الحق والبدل .
 والرحمة والفضل ، فإذا نجما منه استبدل الكفر بالشكر ، ولجأ الى الخديعة
 والمكر (٢١:١٠) **وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ
 مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا ، قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ، إِنْ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا
 نَمَكُرُونَ ۚ** هو الذي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ
 وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ
 مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ - **دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ**
لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَسَكُنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۚ فلما أُنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ
 يَمْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا بَقِيتُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ
 مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 ٢٤ **إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَزْلَقْنَا مِنْ السَّمَاءِ فَأَخَذَتْهُ بِيَدِ نَبَاتٍ
 الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا
 وَأُزْيِزَتِ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرٌ نَافِلٌ أَوْ نَهَارًا
 فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبْ بِالْأَنْسِ ، كَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ** هذا هو القول الفاصل ، بين الحق والباطل . المدين لحال الافراد

والناعات، في اختلاف الحالات والافات، ولكن قد ظهر لفضلاء
 الملة، من الأمريكين والحقاء، بما رزى به العالم في هذه الحرب من البأساء
 والضراء، أنه لا سلام على الأرض، إلا بالساواة في العدل، وترك سياسة المكر
 والرياء، ومعاملات السر والخفاء، واستقلال جميع الشعوب بأمر حكوماتها،
 وتأليف عصبة من علماء الأمم للتوصل في خصوماتها، وإنهاء جميع المعاهدات
 القديمة السرية، وإن عللت بدعوى إرادة الخير وحسن النية، وإنما الخير كله
 في الحرية، وهذا ما دعا إليه (الرئيس) جميع المتحاربين، فوافقوه على أن يقبلوه
 مذبذبين، وأسر الكيد له بعض الظالمين، ليأخذوا بالشمال اعجزوا عن اخذ
 باليمين (١٢٤:٦) وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر محجربين ليذكروا فيها ما يكفرون
 إلا بأنفسهم وما يشعرون) وأما أولئك المقلاء فتفقون على ما اقترحه (الرئيس)
 من وجوب الاخلاص، وإن لا منجاة بدونه ولا مناص، إن لا تفعلوه تكن قننته
 في الأرض وفساد كبير، وانتقال (لشفي) شره مستطير، أو تعود الحرب
 جذعة، بهذه السياسة الخدعة، الخيانة الظالمة، (١٠: ٣٥) والذين يكفرون
 السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يور ٣٢٣١ فلا تنر نكم الحياة
 الدنيا ولا يفر نكم بالله الفرور) فهذا ما يذكر به المنار قراءه في فاتحة مجلده
 الحادي والعشرين، كدأبه فيما سبق من السنين، مقتبساً من الكتاب المبين،
 وما هو ذكرى للمفروين بقوتهم، وبشرى للمناولين على حريتهم، وحجة على
 اليائسين، وعبرة للمعتبرين، وإنما المرة لمن اعتبر، والموعظة لمن أزدجر، (٥٤:

١٧ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ

منقول المنار ومعه

السيد محمد رشيد رضا

فَتَنَاتُكَ الْمُبْتَلَانِ

ان فرضنا الاول من فتح هذا الباب في النار بيان ما يشكل على الناس من عقابي الدين وكونه سبب سعادة الدارين ، وما يحققيهم من اتفاق دقائه من العقل والعلم ، وموافقة أحكامه للمصالح العامة ، وآدابه للنسبية العليا والسفلى في الاعلى ، وورد ما يرد من الشبهات على ذلك ، وكذا ما يحل أو يحرم في أصل الشرع لن يبيح الاعتناء به ، وليس من غرضنا بيان أحكام المعاملات المالية والشخصية ، في الوقائع التي يرجع إليها إلى أحكام شرعية والمدنية ، والغرض الثاني بيان المشكلات الاجتماعية والادبية التي تتعلق باصلاح حال الامة .

الانتفاع بالرهن — هل هو ربا

(س ١) من محمد فاضل أحد مشركي النار يستخرج (منوقية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (أما بعد) فأيقول الاستاذ الفاضل الامام الهمام السيد محمد رشيد رضا حفظه الله في الانتفاع بالاطيان المرهونة المحض عند الفلاحين (بالذروقة) هل هو من الربا المحرم الداخل تحت قولهم (كل قرض جر نفعا فهو ربا) أو يقاس على الظهر والدر في قوله صلى الله عليه وسلم : الظهر يركب بنفقته اذا كان مرهونا وابن الدر يشرب بنفقته اذا كان مرهونا ، الحديث أم ان هذا الحديث لا يقاس عليه شيء غير الذي ورد فيه . الرجاء أن تقيدونا بالجواب ولكم حسن الثواب نحريرا في ٥ ربيع اول سنة ١٣٣٧

(ج) ان ما ذكر من الانتفاع . ارم من ليس من الربا وجملة : كل قرض جر نفعا فهو ربا ، رويت حديثا ولم يصح بل قيل بوضعه كما بينا ذلك في النار من قبل (ص ٣٦٢ م ١٠) في حديث الصحيحين وغيرهما أن النبي (ص) زاد في قضاء الدين على الاصل وعده من حسن القضاء ، وانا نكون الزيادة ربا اذا كانت مشروطة في العقد ، وأما الانتفاع بالرهن فالحديث الذي أوردتموه فيه رواه البخاري في صحيحه وأكثر أصحاب السنن وغيرهم وورد بالقاظ أخرى ولكن الانتفاع بالرهن فيه في مقابل النفقة عليه لا في مقابل الدين ، وقد قال بعض الأئمة بالاخذ به في الرهن الذي يحتاج إلى نفقة مطلقا واشترط بعضهم فيه امتناع الراهن من تلك النفقة ومنع أكثرهم الانتفاع بالرهن مطلقا وأجابوا عن الحديث بما لا محل لبياننا هنا . وبعضهم يحجز انتفاع المرتهن بالرهن باذن الراهن وهو الذي جرت عليه جمعية علماء الحنفية ، التي وضعت للدولة مجلة الأحكام العدلية ، ومن الناس من يجري في هذه المسألة على طريقة بيع الوفاء وهو معروف ومقرر في المجلة أيضا

مبادئ الانقلاب الاجتماعي الكبير

وحرية الامم

(١)

شروط المصلح العالمي أو صلح الامم العام

التي وضعها وأعلنها الدكتور ولسن رئيس جمهورية الولايات المتحدة في أول سنة ١٩١٨
وقبلتها حكومات الحلفاء ثم رضيت الحكومات المحاربة لمن يجعلها قواعد للمصلح العام

« وذلك قبل التعديلات التي اقتضت الحال ادخالها عليها »

منشورة من الجرائد المعربة ومصححة على نسخة التيمس المأدرة في ١١ يناير سنة ١٩١٨

١ — إبرام اتفاقات المصلح علانية واعداها علانية وبند مقدها لا تبرم
اتفاقات خاصة من أي نوع كان مما يتناول الشؤون الدولية ولكن المبادئ السياسية
تعمل دائما جهازا وعلى مرأى من العالم .

٢ — حرية الانبحار في البحر خارج حرم السواحل مطلقة من كل قيد (حرم
السواحل ٦ أميال) سواء كان في زمن السلم أو في زمن الحرب الا في حالة اقل
البحار كلها أو بعضها بأمر دولي عام تنفيذ لاتفاقات دولية

٣ — ازالة الحوائل الاقتصادية جهد ما تصل اليه الطاقة . وقرير المساواة في
العلاقات التجارية بين جميع الامم التي ارضت المصلح وتشاركت في تأييده

٤ — اعطاء الضمانات الكافية واخذها بأن يتقصر - لاح كل بلاد الى أقله مما
يتفق مع أمن البلاد في داخلها

٥ — التسوية الحرة المقرونة بالتساؤل والتزام التامة للدعوي الاستعمارية
يكون مبناها الاحترام التام للمبدأ الذي يجعل مصلحة الشعوب ذات الشأن مساوية
للدعوي الزبيلة التي تدعيها الحكومة للنوي تقرير مقفها أو هوانها

٦ — الجلاء عن الاراضي الروسية كلها ونسوية كل مسألة تتعلق بروسيا على
وجه يضمن لها أحسن المعاونة وأوسعها من جميع أمم الارض . بحيث تقدم لروسيا

(الجلد الحادي والعشرون) (٤) (الناشر: ج ١)

الفرصة الواقعة لتقرر دون حائل ولا مائع هرقة تقدمها السامي والقومي ويكفل لها بكل اخلاص قبرها في سحر الاسم الحرة بالانظمة التي تختارها هي نفسها بل يقدر لها فوق قبولها المساعدة التي قد تحتاج اليها أو تمنعها من كل وجه

والعملة التي تعامل بها روسيا من الامم شقيقة لها في الاشهر المقبلة تكون الدليل الدامع على حسن نية مدهن وعلى معرفته حاجات روسيا بهرف النظر عن مراقبتهم الخاصة بل الدليل على علمهم المتقن والتميز

٧ - العالم كله موافق على قصد الجلاء عن البلجيك وترتيبها دون أقل معنى للناس من سيادتها التي تتم بها كسائر الامم الحرة ولا يقوم عمل من الاعمال كندا العمل في عادة ثقة الامم في القوانين التي وضعتها هي ذاتها وجعلتها دستورا لصلاتها المتبادلة . وبدون هذا العمل يتهدم بناء القانون الدولي وتضيق قيمته الى لا بد

٨ - تحرير جميع الاراضي الفرنسية وترتيب جميع المطلق المجتاة والغرم اندي اصاب فرنسا من بروسيا في عام ١٨٧١ فما يتعلق باللاس والودين وهو الدم الذي لمدر صفراء لم في مد خمسين سنة تقريبا يجب أن يوضع عليهم حتى ته دفمانة السلم المعاهدة لجميع

٩ - تعديل الحدود الطلانية يجب أن يتم طبقا لمبادئ قومية واضحة كل اوضح

١٠ - تعطى كموب المساواة التي تريد أن نرى مقامها بين الامم ثابته ومضمونا كل الدولت لزيادة استقلالها الاداري

١١ - رومانيا وسربيا والجبل الاسود يجمل هنما ولاراضي المحتلة ترم ويضمن لاصريا طريق الى البحر . وصلات الدول البلقانية تكون متبادلة وصحية بنصائح ودية ، ونجري هذه الصلات على قاعدة التعاليد العنصرية المقررة تاريخيا . وبحسب البحث الجدر في الضمانات الدولية للاستقلال السامي والاقتصادى وصيانة الاملاك الدول البلقان

١٢ - الاقاليم التركية من أملاك الساطة العثمانية الماضرة يجب أن يضمن لها سلطان وطني وطيد . ولكن الامم الاخرى التي هي الآن تحت الحكم التركي يجب أن تضمن لها حياة أمن لا ريب فيه ونزعة للتدرج في لاستقلال الادبي لاشهبة فيم أبدأ ، وأما الدردنيل فيجب أن يظل مفتوحا دائما كطريق حرة لبواخر جميع الامم وشاجره تحت حاية جميع الدول

- ١٣ - يجب انشاء دولة بولونية مستقلة وهذه الدولة تتألف من جميع الاراضي التي لا يجادل بأن سكانها من البولونيين وتضمن لهذه الدولة طريق الى البحر ويضمن باتفاق دولي استقلالها السياسي والاقتصادي كاتضمن - اقامة أملاكها وأراضيها
- ١٤ - يجب أن تلتزم جميع الأمم بمسبة عامة باتفاقيات معينة يكون الغرض منها تبادل الضمان للاستقلال السياسي وصيانة الاملاك على حد المساواة للامم الصغيرة والكبيرة .

(٢)

خطبة الرئيس ولسن في عيد استقلال الاميركيين

مترجمة عن عدد التيمس الذي صدر في ١٢ يوليو سنة ١٩١٨ .

في اليوم الرابع من يوليو (تموز) الماضي احتفلت الولايات المتحدة الاميركية بعيد استقلالها فوقف الرئيس ولسن عند قبر واشنطن على جبل فرنون وخطب المجتمع من حوله قائلا :
يسرني أن آتي معكم الى هذا المحل الاستشاري القديم البعيد عن الضوضاء لا خاطبكم قليلا بفرى هذا اليوم الذي هو عيد حرية أمتنا ، المكان منفرد والهدوء ثم فيه ، وهو لا يزال بعيدا عن ضوضاء العالم كما كان في تلك الايام الخطيرة لشأن حينما كان الجنرال واشنطن يأنيه مع الرجال الذين اشتركوا معه في انشاء الامة الاميركية ، كانوا يتقدمون الى العالم من هذا المكان فرأوه بين الحبال التي تنظر الى المستقبل ، رأوه بين أبناء هذا العصر التي لا يرضيها ماض تنفر منه النفوس الالية . ولقد كنت لا أشعر بأن هذا المكان موقف رجل ميت ولو كان قبره أمامنا ، فانه المكان الذي حمل فيه حمل عظيم ، حمل حي . هنا وتد الناس وعدا عظيما قولاً وفعلًا ، فالدكرى التي تحيط بنا في هذا المكان وثبت النشاط في قوسنا هي ذكرى ذلك الرجل العظيم الذي لم يكن موته سوى خاتمة مجيدة لحياة مجيدة .

ومن هذه الالفة الحضراء تطلع بأعين باصرة الى العالم المحيط بنا وتصور الوسائل التي يجب أن نحرر نوع الانسان . وما لأريب فيه أن واشنطن وشركاه أثبتوا بأخلاقهم وأعمالهم أنهم لم يكونوا يقولون ويفعلون لاجل فريق من الناس خاصة بل لاجل الشعب كله . فليس لنا نحن أن تثبت أنهم لم يقولوا ولم يفعلوا لاجل

شعب واحد بل لاجل العالم أجمع. لم يكن اهتمامهم بأنفسهم ولا بمصالح الملوك والنجار وأصحاب المصالح الأخرى الذين كانوا يمالونهم في فرجينيا وما إليها ؛ بل وجنوبا بل بالشعب كله الذي كان يرغب في نزع الامتيازات التي تميز ذوي المقامات العليا ونفي الخاصة وإبطال سيطرة حكائهم الذين لم يختاروهم للحكم عليهم .

لم يكن لوشنطون وشبهه منافع شخصية ولا طلبوا امتيازات خاصة وإنما أرادوا أن يكون كل انسان حراً وأن تكون أميركا ملجأ يلجأ اليه كل من يريد من أمم الأرض أن يشاركهم في حقوق الأحرار ومزاياهم .

فهدي أولئك الفضلاء نهاري معتقدين أن اشتراكنا في هذه الحرب هو ثمرة الفرس الذي غرسوه ، والفرق بيننا وبينهم أنه قسم لنا من حسن حفظنا أن نشترك مع أناس من كل أمة في ما نؤمن به حريتنا وحرية كل الأمم . ويسرنا جدا أنه أتبع لنا أن نفعل ما كان أسلافنا يفعلونه لو كانوا في مكاننا ، ويجب أن ينال العالم كله ما ناله أميركا في العصر الذي أتينا لتذكره ونستمد الإلهام منه .

لا شبهة في أن هذا المكان من أصلح الأماكن لأن نلتفت منه الى هملنا ووطن أنفسنا على القيام به ، وهو من أصلح الأماكن لأن نبين للأصدقاء الذين ينظرون إلينا والحلفاء الذين كان من حسن الحظ أن شاركناهم في العمل ما هو الدافع الذي يدفعنا اليه ، وهي الأغراض التي نرمي إليها .

فهذا ما نراه في هذه الحرب التي خضنا غمارها . ان أغراض الخصمين منها واضحة بيئة في كل فصل من فصولها . ففي الجهة الواحدة نرى أمم العالم التي اشتركت في الحرب فعلا والامم التي تن من السيادة ولكنها لا تستطيع المقاومة . أما كثيرة في كل أقطار المسكونة ومنها أمم روسيا التي تقوض بفياتها الآن .

وفي الجهة الأخرى نرى قواد جيوش ورؤساء حكومات لا يرمون الى نفع عام بل الى نفع خاص : الى مطامع شخصية لا يلتزم بها أحد غيرهم ، وأسيادا شعوبهم كالقود في أيديهم وحكومات نخشى من شعوبها ولكنها تسلمة عليهم تتصرف في دماءهم وأموالهم كما تشاء وفي دماء كل الشعوب التي تسلمت عليهم وأموالهم ، حكومات ترزدي حال سيادة قديمة غريبة عن عصرنا ومعادية له .

فهذه الحرب الزبون الناشئة بين الماضي والحاضر وشعرب الارض : تشهد في معركها لا بد من أن تكون فاصلة حاسمة لا مهادنة فيها ولا مراضاة ولا توسط ولا هودة . المآلة محاربون لاجل اغراض أربعة ولا يلقون السلاح من أيديهم قبل أن تحقق كلها : (الأول) ملاشاة كل قوة استبدادية تستطيع أن تزرع أركان السلم إذا أرادت ولو مرأ . وإذا كانت ملاشاة القوى الاستبدادية غير مستطاعة وجب على الأقل اضافها حتى تعجز عن الضرر .

(الثاني) نسوية كل خلاف سواء كان في أرض أو سلطة أو مصلحة اقتصادية أو علاقة سياسية على مبدأ رضا الشعب الذي تطلق به تلك القوى مباشرة لا على مبدأ المصالح المادية والمآلف الشخصية التي تآل شعبا آخر أو تآل قوما يرغبون في نسوية أخرى لتعزيز سيادتهم أو نفوذهم الخارجي .

(الثالث) تسليم الشعوب كلها بأن معاملة بعضهم مع بعض خاضعة لمبادئ الشرف والاحترام لناموس العمران الذي يخضع له سكان كل المآلة العصرية . وإن علاقتهم بعضهم مع بعض خاضعة لاتانون القاضي بأن كل اليهود والوعود يجب أن تحفظ حنظا تاما بلا دسيسة ولا مخادعة ولا ضرر ولا ضرار ، ولتوثيق عرى الثقة النامة على أساس الاحترام المتبادل والحقوق المتبادلة .

(الرابع) انشاء نظام عالم يجمع قوة الامم الحرة لمقاومة كل مستبد على الحق ويحفظ السلم والعدل باقامة محكمة من الرأي العام يخضع لها الجميع ويكون لها حق الفصل في كل خلاف يقع بين الامم ويتعذر عليهم فضه .

هذه الاغراض العظيمة يمكن التعبير عنها بجملة واحدة وهي اننا نطلب سلطان القانون المؤسس على رضا الرعايا والمؤبد برأي البشر المنظم . هذه الاغراض العظيمة لا تآل بالبحث والتوفيق بين مطالب رجال السياسة وما يشعرون به لتوازن القوة لحفظ مصالح الامة وإنما تآل بما يصمم عليه العقلاء الذين يتوخون العدل والحرية وبلوح لي أن هواء هذا المكان سيجعل صدى هذه المبادئ الى كل الانحاء .

هنا قامت قوات حسبها الامة العظيمة التي وجهت لمقاومتها عصيانا على سلطانها الشرعية ولكنها رأنا بعد ذلك خطوة في تحرير شعبها كما هي خطوة في تحرير شعب

الولايات المتحدة . وقد تمت الآن لا كلام وانفخر ملء نفسي والامل والثقة ملء
جواني . عن نشر هذا العصيان بل هذا التحرير في أقطار المسكونة .
ان كلام بروسيا الذين عجمت بصائرهم آثاروا قوى لا يعرفون قدرها ، قوى اذا
ثارت لا يمكن اخادها لانهم مدفوعة بهزم وسحر لا تقور لها ولا النصر موقوف بخاصيتهم .
(٣)

وجوه الحرب أو مقاصدها وجمعية الامم

خطبة الدكتور ولسن في نيويورك

منقولة عن عدد التيس الذي صدر في ٤ اكتوبر سنة ١٩١٨

خطب الرئيس ولسن في نيويورك قبل فتح باب الاكتاب في قرض الحرية
الرابع ستة آلاف مليون ريال فقال انه لم يسل سبيل غير الخطاة ليرجع القرض فان
تروى به رجالا ونساء لانني همهم ولا يفترو ولا يؤم وقفوا أنفسهم بحماسة على عرضه
على مواطنيهم في جميع انحاء البلاد ، وسبكون النجاح التام قرين عاهلهم لما هو معروف
عن حميتهم وحمية البلاد . وهذه الثقة المؤيدة بما يبذل مديرو المصارف (البنوك) من
المعونة الصادقة القائمة على الخبرة والروية ، فانهم يساعدون مساعدة لا تشمن وبرشدون
بآرائهم ومشورتهم . ثم قال : --

ما حدثنا قرض وانما جئت منتهزا هذه الفرصة لأنتسك على أفكار تظهر
لكم الامور التي يدور عليها هذا النزاع العظيم ونجملوها اميونكم أكثر من قبل
وتزداد حمايتكم لحل واجب تأييد الحكومة برجالكم وما عندكم من الوسائل المادية
والبذل ولا يثار (راءكار الذات) الى أقصى الحدود . فليس في الدنيا رجل أو امرأة
اصنوع معنى هذه الحرب وهو يتردد في بذل كل ما عنده . ففهمني البسلة هي أن
أشرح لكم مرة أخرى معنى هذه الحرب ومغزاها لنا . وحسبي هذا اذكركم لشعوركم
وقد كبراكم بالواجب عليكم ، فانه كلما اتفقى دور من أدوار هذه الحرب فنجلى لنا
ما نروى ان نبلغ بها . ومنى حاج فينا عامل الرجاء والانتظار انما هي حاج ازداد تأملنا
في النتائج التي تترتب عليها ولا اغراض التي تتلوه . وردد ذلك كله وخبر حالنا
فان للحرب أغراضا عظيمة لم توجد نحن ولا نستطيع تغييرها . ليست هذه الاغراض

من مخترعات رجال السياسة ومحال الحكومات ، وليس في طاقة الساسة والمجالس تغييرها وتبديلها لأنها نشأت من طبيعة الحرب وأحوالها ، فبعد ما يستطيع الساسة ومجالس الحكومات تنفيذ هذه الأغراض أو نيلها خيانة منهم . ويحتمل أن هذه الأغراض لم تكن جلية في أول الأمر ولكنها صارت جلية اليوم ، فقد دامت الحرب أكثر من أربعة أعوام وخاضها العالم كله وحلت مشيئة بني البشر فيها محل مقاصد الدول . ويحتمل أن تكون الحرب أضمرت بيد فريق من رجال السياسة والدول ولكن إيقافها فوق طاقتهم وفوق طاقة مصومهم ، لأنها أصوات حرب شعوب وشملت شعوبا من جميع الاجناس على اختلاف المراتب في القوة والثروة . وقد خضناها لما ثبتت صحتها ، وظهر أنه لا يوجد أمة تستطيع الوقوف أمامها مغولة اليدين غير مكترثة لانجها . وقد تحدثنا الحرب فتحدثت في قلوبنا كل ما نزع في الدنيا وكل ما نحبها لاهلية . وسمعنا صوتهم فكان له رنة في قلوبنا ، وسمعنا أيضا أصوات اخواتنا من جميع أقطار العالم وأصغينا الى نداء اخواتنا الذين نادونا بعد ما سقطوا قتلى الى قاع البحار فبينا دعوتهم بهمة عظيمة وشجاعة . وكان الجو حولنا ، أيا قبا فرأينا الأمور على حقيقتها وظلالا نراها بأعين شاحصة ونقول لم تنفبر من ذلك الخين . وقبلنا الوجوه التي تدور الحرب عليها بحكم الحقائق ، لا كما عرفها جماعات من الناس هنا أو في البلدان الأخرى ، فلا يمكننا أن نقبل نتيجة لا تطابق تلك الوجوه أولا نعلمها .

وهذه الوجوه أو الأمور الجوهرية هي :

هل يسمح للسلطة العسكرية في أمة أو بجموعة من الأمم أن تبت الحكم في مصير شعوب ليس لها من الحق في حكمها سوى الحق المكتسب بالقوة ؟
 هل يجوز للأمم القوية أن تعدى على الأمم الضعيفة وتخضعها لمقاصدها ومصالحها ؟
 هل يكون حكم الشعوب في أمورها الداخلية بقوة مطلقة غير مسؤولة أم بمشيئتها واختيارها .

هل يكون في العالم مقياس عام لاحق والامتياز في جميع الشعوب أم يفضل القوي ما يشاء ويمدب الضعيف ولا مصلح له ؟

هل يوطد الحق اتفاقا بمعاملات نمقد احتياط أو تكون هناك جمعية من الأمم

نوجب احترام الحق العام المشترك ؟

هذه وجوه للحرب لم يحترها رجل واحد ولا جماعة من الناس فهي ملازمة للحرب ويجب أن تبت إما بالاتفاق أو بالقاعل أو بالتوفيق بين المصالح، ولكن يجب أن يكون بينها نهائيا مع التسليم التام للصراع بالمبدأ القائل أن مصالحة أضف المثلث مقدسة كصلحة أقوام. وهذا ما نفيه بالسلم الوطيد الدائم إذا تكلمنا بإخلاص وفهم وعلم حقيقي بالمسألة التي نحن فيها. فنحن متفقون على أن لا سلم يحرز بالمساومة والاتساع مع الدولتين المرميتين لأننا علمناهما قبل اليوم ورأيتهما في تعاملهما مع الحكومات أخرى كانت تخارب في هذه الحرب وشاهدنا ما فعلتا بهما (برست توفسك) و(بخارست) فأقمتنا بأنهما خاليتان من الشرف، وأنها لا ينبغي العدل ولا رعيان لعهدها ولا تعرفان مبدأ سوى القوة ومصالحتهما، فلا تخاف منهما غير مستطاع وقد جعلناه مستحيلا والشعب الألماني يعلم الآن أننا لا قبل عهد الذين جرونا إلى هذه الحرب فانا وإياهم على طرفي قبض في معنى الاتفاق والتفاهم.

ومن أم الأمور أن نجمع إجماعا تاما صريحا على اجتناب كل صلح يحرز بالقاعل أو التنازل عن شيء من المبادئ التي جاهرنا بأننا نخارب لاجلها. ولهذا ما تكلمنا بمتى الصراحة عن الأمور التي يشعلها ما تقدم. فإذا كانت الحكومات التي نخارب ألمانيا وشعوب تلك الحكومات متعة على إحراز الصلح وطيد ثابت كما اعتقد وحسب على جميع الذين يجلسون حول مائدة الصلح أن يأتوا إليها وهم مستعدون أن يدفعوا الثمن الوحيد الذي يحرز هذا الصلح به، وأن يوجدوا الأداة الوحيدة التي تكمل تنفيذ معاهدات الصلح واحترامها. وهذا ليس هو العدل المجرد عن الهوى في تنفيذ كل مادة من مواد الصلح بقطع النظر عن المصالح التي يسترض ذلك لها وعن أصحاب هذه المصالح. لا أقول العدل المطلق فقط بل ارتياح الشعوب التي يحكم في أمورها ومصيرها أبهاءة الأداة التي توصل إلى ذلك والتي لا بد منها هي جمعية الأمم والتي تؤلف بعبود فة. ومن دون هذه الأداة التي تكفل دوام السلام يظل السلم المأمونة على وجود قوم فلسطين من قديم، لأن ألمانيا يجب أن تفيض سواد جهنمها لا في مجلس الصلح بل فيها يبقية. وعندئذ إن تأليف جمعية الأمم هذه وتعيين

الغرض منها تعيينا صريحا جليا يجب أن يكون جزءا من الصلح نفسه بل أهم جزء فيه. ولا يمكن تأليف هذه الجملة الآن فانها اذا ألقت الآن كانت عبارة عن مخالفة جديدة مقتضرة على الامم المتحدة على عدو مشترك. ولا يحتمل أن تؤلف بعد عقد الصلح اذ من الواجب ضمان السلم والسلم لا يضمن بخاطر يخطر بالبال بعد الصلح. أما السبب الذي يقضي بضمين السلم فهو — بالقلم المريف — وجود فريق من الذين يبرمونه أثبت لادام أن عهوده لا يعول عليها، فيجب تدبير وسيلة عند عقد الصلح لازالة هذا الصامل. ومن الحماقة أن يترك الثمنان لمشيئة الحكومتين اللتين رأيتاهما تدمران روسيا ونجدعان رومانيا.

ولكن هذه الاقوال العمومية لا تكشف الاثام عن المسألة كلها. ولا بد من تفصيل تجعلها أقرب الى الامور العملية منها الى الامور النظرية. فاليكم بعض التفاصيل أتلوها عليكم بثقة أعظم لانها رسمية تدبر عن تأويل الحكومة الامبركية لوجب عليها في مسألة السلم

الاول ان معنى العدل المجرد عن الموى هو أن لا تميز بين الذين نريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعالجهم بالعدل. فالعدل يجب أن لا يفرق ولا يميز ولا يحابي ولا يعرف من المقاييس سوى المساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة صاحبة الشأن الثاني لا يجوز أن نجعل المصلحة الخاصة لامة أو أمم أساسا لجزء من الصلح اذا كانت منافسة لمصلحة الكل

الثالث لا يجوز انشاء محالفات أو مهود خاصة واتفاقات داخل جمعية الامم العامة الرابع لا يجوز أن تقدم في قلب جمعية الامم اتفاقات ومعااهدات اقتصادية خصوصية. صدرها حب الذات، ولا يجوز استخدام المقاطعة الاقتصادية في أي شكل كان الا كعقاب اقتصادي بخارج المعاقب من أسواق العالم، وهذه سلطة تخول لجمعية الامم التأديب والسيطرة

الخامس يجب نشر جميع الاتفاقات التي تبرم بين الدول على رؤوس الاشهاد. غيرها وقد كانت المحالفات القومية والمعااهدات على اختلاف انواعها والمنافسة الاقتصادية مصدرا كبيرا للخلط والشهوات التي تؤدي الى الحرب فكل صلح (المنازع ج ١) (٥) (المجلد الحادي والعشرون)

لا ينبغي على هذه الحقائق والالات قوت يكون مناجنا لراس الاحلام عبرة أمور البقاء .
 ان القوة التي تكلم بها عن شعب في هذه الامور لم تنشأ عن قة ليدنا فقط
 ولا عن ايد العمل الذي الذي جاهرنا باتباعه دائما قلة ، فاذا قلت ان الولايات
 المتحدة لا تعتد . مدات و فقت خصوصية مع أهم معينة فلا في أقول أيضا ان
 الولايات المتحدة مستعدة لحل نصيبها السكامل من تبعة المحقة على الامور العامة
 والاتفاقات المشتركة التي يشهد السلم عليها من الآن . فانا لا نزال تلو وصية وشنطن
 الحادثة باجتباب « الحقائق المؤدية الى المشاكل » ونفهم مضونها ونلبي الدعوة
 التي فيها . على ان المشاكل تأتي من محلات خصوصية محدودة قد من تقبل الواجب
 الذي يفرض علينا في العصر الجديد الذي نرجو فيه مخالفة عامة نجتباب فيها المشاكل
 وتظهر جو العالم للعارف بين شعوبه والمحافظة على حقوقه المشتركة
 وصفت الحالة الدولية كما خلقها الحرب ، لا لاني أظن أن زعماء الشعوب العظيمة
 التي نحن متحدون معهم مخاضون في الرأي والقصد بل لان الجو يظلم من حين الى
 حين بما ينتشر فيه من الضباب وما يطرحه من الريب والظنون التي لا اساس لها
 وبما يراه الآراء والشواهد الشريفة فيجب من حين الى حين دحض الاقوال التي يقولها
 غيرنا من الذين عندهم ليس الصالح ، وعن ذلك في مزبنة ووهن في تصد من جانب
 ولا في الامور . ويجب من حين الى حين المحورة بأهم مصرحة ما تكرره من قبل
 قات في لم أوجد وجوه الخلاف في هذه الحرب والمحاور التي تدور عليها ولم
 يوجد غيري من رجال الكرامة بل فبقية بما أوتيت من بعد النظر والتصميم
 الذي اشد بزيادة وضوح هذه الامور . ومن الواضح الآن ان هذه النتائج مما
 لا يستطيع أحد ان يقبها إلا اذا تم ذلك ، فانا مضطر أن أقول لاجلها كما أظهر
 الزمان والاحوال لي واكمل العلم ، وجه سة . هذه الامور تزداد كل ازدياد بلاء
 والقوات التي تقاتل لاجلها تزداد وتناوب وتبقى بما ينشأ عنها ازدياد هذه
 الامور وفروعا منها عن الشعوب المتعازية ، ومن مبررات هذه الحرب هي ان
 رجال الدول يجهلون عن ترويب التعريف متعدهم وتعرضهم ويظهرون
 بظلم ما تباب الذي يفرضه نظره كانت عقول الشعوب التي تعرض على أولئك

الرجال تعليمها وإثارة أذهانها تصقل وتذبح الاغراض التي تحارب لاجلها ،
فصرف النظر عن الاغراض القومية ، وحل محلها المرض العام المشترك للانسانية
المستفيرة ، وصارت آراء الناس أبسط مما كانت وأصدق وأشد انحازا من آراء رجال
الاعمال الذين لا يزالون يعتقدون أنهم يقاتلون لاجل القوة والسيادة . يقاتلون بمبالغ
وعظيمة ، لهذا قالت ان الحرب بحرب شعوب وليست حرب ساسة ، فعلى رجال السياسة
أن يتبعوا سيرة الفكر العام وإلا سقطوا . وعندي ان هذا هو المداول عليه في الاجتماعات
التي يمتدحها عامة الناس الآن ويطلبون في كل واحد منها تقريرا من رجال حكوماتهم
أن يخبروهم بالعصاحة الزامة ما ينفون من هذه الحرب وما هي الشروط التي يفانون
أنها ستكون شروط تسويتها النهائية . ولم يرنح من ذكرت الى ما قبل لم حتى الآن
جوابا عن سؤالهم ، لأنهم يخشون أن يكون جواب السؤال مفرغا في عبارات تقسيم
الاملاك والبحث في السلطة لا في قباب العدل والرحمة والسلام ، ورواء غليل المظلومين
من الرجال والنساء والشعوب المستعبدة ، وهي الامور التي يرون أنها جذيرة بحرب
كثيرة غمرت العالم ، ويحتمل أن يكون الساسة لم يدركوا هذا التغيير في عالم السياسة
والعمل ، ويحتمل أنهم لم يجيبوا مباشرة عن السؤال المطروح عليهم لأنهم لم يتنبهوا الى
دقة السؤال والجواب المطلوب . أما أنا فيسرنى أن أحاول ترديد الجواب راجيا
أن يفهم العالم أن الشغل الشاغل لي هو إرضاء الذين يحاربون في الصفوف وهم
أولى الناس بالجواب الذي لا يعذر أحد على عدم فهمه مادام يفهم اللغة التي يصاغ
هذا الجواب بها أو يستطيع الحصول على من يترجمه له الى لغته بالضبط ، وعندي
أن زعماء الحكومات التي نحن مشتركون معها سيتكلمون بالعصاحة التي أحاول أن
أتكلم بها كلما جانت لهم فرصة ، وعسى أن يشعروا أنهم أحرار في تخطيطي اذا اعتقدوا
أنني مخطيء في تعيين الامور التي تنشأ عن الحرب أو في ما أقول عن الوسائل التي
يمكن بها الحصول على الحل الموافق لهذه الامور

ان توحيد القصد بين الدول في هذه الحرب ضروري كتوحيد القيادة في
الميدان ، وهذا التوحيد في المشورة والرأي يكفل النصر التام ، فالنصر لا يحرز بغير
ذلك « والمهجوم الصلحي » لا يقيم الا متى أظهرنا أن كل انتصار نحوزه الشعوب

الخطبة على ألمانيا بدني الأمم من الأمان والطمانينة وبجعل تكرار حرب كره
مستحيلا. ألمانيا لا تقبل تدلج إلى الشروط التي قبلها (المقد السليح) فتجد أن
الأم لا يزال شرط الصلح بل يطالب انتصار العدل انتصارا نهائيا. ويغير الانصاف
في المعاملة. نعم.

في تعليق المقلم ثم المتخلف على هذه الخطبة هي

نشر المقلم هذه الخطبة في ٢ أكتوبر وعلق عليها التعليق التالي قول :

« جعل الدكتور ولسن موضوع خطبته « جمعية لأمم » التي سبوا إلى تأييدها
من جميع الدول ليكون منها حائل بحول دون وقوع حرب عظيمة أخرى تنكب بها
الإنسانية فكبات تمرقها عرق المدى . والذي ينعم النظر في هذه الخطبة النفيسة
البايعة يجد أنه لم يقل فيها قولاً لم يسبق له أن جاهر به في خطبته السابقة وخطبته
التاريخية إلى مجالس الأمة الأميركية فقيمتها إذا في تأييد المبادئ القوام التي
رأسها وبسط الآراء التي كان أول من نادى بها في معترك الأمم . قول ذلك على
أن نبي الحق ونصير العدل والرافة في هذا العصر مصمم على أن يطبق هذه المبادئ
النظرية على سياسة العالم العملية بكل ما أوتي من علم ودكا وهمة ونشاط ودر رزق
شعبه من قوة وثروة وعلم ورحمة

« إن الاشتراكية الصاعدة الطامعة من كل شائبة والي ترفع قدر الإنسانية هي
الاشتراكية التي نادى بها الدكتور ولسن بقوله في خطبته هذه « إن مصلحة أخص
المخلق مقدسة كمصلحة أرقام »

« ورب قاتل يقول إن الدكتور ولسن ليس بمبتكر لهذا المبدأ فقد جاهر به
غيره من قبله . وقد يكون الأمر كذلك ولكن ولسن ينوي أن يكون أكبر عامل
في تطبيقه فعلا وإخراجه من حيز القوة إلى حيز الفعل واتخاذ الوسائل التي تضمن
الحفاظة عليه وتغلب كل من يجرؤ على تعهده . فإذا كانت الأديان المنزلة قد علمت
هذا المبدأ من قديم الزمان فإن الذين اعتقلوا بالأساسة في ما مضى من المهور جعلوا
ديانهم التجميل بهذا المبدأ في المظهر ومخاربه في الباطن فكانوا يحضرونه لتفضاه
الأوطار ثم يمشون بروحه

« فالشعوب الصغيرة في جميع أقطار العالم ترفع أيديها ابتهاجاً إلى الله أن يظل عمره ولنس و يمنحه القوة اللازمة لتحقيق أمنائه . واسم واسن سيظل ، قوشا على ضفتات قلوب المظلومين من الرجال والنساء والامم المستعبدة التي يسعى لا يرواه غلبتها لجعل نتيجة هذه الحرب خدمتها ونفصها ، لالتقسيم البلدان والبحث في توزيع السلطة والسودد وان الصوت الصاعد من أميركا هذه الايام صوت نبوة يقرع أسماع العالم بالحق ويدل الدول على سبيل الصلاح والبقاء . واذا كان في التاريخ عبر وفي علم لاجتماع أوليات قنما هي ما نادى به خاف وشنطن . فهو ليس شاعرا ولا هو من السابحين في بحار الخيال ولكنه رجل أشجع مروءة ووفاء ، وادعوب العلم الصحيح المبني على استقراء سليم العقل والدين من البشرية ورأى الواجب يقضي عليه بإرشاد الناس إلى سبيل الحق . ورجل كذا قاد أمة عظيمة إلى مواطن الحرب والبذل والجود ووليت أمته دعوته عن طيب خاطر لتؤيد مبدأ من قلوبها لا يذهب كلامه سرخة في واد »

« وقد فصل خطته تفصيلا حسنا في هذه الخطبة وعرف المدل تمريفا مارأى الناس أسمى منه في ما صدر عن عقول البشر فقال : « إن معنى المدل المجرد عن الموري هو أن لا يميز بين الذين نريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعدل فيهم فالمدل يجب أن لا يرق ولا يميز ولا يحابي ولا يعرف من المقاييس سوى التساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة ، »

« نقول وقد يظن العالم بعيدا عن بلوغ هذه المرتبة الرفيعة التي وثقوا بها الميثاقين الاميركيين نصب العمود لان الارتقاء اليها صعب شاق ، ولكن انشاء هذا المقياس الرفيع سينيد العالم لانه يذسطه على التناول بلوغه . وستفهم أوروبا اليوم أن سياسة ترنخ وتيلران وبسرك لا تثبت على طوارق الحد أن كما ظهر في ما جرى بعد مؤتمر فينا ومعاهدة فرنكفورت لان البناء المتين لا يقوم على الرمل وانما يثبت اذا قام على الصخر »

« فليرحب العالم بصوت المدافع عن الضعفاء من الافراد والاقوام وليكرم صاحبه ويعظم قدره فقد أنار سبيل الانسانية ومسح دموعها فحق قوادها أملادامتلا مسدرا رجاء »

« ان الرجل الذي لبي دعوة الانسانية في أشد مصورها خطرا عليها تنصت للانسانية إلى صوته انصت كل مخلوق إلى صوت من يعرف حبه وعطفه ويدرك غنايه وإثاره ويحترم كفاءته ومقدرته » اه

[المنار] صدق المقطم في قوله ان الرئيس واسن ليس هو الوضع لهذه القواعد
لاحق والعدل ولا هو أول من نادى بها ، فان الواضح لها هو الله تعالى بمثل قوله
(٤ : ٥٧) ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمت بين الناس أن
تحكموا بالعدل) فذكر الناس كلهم ، ويؤيده قوله (٥ : ٩) ولا يجرمنكم شنآن قوم
على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) والشنآن البغض مع الاحتقار . وأول من
نادى بها في هذا العهد وزمن هذه الحرب احرار الروس وخطبوا بذلك دول الحلفاء
فاكبروا خطتهم وأجابوا عنها بإيداء في المجلس (العشرين) الماضي من المنار (ص ٤٨-٥٧)
وصدق المقطم أيضا في حصر مزية الرئيس واسن في استعمال قوة أمته لتنفيذ
هذه القواعد بتدقيقه لها ، وفي قوله ان ديدن السياميين فيما مضى هو التجل بها
في الظاهر ، ومحاربتها في الباطن ، وتسخيرها لقضاء المآرب ، وقد أصبح جميع الناس
يعرفون هذا ، ويسرنا أن نرى جميع أمم الحلفاء تعظم واسن وتؤيده اليوم
(٤)

خطاب الرئيس واسن

في مجلس الامة الاربكي

القوم الرئيس على مجلس الامة الملائف من الشيوخ والوزراء تقريره السنوي وذكره مسألة
تأثير أمته الفاضل في الحرب ومسألة العلاج وجاءنا روبري أول ديسمبر « ك » بخلاصة منه
نقل ترجمتها عن الجرائد مع تصحيح ما بمقابقتها على جريدة النيس ، وهي :
« كان العام الذي انقضى منذ وقوفي أمامكم لقيام بالواجب الذي فرضه عليّ
الدستور هو ابلاغ مجلس الامة المعلومات الخاصة بأحوال البلاد (أمريكا) - منفا
بحوادث عظيمة وأعمال كبيرة ونتائج مهمة بحيث لا أرجو أن أعطيكم صورة كافية
تمثلها أو تمثل التغييرات البعيدة الفورية التي طرأت على حياة أمتنا وحياة العالم . وقد
أعذتم بأنفسكم هذه الأمور كما شاهدتها أنا وطلبة قد حان الوقت لتعيين نصيب
كل منا فيها . ولا ريب في أننا نحن الذين وقف في وسط هذه الأمور بمنزلة جزء
منها وأقل كفاءة من رجال أي جيل آخر فيما يقولونه عن معنى هذه الحوادث أو عن
ماهيتها . هل أن هذه حقائق ظاهرة لا يمكن الخطأ فيها وهذه الحقائق تكون في

الذين جزءا من الاعمال العامة التي يقضي علينا واجبا بالبحث فيها ، وما ذكر هذه الحقائق لا اعداد المكان الصالح لتناول عمل التشريعي والتنفيذي الذي يجب علينا أن نكفيه ونقرره »

وتناول الرئيس بعد ذلك الكلام على نقل أكثر من مائتي جندي الى ما وراء البحار بمخارة ٢٥٨ شخصا بسبب أعمال العدو ثم قال « ولما تبرروا كد الجهد اخذنا قلنا ان وراء هذه الحركة العظيمة دعامة تدعما وهي قائمة على تنظيم في صناعات البلاد وفي جميع أعمالها المثمرة يفوق بكماله وتمام طريقتة وتباشير نتيجته وبالنشوة المحيطة عليه وباتحاد غايته وسميه كل تنظيم وضعت أية دولة من الدول السطى الداخلة في الحرب » ثم أطرى روح الحمية والبسالة التي ظهرتها الجنود الاميركية في ساحة القتال قائلا « ان الجيش الاميركي قام بدوره في أعظم وقت مناسب وفي أعظم ساعة حرجية كان مصير العالم فيها هدفا للاخطار بأقى بقوته بين صفوف الحرية فبدأ بأقل نجم العدو وما زال يزداد أفولا حتى أدرك قواد دولتي الوسط انهم قد ضربوا . وهنا نحن أولا نرى الآن بلادهم نصفي

وبعد أن ألقى الرئيس على أهال ضائي السفن وعمال السكك الحديدية والذين اشتغلوا في الحرب بأبديةهم وعتولهم أطرى النساء الاميركيات وصرح بأن « أقل ثناء يمكن توجيهه اليهن هو أن نجهنهن مساويات لرجالهن في الحقوق السياسية بما برهن على أنهن كفؤ لهم في كل عمل اشتغلن به لانفسهن أول بلادهن »

واستطرد الرئيس فقال « الآن وقد ضمنا نيل الفوز العظيم الذي بذلت في سبيله كل تضحية . وقد جاء هذا الفوز تاما كاملا فليبا أن تعود حالا الى واجباتنا الخاصة بالسلام — السلام الذي سيقينا اعتد — الملوك المطلقين من كل قيد ومطامع العصابات العسكرية — واستعد لنظام جديد ولوضع أساليب جديدة لعدالة وللحق وبعد أن تناول الرئيس الكلام على علاقة أميركا بالدول الاجنبية ذكر مسألة الإصلاح والترويم والنساء القيود التجارية وغيرها في أميركا ثم حث على مصادقة بلجيكا وفرنسا والجهت الاخرى التي اجتاحتها العدو ونشد المجلس على تأييد برنامج الاسطول ، ثم تناول مسألة سفره أوروبا بحضور مؤتمر الصلح فقال

« انني ارحب بهذه الفرصة لاعل المجلس عزمي على الالتحاق باندوبي الحكومات التي تشترك معها في الحرب ضد دولتي اوسط لادرس معهم النقط الجوهرية في معاهدة الصلح . واني لا اجهل عدم ملامة سفري ولا سيما في هذه الاونة . على اني ارجو أن تبدو العوامل التي اوجبت علي السفر امامكم وجية كما تبدو لي . فقد قبلت حكومات االافاق قواعد الصلح التي ينتها لكم يوم ٨ يناير الماضي كما قبلتها حكومتا دولتي اوسط . وترغب هذه الحكومات رغبة كلها عقل في استشارتي الشخصية فيما يتعلق بتفسير هذه التواعد وتطبيقها فمن الواجب أن أقدم هذه المشورة كي تبدو بما رغبة حكومتنا الصادقة في العمل — بدون أن تكون هالك مصلحة ذاتية ما — تسوية المسائل التي ستكون ذات نائدة شامة لجميع الامم ذات الشأن :

« ولا ريب في أن تسوية المسائل الخاصة بالصلح الذي سيتفق عليه على جانب عظيم من الاهمية والشأن فيما يتعلق بنا وبقية العالم . واني لا اُعرف مهمة أو مصلحة تبدو ذات أهمية أعظم من تسوية هذه المسائل . فقد قاتلت قواتنا في البر والبحر لحماية مبادئ تعرف انها مبادئ بلادما . ولقد حاولت ان اعبر عن هذه المبادئ قبلها رجال السياسة كخلاصة افكارهم واغراضهم . وبما ان الحكومات المشتركة قد قبلت هذه المبادئ فان علي أن اعمل بحيث لا يمكن ادخال خطأ عليها وبحيث ينال كل مبرر لتنفيذها

قال فالواجب يتضي علي والمالة هذه بأن ألعب دوري لاحصل لهم علي ما بذلوا لاجله دماءهم وأرواحهم . وليس عندي هنالك واجب يمكن تفضيله علي هذا ثم وعد الرئيس وُسن بأن صوبت المجلس علي جميع المناقشات التي ستدور في مؤتمر الصلح كما هي بكل سرعة ممكنة مشيرا الي الفاء الرقبة في انكسار وقال « أفلا أرجو أن أكون متمنا بتأييدكم أيها النواب في جميع لواجبات الدقيقة التي ستلقني علي هاقي في أوروبا وفي مجهوداتي التي سأبذلها بصدق وأمانة لتفسير المبادئ والاغراض التي نجلها بلادنا التي نحبها ؟

قال: « ولا أجهل عظم الواجب الذي أخذته علي عاتقي ولا المشاق التي ستعرضني في صيبي ولا التبعة المظيعة المتقاة علي .

« اتني خادم الامة، وليس لدي فكرة خاصة أو غرض خاص في القيام بمثل هذه المهمة . وسأذهب لأبذل أقصى جهدي في التسوية العامة التي يجب أن أصل للوصول إليها في مؤتمر الصلح مع زعماء الحكومات المشتركة ، وسأعتمد على تأييدكم ومساعدتكم لي وسأكون على صلة معكم فأقف بواسطة البرقيات البحرية والاصليكية على كل شيء تريدون أخذ رأيي فيه وسأكون مرتاح الفكر لأنني سأكون دائماً على إلمام تام بمعرفة الامور الجلية الشأن الخاصة بشؤوننا الداخلية »
 « وسأجمل مدة غيابي قصيرة ما أمكن وأمل أن أعود اليكم وأنا على يقين تام بأن المبادئ العظيمة التي ناضلت أميركا لأجلها قد دخلت في دور العمل والتنفيذ » اهـ

مستقبل سورية وسائر البلاد العربية

(١)

﴿ البلاد المحررة ﴾

هذا اعلان رسمي من قبل الحكومتين البريطانية والفرنسية نشر بهذا العنوان في الجرائد المصرية اليومية في يوم الجمعة ٨ نوفمبر سنة ١٩١٨ — ٤ صفر سنة ١٣٣٧
 « ان الغرض الذي نرمي اليه فرنسا وبريطانية العظمى بمواصليتهما في الشرق تلك الحرب التي أثارها الطمع الألماني هو تحرير الشعوب التي طالما ظلمها الترك تحريراً نهائياً وتأسيس حكومات ومصالح أهلية تبني سلطتها على اختيار الاهالي الوطنيين لها اختياراً حراً وقبائهم بذلك من تلقاء أنفسهم . وتنفيذاً لهذه النيات قد وقع الاتفاق على تشجيع العمل لتأسيس حكومات ومصالح أهلية في سورية والعراق اللتين أتم الحلفاء تحريرهما وفي البلاد التي يواصلون العمل لتحريرها وعلى مساعدة هذه الهيئات والاعتراف بها عند تأسيسها فعلاً . والحلفاء يعتقدون عن ان يرغبوا مكان هذه الجهات على قبول نظام معين من النظامات وإنما همهم ان يحققوا بعونهم ومساعدتهم النافذة حركة الحكومات والمصالح التي ينشئها الاهالي لانفسهم مختارين حركة منتظمة وان يضمنوا لهم قضاء عادلاً واحداً للجميع وان يسهوا انتشار العلم في البلاد »
 (المنار: ج ١) (٥) (المجلد الحادي والعشرون)

ووقد ما اقماديا وذلك بتحريك هم لاهالي وتشجيعها وان يزولوا الخلاف والتفرق الذي مالم لا يندرجت السياسة التركية. ذلك هو ما أخذت الحكومة من الجانبان على ا. مسؤولية القيام به في البلاد الخيرة.

(٢)

في البر بالمواثيق

نشر القلم في يوم الاثنين ٢٢ ديسمبر ١٩١٨ و ١٩ ربيع الاول ١٣٣٧ ما نصه :
 « في تاريخ الاسبوع الماضي " ١١ : ١١ من جريدة المستقبل القراء الصادر في باريس يوم ٣٠ ديسمبر الماضي فقرأ فيه ما يأتي :
 « جاء في بركة رسمية من لندن هذا التبا الذي طرأت له أفئدة أبناء سورية ولبنان :

« لندن في ٢٥ ديسمبر - ان الجيوش البريطانية التي توازرها جنود افرنسية قد وصلت الآن الى حدود البقاع الراجع أمر نهضة سكانها للحكم الذاتي الى فرنسا طبقا للاتفاق الافرنسي البريطاني المبرم عام ١٩١٦
 « فبراً الموافق ترى الحكومة البريطانية و - حكومة لافرنسية أيضا انه من اللازم تنظيم الادارة مؤقتا في هذه البقاع لانه لاتبقى عام ١٩١٦ وان السلطة العسكرية البريطانية الموجودة هناك تبر بالمواثيق بر الحكومة البريطانية بها مستوف مع قربنا هنا على بساط البحث مسألة ادخال هذا الاتفاق في طور العمل » - انتهى بحرفه

(٢)

في اعلان اتفاق سنة ١٩١٦ المذكور في باريس

ان جريدة المستقبل التي صدر في باريس للخدمة فرنسية في ديسمبرها الافرنسية وصائر البلاد العربية ويديرها أفراد من يديها لبنان وسورية يعبرها عن أن هيلمسم (الجمعية السورية المركزية) قد بدأت أمر هذا الاطلاق الذي أشار اليه فيما قبل القلم الآن من سنة كلمة : « ١١ : ١١ » فيها في ٢٢ ربيع الاول سنة ١٣٣٦ - ١٠ يناير سنة ١٩١٨ مزينا بطيعة بالجبر لا جبر والازرق

مصدرا بمقالة فتاحية في (مستقبل سورية) الذي طرح به في الجمعية السورية ممثلا
المكرمين البريطانيين والفرنسية . ذاك بأن الحكومة الانكليزية أوفدت (السير
مارك ستايكس) المشهور الى باريس مضمت اليه حكومتها (المسيو جان فو) ممثلا لها
ايدها في الجمعية السورية باتفاقهما ، فتمدوا فيها اجتماع حضره بعض أعضاء مجلسي
النواب والشيوخ الفرنسيين ونائب بطرك الكاثوليك في فرنسا وأعضاء الجمعية السورية
وهم المسيو شكري غانم رئيسها الاول والموسيو أنيس شحاده رئيسها الثاني والدكتور
جورج سمع منه كأم أمرارها العام والمسيو نجيب مكرزل أمين صندوقها — واعتذر
يوسف أفندي سعد أحد أعضائها عن الحضور بانحراف صحته — ورأس الجلسة
المسيو (فرنكلان بوبون) أحد أعضاء مجلس النواب ، ورافتحه الجلسة التي للمسيو
شكري غانم خطبة ذكر فيها حجم لفرة واعجابهم بانكاثرة والتوازن بين الدولتين
وانه هو أساس « ما صنع الرأي العام على تسميته باسم جمعية الاسم » (١) وقال « أن
في هذا التوازن خبانا للشرب الصغيرة ، لانه يكفل استقلالنا بصفة أكيدة ، به
نحريها من رق الاثر الشقيم . ويجعل لنا مقاما رفيما برعاية فرنسا وعربها
وبمصادقة انكاثرة » الخ

ثم تلاه السيرمارك ستايكس فحث في خطابه السورين على الاتحاد ونبد الخلاف،
والاتفاق على القادتين الآتين الذين زعم ان في استطاعة جميع أجناس سورية
وأديانها الاتفاق عليهما (٢) وان الواجب على السورين الذين يتمتعون بالحرية في
أوروبا وأمريكا ومصر ان يرفعوا أصواتهم بها لان الذين في البلاد مكرهون على
الصمت . وهما قوله .

١ يجب بادي بدء قلب الحكم التركي المشؤوم، لان ما هو — باجراح الآراء —
قائمة في أرمنية، برحال سورية

٢ ثم يجب ان تنظروا من فراسة أن تأتيكم بالمساعدة التي لا غنى للشعب المظلم
عنها ، وهو في حاجة اليها ، كي يقدر على السير بنفسه في طريق الحياة . وينبغي ان
تدبروا مفاوضات من الدول المتدنة في العالم لئلا تخضعوا مرة أخرى لحكم الاتراك
الذي حاربكم الى التمر والى الشقاق

... وتلاه المسيو غومثل الحكومة الفرنسية فقال :

أيها السادة

فإنه ليسرني أن أؤكد لكم برخصة من وزير خارجية الجمهورية — بعد النصائح الرشيطة التي سمعتموها من فم السير مارك سايكس ممثل الامة الخليفة — ان فرنسا وانكثرة منعتان تمام الاتفاق على تحرير الشعوب غير التركية من النير التركي في آسيا الصغرى . مهما كانت أديان هذه الشعوب وأجناسها . وتهيئتم المستقبل أحسن من ماضيها وقد رسمت الدولتان الخلفتان العزم — بعد طرح كل فكرة ترمي الى السيطرة الاستعمارية — على هداية الشعوب التي تتكلم العربية وغيرها من اللغات . والساكنة في الربوع التي تمتد من الجبال الاناطولية الى بحر الهند . وللسير بها في طريق الاستقلال بالحكم ، وفي سبيل الحضارة ، مع احترام العقائد الدينية وحقوق المواطنين . وستعمل كل من الدولتين في منطقة نفوذها . وسيكون الدور الذي تمثله فرنسا وانكثرة دور دليل لتحسين حالة المستقبل . ودور حكم بين الجماعات الدينية والمجسية . والاولى مستعدة لقيام بهذا الدور في الشمال . والثانية في الجنوب .

اننا نرغب في ان يحيط مواطنوكم كلهم علما بهذا الاتفاق الولائي الممتد بين دولتين الحريين الكبريين حتى يقدروه حق قدره ، ولا سبيل الى تحقيق مستقبل مجيد . — وقد أهنتهم له عذاباتهم الماضية وثقتهم بمصير وطنهم — الا بالاتفاق ، وببذ الشقاق الناتج من حكم الانراك

وانني أدعوكم الى تحية فجر هذا المستقبل لسورية ، ولسيرها من البلدان التي تتكلم بالعربية ، شاملين في تحياتنا بريطانيا العظمى ، وفرنسا ، وسورية اهـ

ثم أن مسيو شكري غانم فاه بكلام خلاصته ان السوريين الذين في مصر كميرون وهم أرق السوريين علما وثروة وأشد هم اختلافا فينبغي لـ السير مارك سايكس السمي لاتناقمهم على الامرين اللذين دعا اليهما أي بنفوذ حكومته هناك ، ولم يقل موسيو شكري غانم هذا القول الا لداعيه بأن السواد الأعظم من السوريين هنا مخالفون له في رأيه ورأي جميعته ، وانهم لا يرون أنفسهم غير أهل للاستقلال الكتم ولا يبالون نصب رسمي عليهم حتى يؤهلهم له ، لانهم يعتقدون انهم راشدون ، لا صغاب ولا متوهون

(٤)

﴿ دخول المسألة العربية في طور جديد ﴾

بعد ذلك الاتفاق دخلت المسألة في طور جديد بما وضعه الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة من الشروط لصلح الأمم ، وما فسر لها به في تلك الخطاب ، فصار أمر الشعب العربي في كل قطر منوطا به ومفوضا إليه باتفاق الدول ، ولم يبق للأقليات عليه من سبيل ، إلا أن يجني على نفسه ، فاللدول وأحرار أمها يقولون له أن أمره يده ، والمستعمرون الطامعون يقولون له قد قضى الأمر في شأنه ، فما عليه إلا أن تساعدهم على تدينه وسير بلاده ،

هذا واننا قد بينا من قبل أن الشروط الصالحة مثل هذا الاعتراف والاقرار ، أن لا يكون تحت سيطرة عسكرية ولا ضغط سلطة تنافي الاختيار ، وأن يكون من المقرر المتعرف على علم بأن أمره يده ، وأن قضيتهم لم يفتض فيها ولن يفتض فيها إلا برأيه ، (راجع ص ٤٨ — ٥٩ و ٤٩٩ و ٢٤٦ من المجلد ٢٠)
بعد هذا نقول :

من المقرر الذي لا ريب فيه أن مسألة الولايات العربية العثمانية ستعرض على مؤتمر الصلح وما يقرره فيها هو الذي ينفذ — وأن الدولة العثمانية ستطالب أن تكون مستقلة في إدارتها الداخلية هملًا بالشروط ١٢ من شروط الرئيس ولسن التي قبلت الصلح بها ، وقد قلت التيسر في شهر نوفمبر أن مجلس النواب العثماني قرر أن تكون الولايات العربية مستقلة تحكم نفسها كما تشاء بشروط الارتباط بالسلطان وحده . والظاهر أن المراد بذلك أن تكون تحت سيادته باعترافها له بالخلافة ، لا تحت سيادة الباب العالي ومجلس الأمة — وأن انكسار وفرة ستطلبان تقسيم سورية والعراق على حسب اتفاقهما في سنة ١٩١٦ وكل هذا وذلك ينافي تحرير البلاد واستقلالها بخلاف لما أذاعته البرقيات والجرائد عن دول الحلفاء من أول سني الحرب إلى آخرها ، ولقواعد ولسن وخطبه المفسرة لها ، المصرحة بوجود استفتاء كل شعب في أمره ، والعمل برأيه في حكم بلاده ، وهذا الاستفتاء لم يقع
فالحق أن أمرهم يدهم من كل وجه ، ولهم أن يطلبوا ما يذونه بدافع الفطرة

٢٨ الرد على ناقد ذكرى المولد النبوي . آكل البيت [المار : ج ١ ص ٢٦]

والعقل من الاستقلال التام المطلق من كل قيد، وهو ما أجمع عليه زهادهم وعقلاؤهم، وقتل في بيته شهداؤهم . فإذا فاستهم هذه الفرصة واختاروا اليهودية على الحرية والاستقلال، فإنهم دعاة الاستعمار، كانوا في حكم من يفتح نفسه بذهاب كل كائنات قائلين لأمرهم بأمرها . وناقضين في تاريخها وتاريخ الأمم كلها .
لما وإن أهل النرفة يفرحون — كلما أمكنهم التصريح — بمطالب البلاد العربية الحرية التي لا ينفك عنها إلا المدعون أو المأجورون، والمرجو من الرعايا وليس الظلم زمن أنحرار سائر الأمم الذين لا يتخذون بكايده المستعمرين ولو كانوا من أمهم أن يهملوا الحرية الكاملة فيحرروا الشعب العربي كغيره تحريرا تاما يجعل أمة يراه . والله الأمر من قبل ومن بعد

— ❦ — ❦ — ❦ —

رد المنار

هل الناقد لذكرى المولد النبوي (١)

الموضع الثالث عشر آل البيت (٢)

قل الناقد، إذا ذكرناه في حاشية ص ٤٣ من ذكرى المولد من القولين في تشييد حديث الثمانين قولاً زائداً أم (م) أن آل النبي (ص) هم الذين تجرم ما بهم الله في القول بغيره هم علي وذريته من السمة عليهم السلام . واستنبط من حديثنا القول الأول وأهملنا القائلين : أنه نزحيته، ولأنه بقوله «ولعل الصواب ما بقوله لا آخرون كما حقه شيخنا صاحبنا السلام مولانا السيد أبو بكر بن عبد الرحمن بن شهاب الدين الطوسي» . ولأنه كما قال «إن المراد بآل البيت في آية التطهير هي وفاطمة والحسن والحسين» . ويظهر الملاك وأكبر أنهم الخلفاء المتمدن برؤيتهم وذرايتهم وأن الأدلة تضاهرت في ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمصير إلى تفسير من آيات عليه السلام . ثم من ذلك بحديث أم سلمة المروى في تفسير آية التطهير وأشار إلى حديث عائشة بماء . وذكر أن جميع ذرية فاطمة داخلة في ذلك إلى يوم القيامة

(١) نابع من الخزانة ٩ و ١٠ من المجلد ٤٠ (٢) رابع المجلد ٤٠ ص ٢٦٠ م ٢٦٠

وأن الأحاديث مبرجة بذلك ومثل يحدث الجمع بين القرآن والمثورة ويحدث
 «أهل بيتي أيمان لأهل الأرض» وجزم بأن ذلك دال فليعلم على أن هذه السلسلة
 الطاهرة هم أهل البيت المطهرون المرادون بكل ما ورد في فضل أهل البيت من الآيات
 والأحاديث وإتيانهم يدل على هذه الآية وأحد الثقلين بالأمور بالتمسك بها قاله وقد
 أجمعت الآية على ذلك.

وأقول (أولا) أنني لم أرد تقديم قول زيد ترجيحه ولا تأخير قول الآخرين
 فيه لأنه لا ينبغي ليست يصدق ذلك وإنما أخرت ما أخرت لاني عليه ما ذكرته بيده من التنازع
 والالتباس وهذا بسبب من أساليب التأخير معهود في أساليب الكلام الصحيح ويمكن
 له أن يفهم منه الترجيح. (وثانيا) أن ما ذكره من التصويب وادعى أنه هو
 البصير، وأن الأحاديث الصحيحة ناطقة به، والآية دالة عليه، فيه نظر ظاهر.
 ولا يجب أن أعبر عنه بما دون ذلك. فالأحاديث الصحيحة في الآية القرآنية والمثورة
 كثيرة والخلاف فيها كثير. والمبادر من آية التطهير أنها قد نزلت النبي (ص) لأنها
 تعليل لما قبلها من الأوامر والنواهي الخامسة، وما بعدها من خطاب لمن كان في قبيلها،
 فلا يمكن أن يكون هذا التعليل أجنيا في وسط الكلام. ولا يمكن أن يصحح عن النبي
 (ص) تفسير آية بما ينافي أساليب البلاغة فكيف بما ينافي المبادر من الآية؟ وقد
 بينت هذا في التار من قبل

وأولا التصيب الذي أوقع أدق علماء اللغة وفرسان بلاغتها في الخلط أحيانا لما
 كان يقبل أحد له شمة من العربية أن يقول فيما نزل نصا خاطئا في خطاب معين أنه
 في غير ذلك المخاطب المبين حتى أنه لا يشبهه بعبارة خلافا للإصل الذي جرى عليه
 جميع العلماء. قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (إنا يريد لذهب بعينكم
 الرجس أهل البيت) هذا نص في دخول أزواج النبي (ص) في أهل البيت فهنا
 لا يمكن سبب نزول هذه الآية. وسبب النزول داخل فيه قول واحد إما وحده على
 قول أو مع غيره على الصحيح. أم ويريد الصحيح ما جرى عليه أهل الأصول من
 أن الآية موم اللفظ لا بخصوص السبب. ولفظ أهل البيت هنا عام يدخل فيه
 كل منسوب إلى ذات البيت. ولكن المخاطب منهم في الآية نساؤه (ص) ومن أهل

بيت السكني المتبادر هنا ، وأهل بيت الرجل وآله يطلق على بيت القرابة وعلى أتباعه ومنه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) وقول عبد المطلب يوم القبل:

وانصر على آل الصلي ب وعابديه اليوم آله

ولا يمكن ان يراد هذا الاخير من الآية قرينة الخطاب ومثله آل القرابة لولا ما ورد من في الحديث من ادخاله (ص) أهل العباء فيهم خبرا أو دعاء والدعاء هو الذي ثبت في الصحيح ، وأما حديث أم سلمة فمضطرب المتن ومخالف لمنطوق الآية وفي أسانيد طرقه كلها علل تمنع الاحتجاج به فكيف يمكن ترجيح مفهومه على منطوق القرآن ؟ وفي حديث علي عند النسائي وأبي هريرة عند أبي داود مرفوعا « من سره ان يكتال بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا آل البيت فليقل : اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على آل ابراهيم الملك حميد مجيد » فقد عطف آل البيت على الأزواج والذرية والاصل في العطف المغايرة . انني لا أحب أن أطيل الكلام في مناقشة الناقد في هذه المسألة من عندي ، بل أستغني عن ذلك بأن أقل له أوسع ما رأيته في تفسير آية التطهير وأجمعه لاقوال أهل السنة والشيعة ليعلم مكان ما ادعاه من اتفاق العلماء أو اجماع الامة من الصحة ، وهو ما أورده الشهاب الآلوسي في روح المعاني تفسيراً لقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)

قال: استضاف بياني مفيد لتلخيص أمرهن ونهيهن . والرجس في الاصل الشيء القذر وأو يده هنا عند كثير الذنوب مجازا وقال السدي الأثم وقال الزجاج الفسق وقال ابن زيد الشيطان وقال الحسن الشرك وقيل الشك وقيل البخل والطمع وقيل الاهواء والبدع وقيل ان الرجس يقع على الأثم وعلى العذاب وعلى التجاسة وعلى النقائص والمراد به هنا ما يعم كل ذلك ولا يخفى عليك ما في بعض هذه الاقوال من الضعف وأل فيه الحسن أو للاستغراق والمراد بالتطهير قيل التحلية بالثقوى . والمعنى على ما قبل انما يريد الله اذهب عنكم الذنوب والمعاصي فيما نهاكم ويحليكم بالثقوى تحلية باقية فيما أمركم ؟ وهو أن يراد به الصون والمعنى انما يريد سبحانه ليذهب عنكم الرجس وبصونكم من المعاصي صونا بليغا فيما أمر ونهى جل شأنه . واختلف في لام

ليذهب قليل زائدة وما بعدها في موضع المفعول به ليريد فكانه قيل يريد الله اذهب الرجس عنكم وتطهيركم. وقيل للتعليل، ثم اختلف هؤلاء. فقل المفعول محذوف أي إنما يريد الله أمركم ونهيكم ليذهب، أو إنما يريد منكم ما يريد ليذهب، أو نحو ذلك. وقال الخليل وسيبويه ومن تابعهما: الفعل في ذلك مقدر بمصدر مرفوع بالابتداء واللام وما بعدها خبر أي إنما ارادة الله تعالى للاذهاب، على حد ما قيل في «تسميع بالمعدي خبر من أن تراه» فلا مفعول للفعل. وقال الطبرسي اللام تعلق بمحذوف تقديره: واراادته ليذهب وهو كما نرى. وهذا الذي ذكره جار في قوله تعالى (يريد الله ليبين لكم) وأمرنا لنسلم لرب العالمين) وقول الشاعر

أريد لأنسى ذكرها فكانما تمثل لي ليل بكل مكان

ونصب «أهل» على النداء وجوز أن يكون على المدح فيقدر أمدح أو أعني، وأن يكون على الاختصاص وهو قليل في الخطاب ومنه «بك الله نرجو الفضل» وأكثر ما يكون في المتكلم كقوله: نحن بنات طارق نمشي على النمارق وأل في «البيت» المهد وقيل عوض عن المضاف إليه أي بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، والظاهر أن المراد به بيت الطين والخشب، لا بيت القراة والفسب، وهو بيت السكنى لا المسجد النبوي كما قيل، وحينئذ فالمراد بأهله نساؤه صلى الله تعالى عليه وسلم المطهرات للقرائن الدالة على ذلك من الآيات السابقة واللاحقة مع أنه عليه الصلاة والسلام ليس له بيت يسكنه سوى سكناهن، وروى ذلك غير واحد: أخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت (إنما يريد الله) النخ في نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة. وأخرج ابن مردويه من طريق ابن جبير عنه ذلك بدون لفظ خاصة، وقال عكرمة من شاء باهله أنها نزلت في أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عكرمة أنه قال في الآية ليس بالذي تذهبون إليه، إنما هو نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وروى ابن جرير أيضا أن عكرمة كان ينادي في السوق ان قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام. وأخرج ابن سعد عن عروة (ليذهب عنكم الرجس (النار: ج ١) (٦) (المجلد الحادي والعشرون)

أهل البيت (قال يعني أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . وتوحيد البيت لان بيوت
 الأزواج المطهرات باعتبار الاضافة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيت واحد
 وجهه فيما سبق ولحق باعتبار الاضافة الى الأزواج المطهرات اللاتي كن متعددات
 وجهه في قوله سبحانه الا ان شاء الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
 النبي الا أن يؤذن لكم) دفعا لتوهم ارادة بيت زينب لو أفرد من حيث ان سبب
 النزول أمر وقع فيه كما ستطلع عليه ان شاء الله تعالى . وأورد ضمير جمع المذكر في عنكم
 ويظهركم رعاية للفظ لاهل . والعرب كثيرا ما يستعملون صيغ المذكر في مثل ذلك
 رعاية للفظ . وهذا كقوله تعالى خطابا لسارة امرأة الخليل عليهما السلام (أتدبين
 من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) ومنه على ما قبل
 قوله سبحانه (قل لا أعلم الا ما نزلني من ربي) خطابا من موسى عليه السلام لامرأته
 ولعل اعتبار التذكير هنا أدخل في التظيم . وقبل المراد هو صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونسائه المطهرات رضي الله تعالى عنهن وضمير جمع المذكر لتعليقه عليه الصلاة والسلام عليهن
 وقبل المراد بالبيت بيت النسيب ولذا أفرد ولم يجمع كما في السابق واللاحق .
 فتقد أخرج المحكم الترمذي والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معا في الدلائل
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) في خبرها قسما فذلك قوله تعالى (وأصحاب
 النبيين ... وأصحاب الشمال) فذا من أصحاب اليمين وأذخير أصحاب اليمين ، ثم جعل
 القسمين الثلاثة فجعلني في خبرها ثلثا فذلك قوله تعالى (١) (وأصحاب المشأمة ما أصحاب
 المشأمة والسابقون السابقون) فذا من السابقين وذا خير السابقين ، ثم جعل للاثلاث
 قبائل فجعلني في خبرهم قبيلة وذلك قوله تعالى (وجعلكم شموذاً وقبائل لتعارفوا
 ان أكرمكم عند الله أتقاكم) وأنا تنق ولدت آدم وأكرمهم على الله تعالى ولا فخر ، ثم
 جعل القبائل بيوت فجعلني في خبرها بيتا فذلك قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا) أنا وأهل بيتي والبررة من الذنوب .
 (١) قوله وأصحاب المشأمة الخ كذا بجملة وفيه حذف صدر الآية وهو الثلث
 الاول اهـ مصححه

فإن المتبادر من البيت الذي هو قسم من القبيلة البيت السبي
واختلاف في المراد بأهله فذهب الظاهري إلى أن المراد بهم جميع بني هاشم ذكورهم
وأناهم ، والظاهر أنه أراد مؤمني بني هاشم وهذا هو المراد بالآل عند الحنفية ،
وقال بعض الشافعية المراد بهم آل صلى الله تعالى عليه وسلم الذين هم مؤمنو بني هاشم
والمطلب . وذكر الراغب أن أهل البيت معروف في أمرة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم مطلقا . وأسرة الرجل على ما في القاموس رهطه أي قومه وقبيلته الأدنى . وقال
في موضع آخر صار أهل البيت متعارفا في آل عليه الصلاة والسلام . وصح عن زيد
ابن أرقم في حديث أخرجه مسلم أنه قيل له من أهل بيته نسأله صلى الله تعالى عليه
وسلم ؟ فقال لا أيم الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى
أبيها وقرنها ، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده صلى الله تعالى عليه
وسلم ، وفي آخر أخرجه هو أيضا مبين هؤلاء الذين حرموا الصدقة أنه قال هم آل
علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس

وقال بعض الشيعة أهل البيت — سواء أريد به بيت المدر والخشب أم بيت
القرابة والنسب — عام ، أما عمومهم على الثاني فظاهر وأما على الأول فلأنه يشمل الأماء
والخدم ، فإن البيت المدوي يسكنه هؤلاء أيضا ، وقد صح ما يدل على أن العموم غير
مراد : أخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي
في سننه من طرق عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت في بيتي نزلت (إنما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين
فجاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكساء كان عليه ثم قال « هؤلاء أهل بيتي
فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة
والسلام أخرج يده من الكساء وأومأ بها إلى السماء وقال « اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي
فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » ثلاث مرات . وفي بعض آخر أنه عليه الصلاة
والسلام أتى عليهم كساء فدكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال « اللهم إن هؤلاء أهل
بيتي — وفي لفظ — آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل
إبراهيم إنك حميد مجيد » وجاء في رواية أخرجه الطبراني عن أم سلمة أنها قالت

فرقت الكساء لادخل منهم فحذبه صلى الله تعالى عليه وسلم من يدي وقال «انك على خير» وفي أخرى رواها ابن مردويه عنها أنها قالت ألت من أهل البيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انك الى حبر انك من أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رقي آخرها رواها الترمذي ورواه عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي عليه الصلاة والسلام قال قالت أم سلمة وأقامهم يا نبي الله قال «أنت على مكانك وانك على خير» وأخبار ادخاله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وفاطمة وابنيهما رضي الله تعالى عنهم تحت الكساء وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم هؤلاء أهل بيتي ودعائهم لهم وعدم ادخال أم سلمة أكثر من أن تمسح وهي بمسحة لعموم أهل البيت بأي معنى كان البيت فالمراد بهم من شملهم الكساء ولا يدخل فيهم أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم . وقد صرح بعدم دخولهن من الشيعة عهد الله المشهدي وقال المراد من البيت بيت النبوة ولا يشك أن أهل البيت لغة شاملة للأزواج بل لخدماء من الاماء اللاتي يسكن في البيت أيضا وليس المراد هذا المعنى الاخرى بهذه السمة بالاتفاق فالمراد به آل العباد الذين خصصهم حديث الكساء وقال أيضا ان كون البيوت جمعاً في بيوتكن وافراد البيت في أهل البيت يدل على أن بيوتهم خبر بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ما تعلمه ان شاء الله تعالى وقبل المراد بالبيت بيت السكنى وبيت النسب وأهل ذلك أهل كل من البيتين وقد سمعت ما قبل فيه وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز . وقد سمعت بعض المحققين المراد بالبيت بيت السكنى وأهله - على ما يقتضيه سياق الآية وسباقها والاخبار التي لا تحصى كثرة ويشهد له العرف - من له مزيد اختصاص به اما بالسكنى فيه مع القيام بمصالحه وتدبير شأنه ولاهتمام بأمره وعدم كون الساكن في معرض التبدل والتحول بحكم العادة الجارية من يمسح ربة كالأزواج أو بالسكنى فيه كذلك بدون ملاحظة القيام بالمصالح كالاولاد أو بقراءة من صاحبه تقضي بحسب العادة بالتردد اليه والجلوس فيه من غير طالب من صاحبه لذلك أو بعدم التمسك من ذلك كالاولاد الذين لا يسكنونه ولا يولدونهم ونزلوا كالاعمام والاولاد الاعمام وعلى هذا يحصل الجمع بين الاخبار وقد سمعت بعضها كحديث الكساء ولا دلالة فيه على المحصر، وكالحديث الحسن أنه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتمل على العباس وبنيه بملاة ثم

قال « يا رب هذا عمي ره : نو أبي ره هؤلاء أهل بيتي فاسترهم من النار كسترني ايامهم بملاءتي هذه » فأمّنت أسكفة الباب وحوائط البيت فقامت آمين . ثلاثا وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة والسلام ضم إلى أهل الكساء علي وفاطمة والحسين رضي الله تعالى عنهم بقية بناته وأقاربه وأزواجه ، وصح عن أم سلمة في بعض آخراتها قالت فقلت يا رسول الله أما أنا من أهل البيت ؟ فقال « بلى إن شاء الله تعالى » . وفي بعض آخر أيضا انها قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم : أأنت من أهلك ؟ قال « بلى » وأنه عليه الصلاة والسلام أدخلها الكساء بمد ما قضي دعاءه لهم . وقد تكرر كما أشار إليه المحب الطبري . منه صلى الله تعالى عليه وسلم الجمع وقول « هؤلاء أهل بيتي » والدعاء في بيت أم سلمة وبيت فاطمة رضي الله تعالى عنهما وغيرهما وبه جمع بين اختلاف الروايات في هيئة الاجتماع وما جلت صلى الله تعالى عليه وسلم به المجتمعين وما دعا به لهم وما أجاب به أم سلمة ، وعدم ادخالها في بعض المرات نعمت الكساء ليس لانها ليست من أهل البيت أصلا بل لظهور أنها منهم حيث كانت من الأزواج اللاتي يقتضي سياق الآية وسباقها دخولهن فيهم بخلاف من أدخلوا تحته رضي الله تعالى عنهم فإنه عليه الصلاة والسلام لو لم يدخلهم ويقل ما قال لتوهم عدم دخولهم في الآية لعدم اقتضاء سياقها وسباقها ذلك ، وذكر ابن حجر على تقدير صحة بعض الروايات المختلفة الحل على أن النزول كان مرتين ، وقد أدخل صلى الله تعالى عليه وسلم بعض من لم يكن بينه وبينه قرابة سيبية ولا نسبية في أهل البيت توسعا وتشبيها كسلطان القارمي رضي الله تعالى عنه حيث قال عليه الصلاة والسلام « سلطان منا أهل البيت » وجاء في رواية صحيحة ان واثلة قال وأنا من أهلك يا رسول الله ؟ فقال عليه الصلاة والسلام « وأنت من أهلي » فكان واثلة يقول انها لمن أرجى ما أرجو . والطبري الدال بظاهره على أن المراد بالبيت البيت النسي أعني خبر الحكيم الترمذي ومن معه عن ابن عباس يجوز حمل البيت فيه على بيت المدر ، والحيوان ينقسم الى رومي وزنجي مثلكما ينقسم الانسان اليهما ، على أن في روايته من وثقه ابن معين وضعفه غيره والجرح مقدم على التعديل وما روى عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه من فني كون أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم أهل بيته وكون أهل بيته أصله وعضيته الذين حرموا الصدقة بعده

عليه الصلاة والسلام فالمراد بأهل البيت فيه أهل البيت الذين جعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثاني الثقلين لا أهل البيت بالمعنى الأعم المراد في الآية، ويشهد لهذا ما في صحيح مسلم من يزيد بن حبان قال انطلقت أنا وحسين بن صبرة وعمر بن مسلم إلى زيد بن أرقم فلما أجلسنا إليه قل له حسين لقد أتيت يزيد خيرا كثيرا: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت حديثه وغزوت معه وملت خلفه، لقد أتيت يزيد خيرا كثيرا، حدثنا يزيد بما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: يا أخي والله لقد كثرت مني وقدم هدي فتسيت بعض الذي كنت أهي من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحذركم فاقبلوا وما لا لا تكفوني. ثم قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فيناخطبنا، يدعى نجا بن مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال: «أما بعد ألا يا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وإني تأوك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به - فبحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال - وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي» ثلاثا، فقال له حسين ومن أهل بيته يزيد ليس نساؤه من أهل بيته؟ قل نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال ومن هم؟ قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، الحديث فإن الاستدراك بعد جعله النساء من أهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهر في أن الغرض بيان المراد بأهل البيت في الحديث الذي حدث به عن رسول الله عليه الصلاة والسلام وهم فيه ثاني الثقلين. فلا أهل البيت إطلاقا يدخل في أحدها النساء ولا يدخلن في الآخر وبهذا يحصل الجمع بين هذا الخبر والخبر السابق المتضمن فيه رضي الله تعالى عنه كون النساء من أهل البيت. وقال بعضهم إن ظاهر تعليقه في كون النساء أهل البيت بقوله «أيم الله إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها» يقضي أن لا يكن من أهل البيت مطلقا فاعلمه أراد بقوله في الخبر السابق «نساؤه من أهل بيته» نساؤه الخ بهمة لاستفهام الإنكاري فيكون بمعنى ليس نساؤه من أهل بيته كما في معظم الروايات في غير صحيح مسلم ويكون رضي

الله تعالى عنه ممن يرى أن نساءه عليه الصلاة والسلام لسن من أهل البيت أصلاً ولا يلزمنا أن ندبني الله برأيه لا سيما وظاهر الآية معنا وكذا العرف ، وجبنا ذلك بمجوز أن يكون أهل البيت الذين هم أحد الثقلين بالمعنى الشامل للآزواج وغيرهم من أصله وصحبته صلى الله تعالى عليه وسلم الذين حرّموا الصدقة بعده ولا يضر في ذلك عدم استمرار بقاء الأزواج كما استمر بقاء الآخرين مع الكتاب كما لا يخفى اهـ وأنت تعلم أن ظاهر ما صح من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « أني تارك فيكم خليفين وفي رواية ثقلين كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والارض وعترتي أهل بيتي وانهما ان يترقا حتى يردا علي الحوض » يقتضي ان النساء المطهرات غير داخلات في أهل البيت الذين هم أحد الثقلين لان فترة الرجل كما في الصحاح فسله ورهطه الادنون ، وأهل بيتي في الحديث . الظاهر أنه يان له أو بدل منه بدل كل من كل وعلى التقديرين يكون متعدياً منه فحيث لم تدخل النساء في الاول لم تدخل في الثاني ، وفي النهاية أن عترة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنو عبد المطلب ، وقبل أهل بيته الاقربون وهم أولاده وعلي وأولاده رضي الله تعالى عنهم وقبل عترة الاقربون والابعدون منهم اهـ . والذي رجحه القرطبي أنهم من حرمت عليهم الزكاة وفي كون الأزواج المطهرات كذلك خلاف ، قال ابن حجر والقول بتحريم الزكاة عليهم ضعيف وان حكى ابن عبد البر الاجماع عليه قائل . ولا يرد على حل أهل البيت في الآية على المعنى الاعم ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نزلت هذه الآية في خمسة في علي وفاطمة وحسن وحسين (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) اذ لا دليل فيه على الحصر والعدد لا مفهوم له ، ولعل الاقتصار على من ذكر صلوات الله تعالى وسلامه عليهم لانهم أفضل من دخل في العموم وهذا على تقدير صحة الحديث ، والذي يغلب على ظني أنه غير صحيح ، اذ لم أعهد نحو هذا في الآيات منه صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من الاحاديث المسيحية التي وقعت عليها في أسباب النزول ، وب تفسير أهل البيت بمن له مزيد اختصاص به على الوجه الذي سمعت يندفع ما ذكره المشهدي من شموله

فندام والاماء والعبيد الذين يسكنون البيت ، فانهم في مرض التبدل والتحول
 ينتقلهم من ملك الى ملك بنحو الهبة والبيع وليس لهم قيام بمصلحته واهتمام بأمره
 وتدبير لشأنه الا حيث يؤمرون بذلك ، ونظمتهم في سلك الازواج ودعوى ان
 نسبة الجميع الى البيت على حد واحد مما لا يرتضيه منصف ، ولا يقول به الا منصف .
 وقال بعض المتأخرين ان دخولهم في العموم مما لا بأس به عند أهل السنة ،
 لان الآية عندهم لا تدل على العصية ، ولا حجب على رحمة الله عز وجل ولا جل عن
 ألف عين تكرم ، وأما أمر الجمع والافراد فقد سمعت ما يتعلق به والظاهر على
 هذا القول ان التعبير بضمير جمع المذكور في عنكم لتغليب ، وذكر ان في عنكم عليه
 تغليبين أحدهما تغليب المذكور على المؤنث وثانيهما تغليب المخاطب على الغائب اذ
 غير الازواج المطهرات من أهل البيت لم يجر لهم ذكر فيما قبل ولم يخاطبوا بأمر
 أو نهي أو غيرها فيه ، وأمر التعليل عليه ظاهر وان لم يكن كظهوره على القول بأن
 المراد بأهل البيت الازواج المطهرات فقط ، واعتذر المشهدي عن وقوع جملة (انما
 يريد الله) الخ في البين بأن مثله واقع في القرآن الكريم فقد قل تعالى شأنه (قل
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل) ثم قل سبحانه بعد تمام
 الآية (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فطاف أقيموا على أطيعوا مع ودع الفضل
 الكبير بينهما ، وفيه انه وقع بعد (أقيموا الصلاة) الخ (وأطيعوا الرسول) فلو كان
 العطف على ما ذكر لزم عطف أطيعوا على أقيموا وهو كما ترى ، سلمنا أن لا فساد
 في ذلك الا أن مثل هذا الفصل ليس من محل النزاع ، فانه فصل بين الموطوف
 والمطوف عليه بالاجنبي من حيث الاعراب وهو لا يتأني البلاغة ، وما نحن فيه على
 ما ذهبوا اليه فصل بأجنبي باعتبار موارد الآيات اللاحقة والسابقة ، وانكار منافاته
 لبلاغة القرآنية مكابرة لا تخفى ، ومما يضحك منه العبيان أنه قل بعد : ان بين
 الآيات مفارقة انشائية وخبرية لان آية التطهير جملة ندائية وخبرية وما قبلها وما
 بعدها من الامر والتهي جل انشائية وعطف الانشائية على الخبرية لا يجوز ، ولعمري انه
 أشبه كلام من حيث الماط بقول بعض عوام الاعجم : حسن وخسين دختران
 مغاوية . ومن لم يحمل الله له نورا فما له من نور ؟ اه ..

التفاضي والتخاصم في رسالة آدم

الحسد غريزة قديمة في الثقلين كان أول مظهر عرف لها في التاريخ المأثور
حسد إبليس أبي الشياطين لعنه الله لا آدم أبي البشر عليه السلام . وكان ينبغي ان
يكون أظهر البشر من هذه الخليفة الذميمة أهل العلم الديني ولكن ثبت في بعض
الآثار أنهم أشد تغابرا من التيوس في زروبها كما ثبت بالاختبار أنهم أشد تحاسدا
من النساء الضرائر في بيوتها . . .

وقد لبس الحسد الابليسي في هذا العام وما قبله ثوبي زور من القبة على آدم
عليه السلام . ثوبان ظهر بهما بعض محبي الظهور من شبان الازهريين ، وانما فصلهما
وخاطهما بعض شيوخهم المعروفين ، فأما الثوب الاول فهو تكفير من يقول بأن قوله
تعالى (خالقكم من نفس واحدة) ليس نصا قطعيا في كون هذه النفس (المنكرة)
هي آدم وفي كونه هو أصل جميع البشر — وإن كان يقول بهذا عملا بدلالة الظواهر —
وعدم قبول اسلام أحد من القائلين بتعدد أصول البشر أو الشاكين في صفة تكوينهم
وقد بينا في المنار كيف كان عاقبة المقترين في هذه المسألة (راجع ص ٢٠٦)

وأما الثوب الثاني فهو تكفير من يقول ان رسالة آدم غير ثابتة بنص قطعي بل
القول بها مراض بظواهر بعض الآيات ومحدث الشفاعة المتفق عليه فان خاتم
النبيين والمرسلين (ص) يروي فيه عن آدم ان نوحا أول رسول أرسله الله الى أهل
الارض . ذكر هذه المسألة في مجلس خاص بدمهور الشيخ محمد أبو زيد من مردينا
طلاب دار الدعوة والارشاد ، فازبرى لتكفيره والنشهر به صاحب الثوب المستعاره
ثم ألبس الثوب من رفع عليه دعوى حجة الى قاضي دهور الشرعي ليحكم بردته
ويفرق بينه وبين زوجته . فكان مثله مع مفصل الثوب ولا بسه الاول ككل من تعلم
السحر من هاروت وماروت (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم
بمصارين به من أحد الا باذن الله . ويعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا
لكن اشترأوا له في الآخرة من خلاق)

نظر في الدعوى قاضي دمنهور فكان فتاه فيها كفته لابس الثوب وخاطله ،
فحكم بردة الرجل وفرق بينه وبين زوجته ، فأحدث هذا الحكم هزة واضطراباً في
الأمم المصرية كله وأظهر الناس استنكاره في جميع الجرائد ، وبين أهل العلم وجوه
بطلان في المجالس والمدارس ، وانزعجت له وزارة الحفانية ، فحظرت النظر في أمثال
هذه الدعوى على المحكم الشرعية إلا أن يكون بهذا اطلاع الوزارة على الدعوى ،
وأخذ الأذن الخاص بالنظر والحكم فيها . وهذا ملخص الحكم المشار إليه :

دعوة ملخص الحكم الصادر في قضية الشيخ أبو زيد

سئل الشيخ عمايه مقدمه في رسالة ونبوة آدم فقال : ان آدم ليس نبيا ولا رسولا
بعض قائلين وإنما نبوته ورسالته ظنيان ، هذا ما نطقت به وما أعتقد به إلى الآن ،
(الحكم والاسباب)

حيث ان نبوة سيدنا آدم عليه السلام ثابتة بالكتاب والسنة وبالإجماع ومعلومه
من الدين بالضرورة لذا كفر جاحدها - قل في كتاب العقائد النسفية أول الانبياء
آدم عليه السلام ، وآخرهم محمد عليه الصلاة والسلام - أما زوة آدم فبالكتاب والسنة
والإجماع ، بالكتاب الدال على أنه أمر ونهي مع القطع بأنه لم يكن في زمرة نبي آخر فهو
بالحج لا غير وكما في السنة والإجماع ، فأنكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا ، وفي
القدرى الحديثة حرم ثاني من يقول آمنت بجميع الانبياء ولا أعلم ان آدم نبي
ثم لا يكفر ، كد في الدنيا ويجهل خلافا ، وفيها أيضا رجل قل انبره ان آدم عليه
السلام يسجد للكرباس ، فقال له العبد : فينبذ نحن أولاد النسا ، فهذا كفر ، ماذك
الا يكون مستغنى فبأنبي لان هذه العبارة لو قيلت لولي من أولاد الله ما ترتب
عليها الكفر ، وفي الجزء الأول من مجمع الأنهر في شرح ملأقي الأبحر : ويذكر بقوله
لأعلم ان آدم عليه الصلاة والسلام نبي أم لا

وحديث إن المسلم من سب نبيا من أنبياء الله عز وجل لا إسلام له ، فبفتح نكاد في
الحال ويفرق بينه وبين زوجه

وحديث أن الشيخ محمد أبو زيد قد نطق بما يوجب الردة لانكاره نبوة رسالة

آدم عليه السلام وأن هذه عقيدته كما أقر بذلك وبذا ارتد عن دين الإسلام وانفسخ
نكاحه بزوجته (فلانة) فوجب التفريق

(لهذا) فرقنا بين الشيخ محمد أبو زيد المذكور وزوجته

[المنار] هذا نص الحكم كما وصل إلينا وهو على ما فيه من خطأ في العبارة ظاهر
البيان بدماء على الدعوى من جهة الضرورة وبعدم صحة الاستدلال به القاضي —
فأما الأول فإن الشيخ أباً زيد قد صرح بأن نبوة آدم ورسالة ثابتمان بالأدلة
الظنية وهذا ليس إنكاراً لها كما زعم القاضي ولا كان القاضي نفسه منكراً لمعظم
أحكام الشريعة التي يحكم بها بين الناس في مسائل الإباحة والاموال والكفر
والإيمان فإن معظمها ظني بغير نزاع ، وقد صرحوا في المقائيد النسفية وشروحها أن
الأدلة الظنية كافية في المقائيد ، وأما الثاني فهو أن الردة إنما تكون بمجرد المجمع عليه
المعلوم من الدين بالضرورة وهو ما لا يخفى على أحد من عوام المسلمين وخواصهم
ونبوة آدم ورسالة ليست كذلك فما نقله عن الفتاوى الهندية وغيرها في التكفير بها
غير صحيح . وقد قصر القاضي فيما يجب عليه من كشف شبهة المدعى عليه ومن استنباطه .

● انتهاء الحكم في قضية سيدنا آدم ●

بحكم محكمة الاستئناف الشرعية الصادر في أول ديسمبر سنة ١٩١٨

منقول عن جريدة وادي النيل

عرضت قضية سيدنا آدم المعروفة على محكمة لاسكندرية الكلية الشرعية أمس
برئاسة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى سلطان وكان الزحام شديداً جداً .
وقد حضر الجلسة جمهور كبير من المحامين الأهلين والشرهين والعلماء وكان المدعي
عليه الشيخ محمد أبو زيد حاضراً ومعه اثنان من المحامين . وكان المدعي الشيخ محمد
صالح الزواوي حاضراً ومعه محاميه

وبعد استكمال الاجراءات النظامية سمعت المحكمة كلام المحامين ثم سألت المدعي عليه:
— تريد المحكمة أن تثبت رأيك في نبوة آدم

— إن نفسي مطمئنة إلى أنه نبي ونظري في النصوص هو الذي اطمانت به نفسي
— قلت في مذكرة في الصفحة التاسعة ٥ فما بال هؤلاء يطلبون حكماً شرعياً

من قاض مسلم يعتقد أن نبوة آدم ورواياته لا تأتي من العقائد في شيء ٥٢٠
- انهما ليستا من العقائد التي تثبت بالهش القطعي . وهذا تعريف أصولي
الرجح في جهات من المذكرة (١)

- جاء في المذكرة ما يدل على أنك ترى الأدلة الظنية
- ان كلامي لا ينفي اعتداد النبوة فإنه لا مانع من أن آخذ من الأدلة الظنية
شيئا ترتفع به نفسي رضاء من اليه خبري ، وان أدلة نبوة آدم عليه السلام وان
كانت ظنية في اصطلاح الأصوليين فاني مرتاح اليها وليس هناك خلاف بين ما أقوله
الآن وما قلته فيما مضى

وبعد هذا أخذ فضيلة الرئيس بفيض في نصائحه وكان الأسف والالام آخذين
من نفسه فقال : أحييتونا أمام الناس أعظم خجل . فالأفرنج مشغولون بما يفيدهم
وأهم مشغولون بما لا يفيد . أستم ترون الحسل والكذب للذين يتفشيان في الاخلاق
حتى كادا يقتلانا ؟ أفأكان الأولى أن نعالج هذين الدائين ونغبرهما من الادواء
المنشرة بينما ؟ لقد كان الأولى أن يكتب القلم الذي كتبت به هذه المذكرة فبها
ينعم الامة فيقول لها : اتحدوا . لا تتحاسدوا . لا تتباغضوا . اعملوا كما يعمل غيركم .
اطلبوا الميث مرة الناس لا بالمدة الامراء وغير الامراء ، نرجو يا رجال الدين أن
تعالجوا الادواء المنشرة بين المسلمين .

وبعد أن فرغ فضيلته من هذه النصائح القيمة استعطف رجال الدين ان يلبذوا
الشقاق وصغائر الامور وقال التي أعرف الآن انكم حزبان أتيا ليسما ما تقضي به
في هذه القضية فأرجو أن تخرجوا متعدين . ثم قامت المحكمة للمداولة ثم عادت
فأسدرت الحكم وهذا نصه :

بعد سماع أقوال الخصوم والاطلاع على ملف القضية الابتدائية وبعد المداولة
والاسباب التي هي

الاستئناف : انما يكمل الترتيب فهو مقبول

المقرر شرعا أن الكافر هو تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شيء مما علم بحسنه

(١) يعني بالمذكرة ر - له كتبها في أسأله يجب فيها خلاف العلماء بها وطبعتها

به من الدين عدلاً ضرورياً بحيث لا يؤول في الحقيقة العامة كالتوحيد وأركان الإسلام وألحقوا به كفر اعتقاد أو ما يدل على الاختلاف ضمن ذلك معنى الجحود بنبوة آدم وإن دل عليها الكتاب والسنة وتفق عليها العلماء ولم يعرف بينهم خلاف فيها فتكادها بأي شكل كان ضلال ومخالفة لما عليه المسلمون ، إلا أنها ليست من ضروريات الدين بحيث يعرفها الكفاية كالصلاة والصوم . بل هي من الأمور النظرية والقول بأنها معلومة من الدين بالضرورة دعوى غير مقبولة منكر شيء من الأمور النظرية مستنداً إلى شبهة ولو غير صحيحة لا يحكم عليه شرعاً بالكفر على ما هو الحق الذي يجب العمل به في مذهب الحنفية . ذلك لأن الكفر نهاية في العقوبة فلا يكون إلا عن نهاية الجناية وذلك بإنكار الثابت بالنص القطعي الخالي من الشبهة والاحتمال من الكتاب والسنة المنوطة أو الإجماع القولي الثابت تواتراً ، ولذلك قالوا لا يفتى بكفر مسلم أمكن حمل كلامه على عمل حسن أو كان في عدم كفره رواية ضعيفة ولو في مذهب غيرهم ، وأجازوا مع الكراهة إمامة أهل البدع في الصلاة وهم ممن يعتقدون خلاف المعروف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا معاندة بل بشوع شبهة وإن كانت غادرة حتى الخوارج الذين يستحلون دماء وأموال المخالفينهم من المسلمين أو ينكرون صفات الله ، وقالوا لا تكفر أهل البدع بدعتهم لكونها من تأويل وشبهة ولا هي عن تكفير أهل القبلة والإجماع على قبول شهادتهم وذلك ما لم ينكر أحد منهم شبهة من المعلوم ضرورة .

وفي الفتاوى الصغرى « الكفر شيء عظيم » وفي جامع الفصولين « لا يخرج لرجل من الأيمان إلا جحود ما أدخله فيه وما يشك في أنه ردة لا يحكم بها إذ الإسلام الثابت لا يزول بالشك إن الإسلام يعلم » وقال صاحب نور العين « إن المسائل الاجماعية ثارة بصحتها التواتر كوجوب الخمس وقد لا يصحها إلا بكفر جاحده (١) لمختلفة التواتر لا لاجماعه ثم قل أنه « إذا لم تكن الآية أو الخبر المنوثر قطعي دلالة أو لم يكن الخبر متواتراً أو كان قطعياً ولكن فيه شبهة أو لم يكن إجماع الجميع أو كان ولم يكن إجماع جميع الصحابة أو لم يكن قطعياً بان لم يثبت بطريق التواتر أو كان قطعياً لكن كان إجماعاً سكونياً ففي كل هذه الصور لا يكون الجحود كفراً »

ومن كل هذا ترى العلماء رضوان الله عليهم قد احتاطوا من أية الاحتياط في هدم تكفير المسلمين

ماورد من الآيات والاحاديث في نبوة آدم عليه السلام وكذا الاجماع عليها . كل ذلك لم تتوفر فيه تلك التورود وهذا ما يجب التحويل عليه دون ما هذه وعليه يكون حكم محكمة أول درجة في غير محله ويتعين إلغاؤه

وكيل استأنف عليه قل انه مكنت بالادلة الموجودة في حضرة الشريعة الابتدائية وهي أدلة غير متجهة للدعوى خصوصا وقد قرر الاستأنف عليه اليوم انه يعتقد تمام الاعتماد بنسبة آدم عليه السلام

لهذا — تقرر قبول هذا الاستئناف شكلا وفي الموضوع بالنسبة ما حكمت به محكمة أول درجة ورفض الدعوى المادى اهـ

[المنار] هذا الحكم هو الحق وما ذكره القاضي الفاضل في أثناء كلامه من لما شظ برجي ان يزيد المدعى عليه الظالم في تكفيره والتفريق بينه وبين زوجته مدى فانه قد عاهد الله تعالى على يدنا بوقف حياته على خدمة دينه وأمنه بمثل هذه المواظ وما كتب مذكرته الا دفاعاً عن دينه وهو آمن شيء يحرص عليه فكانت كتابتها في وقتها أفضل مما استحسن القاضي ابداله بها ، وأما المبتطلون الكافرون للمؤمنين مع علمهم بما ورد في ذلك فلم يتمظوا . وهم أحوج الى الموعظة . اذ طلبوا إعادة النظر في الحكم مخطئين له ، وذلك يتضمن تكفير قاضي الاستئناف بزعمهم لانه قل بأن نبوة آدم مسألة نظرية لا قطعية فهل قهوا هذا أم يقولون ان أبا زيد يكفر بما لا يكثر به غيره ؟ قالت جريدة وادي النيل :

﴿ عود الى قضية آدم ﴾

لم يقع المدعون في قضية آدم لغروفة بالحكم الذي أصدرته المحكمة الشرعية الكاية فيها . ويظهر أنهم لم يتأثروا بذلك التصريح الثينة التي أفاض بها فضيلة رئيس المحكمة عليهم وعلى رجال الدين عامة وان أعلاها وأمنها ترك الخلاف في توافه الامور زماناً في اماعة الادوار التي نصر الامة في كل شيء . وانا لا يسعنا الا أن

نأسف لهذه الحالة فقد رفعوا التماس إعادة نظر الى المحكمة وعرض عليها في جلسة أمس (أي ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ - ٢ يناير ١٩١٩) فصدرت الحكم الآتي :
 صار الاطلاع على عريضة الالتماس المطلوب بها الغاء ما حكمت به محكمة الاستئناف في القضية نمرة ٤ سنة ١٩١٨ بتاريخ أول ديسمبر سنة ١٩١٨ وخلاصتها انه لم يصادف (كما زعم الطالب) قبولا في المذهب لبناؤه على مجرد استنتاجات من قواعد عامة ولان اتفاق العلماء على نبوة آدم (باعتراف المحكمة) يدل على انها معلومة من الدين بالضرورة لامن الامور النظرية فضلا عن وجود نصوص قاطعة تدل على انها معلومة من الدين بالضرورة. ولان كل الاحكام الشرعية نظرية ولما اشتهر بمضها اشتهارا تاما سمي ضروريا وذلك لا ينافي نظريته وان الضروري متفاوت في الشهرة ويمكن في أي شهرة وعلى تسليم انه نظري كما فهمت المحكمة فان منكره لا يعنى من التكذيب الا اذا كان خفيا والمكر له شبهة وان عدول المستأنف الى الاقرار بنبوة آدم أمرا زائدا عن الموضوع الذي فصل فيه ابتدائيا. الخ »

المحكمة : حيث إن الالتماس تقدم في مبعاده القانوني

وحيث ماقررت محكمة الاستئناف في بيان ما حكمت به في القضية المشار اليها لا عمل لها فيه بشي سوى جمع ما قاله علماء الحجة في عدة مواضع في كتب الفروع الممول عليها « كرد المختار » وشرحه في باب الامة والردة « والبحر » في الردة و « فتح القدير » في باب البقاء وغير ذلك . ومن كتب الاصول « كالتحرير » و « مسلم الثبوت » القضية تثبت النصوص بأن مذهب أبي حنيفة عدم تكفير أحد من المخالفين فيما ليس من الاصول لمعلومة من الدين بالضرورة. واذن يكون ما قضى به استئنافا في هذه الحادثة ليس الا بالتطبيق لما نصوا على أنه المذهب والذي يعلم منه أن ما جاء في (المندبة) و (مجمع الانهر) مخالف له لا يمكن الاخذ به في الاحكام التي لا تكون الا ترجيح الاقوال من مذهب أبي حنيفة عملا بما قالوه في رسم المفتي (راجع مقدمة شرح نهر جرد اول) وجاء القانون نمرة ٣١ مقرر له

وحيث ان التطرف بدعوى أن نبوة آدم معلومة من الدين بالضرورة توصلا لتكفير مسلم بأي وسيلة نقبدا لاحقاد نفسية ثم الاستدلال عليها بما جاء به عريضة الالتماس

تعد المحكمة نهائيا وتتغيا في أمر بدعي، وذلك مكابرة مردود من ذاته لا يستحق التغاها
وحيث ان حكم محكمة الاستئناف لم يبين لا على ان المستأنف أنكر شبهة غير
صحيحة أمرا نظريا ليس من الاصول المعلومة ضرورة كما هو صريح في أسباب
ذلك الحكم ولا دخل فيه . مطلقا لما قرره المستأنف بالجلسة فالقول أن ما حصل منه
أمر زائد لم يصل فيه ابتدائيا وجعل ذلك من أسباب الاتماس قول صادر بلا روية .
وبما ذكر كله وما تبين في أسباب الحكم المستأنف ومن الرجوع الى الكتب التي
أنشأت منها أسبابه الى كتاب (فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة) للإمام الغزالي
رضي الله عنه يرى أن ما حكمت به محكمة الاستئناف هو ما يجب الحكم به شرعا
ويتعين لما ذكر رفض هذا الاتماس موضوعا عملا بالفقرة الثانية من المادة ٣٣١
قانون عمرة ٣١ سنة ١٩١٠

فتناء عليه - تقرر قبول هذا الاتماس شكلا وفي الموضوع برفضه وعدم قبوله اهـ
[المنار] نشكر القاضي الفاضل تضرع به بما ظهر له من أن هذه القضية لم تكن
صادرة عن غيرة على الدين ، ولا حرص على اعراض المسلمين ، وإنما هي أحقاد
نفسية أثرتها الحسد ، والافها بالنال لم نر أحدا من هؤلاء المكفرين لاهل الصلاح
والاصلاح من المسلمين لا يدافعون عن الاسلام بالانكار على من يدهون الى ترك جميع
اهله حتى يصوموا الكتب والسنة والاجماع بجميع أنواعه ، وتفضل ما يضعونه
هم من القوانين عليها ككذبين يرد عليهم المنار من رجال القضاء الاهلي ، ولا بالانكار
على المستبشرين لجميع الفواحش والذكريات ؟

(حجج المنار والجزء الاول من المجلد الحادي والعشرين)

بدأنا بهذا الجزء في ربيع الاول واضطررنا الى تأخير زهاء شهرين ، وقد زدنا
فيه كراستين على ما قبله ونرجو أن نزيد فيما يصدر بعد الجزء الثالث اذا ورد ورق جديد
على . صر في هذه المرة وأن يصدر مطردا بلا انقطاع . وقد أحرنا المذلة الرابعة من
مقالات (المنار) والاصلاح الاسلامي (ولعلنا ننشر في الجزء التالي له مع ترجمة
(بحثية رأيها) وهي من قريظ المطبوعات الحديثة

بِزُفَى الْمَكَّةِ مِنْ بَنَاءِ رَمْنِ بَرُونِ الْمَكَّةِ هَدَى
أَوَّلَى خَيْرِ كَتَبَرَا وَمَا يَذْكُرُ الْآلُ الْوَلُ الْآلِيَابِ

المكتبة
١٣١٥

أَبَشَرَ عِبَادِي الَّذِينَ اسْتَعْمَلُوا الْقَوْلَ فِيْهِمْ أَحْسَنَ
أَوَّلَكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأَوَّلَكَ هُمُ الْوَلُ الْآلِيَابِ

﴿ قُلْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : إِنْ لَإِسْلَامَ سَوَى وَ «مَنَارَا» كِتَابُ الطَّرِيقِ ﴾

بداية الجزء الثاني

حسب ترقيم الكتاب في اعلى الصفحة

[المنار:ج 1 م 21] - [المنار:ج 2 م 21]

صفحة 71

المتفرنجون والاصلاح الاسلامي

(٤)

قد يذنا في المقالة الثانية رأي أحمد صفوت أفندي^(١) في الكتاب والسنة والاجماع والقياس من أصول الشريعة وتكاملنا في المقالة الثالثة على أصلي الاجماع والقياس ، وأرجأنا الكلام على الاصلين الاولين بالتفصيل الى هذه المقالة فنقول :

أحكام السنة

ما يخص ما نقلناه من خطبة الرجل في أحكام السنة (ص ٤٠٧ م ٢٠) أنها قسمان خاص وهو ما كان من قبيل أحكام المحاكم في القضايا الفردية وعام وهو ما كان من قبيل القواعد والقوانين لزمته (ص) . وزعم أن كلا من القسمين قد ثبت برسول صلى الله عليه وآله وسلم بصفته حاكم الامة وقاضيا أي لا يكونه رسول الله تعالى والمبلغ عنه . وإن كحل حاكم يحجي بعده حق الحكم والتشريع الذي كان له في الاحكام المدنية وله أن يغير ويلغي من تلك الاحكام ما يرى مصلحة الناس في تغييره والقائه ونقول ان هذا الذي قرره مخالف لما جرى عليه المسلمون منذ ظهر الاسلام الى

(١) تابع لما في الجهاد العربي (١) وكيل نيابة الدلاجات بالامس والسكرتير القضائي لفلسطين اليوم (المنار : ج ٢) (١٠) (المجلد المبادي والعشرون)

هذا اليوم فهو مشاققة للرسول واتباع لقبه سبيل المؤمنين وخروج عن اجماعهم الحقيقي لا انكري عند الاصوليين فقط، ولكنه يقرره بعفته مسلما كما قال، وقد علم مما يذاه في المقالة الثالثة مكانه من الاسلام

أما المسلمون فهم متفقون على أن الحكم لله وحده (إن الحكم الا لله) وإن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مبلغ عن الله تعالى وأمر أن يحكم بين الناس بما أراه الله فيما أنزل الله من الكتاب والميزان، والمراد بالميزان العدل والقسط، والموازنة بين أحكام النصوص في القياس والرأي، قال تعالى (٥٠:٥) وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة (الآية). وقال (١٠٤:٤) أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله (وقال تعالى (١٠٤:٢) الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان) وقال عز وجل (٢٤:٥٧) لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) وقال تبارك اسمه (٤٤:٥) وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين) وغير أمر الله المؤمنين بما أمر به الرسول (ص) فقال (٥٧:٤) إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وقال (٩:٥) ولا يجزمكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خير بما تعملون) أي ولا يكسبنكم بغض قوم وعداوتهم لكم أو بغضكم لهم جريمة ترك العدل فيهم بل يجب أن تعدلوا فيمن تفضون ومن يعاديكم كما يجب أن تعدلوا فيمن يحبكم وفيمن توالون على سواء فالعدل واجب لذاته لا يختاف باختلاف من يحكم بينهم ومن يعملون

قلنا ان المسلمين اتفقوا على أن الحكم لله وحده أي هو له لذاته لانه هو رب العباد الذي يعلم ما فيه الخير والمصلحة لهم والذي يجب عليهم الخضوع والانقياد له ولهم العز والشرف في ذلك وليس بشر أن يعلموا على جماعة البشر فيكون سببا مسيطرا عليهم بقوته أو عصبية رضوا أم سحقوا لأن هذا ذل وعجزية لا تحجب عليهم الا لرهبهم وخالفهم ولذلك جعل الله الرسل معلمين هادين، لا جبارين ولا

مسيطرين ، وقد اختلف العلماء في أحكام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هل كانت كلها بوحى من الله أم كان بعضها بلا جهد والقياس ؟ وهل أذن الله له أن يحكم برأيه فيما لم يوح اليه فيه شيء لا بالنص ولا بالافتضاء أم لا ؟ وقد جعل الله تعالى أمر المؤمنين شورى بينهم حتى أنه أمر الرسول نفسه بمشاورتهم في الأمور وإنما أوجب عليهم طاعة أولي الأمر منهم بالتبع طاعة الله ورسوله ، فلا يطاع أحد منهم في معصيته و «أنما الطاعة بالمعروف» كما ثبت في الحديث الصحيح^(١) بل قال تعالى في آية المبايعة للرسول (ولا يصينك في معروف) وبهذا يعلم الفرق بين طاعة الرسول وطاعة غيره من أولي الأمر ، وقد فصلنا ذلك في تفسير (٥٨:٤) أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم^(٢) فما قرره أحمد أفندي صفوت من مساواة الرسول صلى الله عليه وسلم بغيره من الملوك والسلاطين في التشريع باطل مخالف لكتاب الله وسنة رسوله واجماع المسلمين وكذا لا نقول بطاعة الرسول من أصول الإيمان واستحلال مخالفته والقول بنسخ آحاد الأحكام لأحكامه وشرعه كفر صريح ، بل يشترط في صحة الإيمان الأذعان لحكمه والرضا به ظاهرا وباطنا (٦٤:٤) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما^(٣)

هذا واتقوا هؤلاء المتفرنجين يقتدون بأنهم الأفرنج في كل شيء مضار ولا يقتدون بهم في احترام سلفهم من رجال القانون والمشرعين ورؤساء الحكام ، وناهيك بالانكباب والامر بكانهم فانهم لا يزالون يحافظون على أقوال سلفهم وحكامهم ما لم يضطروا إلى تركها انطراراً ، ومن ذلك ما يطرق مسامعنا كثيرا في هذه الأيام من تكرار ذكر مذهب (منرو) واستمالة أهل الولايات المتحدة بعروته حتى أن منهم من يقارن به مشروع جمعية الأمم الذي هو أشرف مشروع يملو به قدراتهم ورئاستهم إذا هو ينجح في تنفيذه ولا كان الأمر بالمكس أو الضد وترأهم مع هذا يقولون أنه يجب الوقوف به عند حد مذهب (منرو) الذي من مقتضاه عدم تدخل حكومتهم في شؤون العالم القديم في مقابلة

(١) رواه أحمد والبيهقي وغيرهما من حديث عبي (٢) راجع تفسيرها في ص ١٨٠ - ٢٢٢

من ص ٥ من التفسير (٣) راجع تفسيرها في ص ٢٢٢ ج ٥ ت

عدم السماح له بالعرض لشؤون العالم الجديد تحققة القول (موترو) «أمر يكا للامريكيين»
 أفليس كل من يوصف بالسلام أجدر بالاستمسك بأقوال نبيه من استمسك هؤلاء الناس
 بمن لا يساوي قلامة ظفيره من زعمائهم ؟ أما انه كان ينبغي ذلك للمفسوب الى دينه
 أو قومه وان لم يكن مؤمنا به الا أنهم جعلوا الدين وفوائده الروحية والدينية فأرادوا
 اللغات منهم البقاء على الاستفادة من الانسحاب اليه على ما تقدم بيانه في المقالة الاولى
 وقد وقع في بعض ما قلناه في المقالة الثانية من كلام أحمد صفوت افندي ان الخروج
 عن السنة لمصلحة لا ينافي طاعة الرسول التي فرضها الله تعالى على المؤمنين ، وفيه أن
 دعوى الخروج لمصلحة يتوقف على معرفة السنة وجعلها هي الاصل المتبع بعد كتاب
 الله تعالى وعدم الخروج عن شيء منها الا بعد أن يثبت لاهل الحل والعقد من
 المؤمنين في بعض المسائل انه عرض من أحوال العصر ما يجعل العمل بالسنة في تلك
 المسألة مخلا بالمصلحة العامة ومفضيا الى مفسدة راجحة أو حرج وعسر مما رفعه نص
 الكتاب العزيز بحيث يظهر لاهل الحل والعقد ان ترك السنة والحالة هذه منطبق على
 القواعد الشرعية المقررة في اباحة الضرورات والمظهورات وتقديرها بقدرها وارتكاب
 أخف الضررين اذا كان لا بد من أحدهما - ولكننا نرى هؤلاء المتفرنجين لا يدرسون
 شيئا من كتب السنة البتة بل يقولون ما يخالفون من المقاصد ويدعون اليه وينسخون
 به سائر كثيرة ونصوصا في كتاب الله سرية ، كقاعدة الحرية الشخصية التي كررنا
 ذكرها في المقالات السابقة من جهة اباحتها لقرنا واستحسانه وابطال أحكام شرعية
 كثيرة لاجله ،

على انه قال بعد ذلك عند الكلام على الكتاب ان ما زاد عليه من سنة أو
 اجماع فحكمه الجواز ان شاء قام به الفرد وإن لم ير مصلحة في ذلك فله العدول عنه .
 فجعل السنة واجماع الامة كآراء أفراد الناس وأقوالهم وأن كانوا من الجهال والاندال ،
 فان الحكمة ضالة المؤمن يأخذها من حيث رجعدها . فهل وجدت أمة من أمم الارض
 نجعل أحكام أنبيائنا وحكم حكامنا واجماع علماءنا وحكامهم وزعمائنا كآراء نفوت
 الناس وغرغرائهم يتبع كل فرد فيها رأيه وهواه ؟ فن رأى مصلحة له في شيء منها
 كان له أن يأخذ به وان لم ير له فيه مصلحة رده ؟ أما انه لو رزى البشر بمثل هذا

الرأي الالفين من أول شأنهم لكانوا أدنى منزلة من جميع أنواع الحيوان ولم يتكون منهم قبيلة ولا شعب ولا أمة ، لان الشعوب والامم إنما تكون بما يفعل ماضيها في مستقبلها ، وسنة الارتقاء فيها أن يبني الخلف على أساس السلف فيحفظوا من الماضي أمثل ما اهتدى اليه العلماء والفضلاء ويزيدوا عليه ما يزيد مقومات الامة ومشتخصاتها قوة وتمكيناً

القرآن أصل الأصول للشريعة

جعل أحد صفات افندي أحكام القرآن المجيد ثلاثة أقسام المحرم والموجب والجائز ، وقال ان حكم الاول أن لا يتعرض له ولا يحكم بشيء بخالفه في مرماه . ومثل له بتعريم فكاح الام والاخت والجم بين خمسة أزواج - وحكم الثاني أن يبقى منه ما تتحقق به الحكمة المقصودة منه ، ومثل له بإبقاء العدة والشهاد على الزواج - وحكم الثالث ان الانسان مخبر فيه وان لكل حكومة أن تحرم منه بالقوانين الوضعية ما تشاء ، ومثل له بتمدد الزوجات

أما كلامه في حكم الاول - وهو ما حرمه الله في كتابه - فجعل فاء من فان قوله «ولا يحكم بشيء» بخالفه في مرماه» يجعله كآيةم الثاني، لان مرمى الشيء هو الفرض الذي يقصد به وهو عين حكمته، واذا كان المراد مراعاة حكمته دون نصه لا يبقى معنى لقوله «أن لا يتعرض له» وقد حرم الكتاب الربا والزنا وجل الزنا عقاباً بقوله (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الآية - فهل بجعل هذا العقاب على فعل الزنا نفسه أم على مرمى تعريمه والفرض الذي حرم لاجله ؟ وما هو ذلك المرمى ؟ هل لكل أحد من أفراد الناس أو من رؤساء الحكام أن يعين ذلك المرمى ويعلق الحكم به ؟ فإذا فهم أحد الافراد أن الفرض من تعريم الزنا ما يترتب عليه من ضرر اختلاط الانساب أو التصادم بين الناس أو قلة النسل أو حدوث بعض الامراض فهل له أن يستبجح منه ما يأمن هو ذلك الضرر فيه ؟ واذا اعترف بعض الناس للقاضي المسلم بالربا فهل يوقف اقامة الحد عليه حتى يعلم أن زناه قد ترتب عليه مرمى التعريم ؟ وه يقال في الزنا يقال في محرمات السكاح كالام والبنت والاخت فقد يدعي أفراد المكاتب أو القضاة أن لذلك غرضاً ومرمى هو الذي تمتنع مخلفته وان التعريم يزول

نزوله ، وعند ذلك يمكن استباحة جميع ما حرمه الله تعالى لمن شاء
وأما حكم الثاني - وهو ما أوجبه الله تعالى في كتابه - فقد بين المراد من
بقاء ما تنعقد به الحكمة المتصورة منه بالمآلين الذين ذكرهما وهو ان حكمة العدة
براءة الرحم من الحمل وحكمة الاشهاد على الزواج اعلانه (قال) « فلا حرج في
أن نصل الى الفرض المتصور من أفيد الطرق وأخصرها » وعد جعل عقد الزواج
توقفا مغنيا عن الاشهاد ، ومرور أكثر مدة الحمل على الطلاق مغنيا عن التقيد
بالترين ثلاثة قروء . وقد قلنا في المقالة الثانية انه يمكن الاستغناء عن العدة البتة
بناء على ذلك . فيما اذا علم بطريقة فنية براءة الرحم من الحمل كرويته خالياً من
الحمل بمثل الاشعة المروقة بأشعة (روتجن)

ونقول ان الاشهاد على عقد النكاح غير منصوص في الكتاب العزيز وإنما أمر
في سورة الطلاق بالاشهاد على الرجعة وبت الطلاق ولا شك في أن أحد صفات
أشياء لا يفرق بينهما في حكمه بالاستغناء عن الاشهاد بجعل ما ذكر رسمياً فهما
تكن حكمة الامر به ، وجمهور أهل السنة على أن هذا الاشهاد مستحب لا واجب
وان الاشهاد على عقد النكاح واجب وشرط لصحة العقد ، وقد ينزع في زعمه ان
جعل العقد رسمياً يعني عن الاشهاد ، فان فائدة الاشهاد أن يعلم الناس بأن زيدا
تزوج فلا يتم أحد بأنه يعاشر امرأة بالنسق ، وجعل الزواج رسمياً لا يترتب
عليه هذه الفائدة لانه قد يحصل بعلم كاتب العقد وحده

ثم انه على تقدير قبول قاعدته الفاسدة ينزع بما زعم انه هو حكمة العدة فان
العدة عدة حكم وفوائد منها ما هو غير مطرد وهو ظهور براءة الرحم فانه خاص
بالحائل المستعدة للحمل وقد أوجب الله العدة على غير المستعدة له كالصغيرة والبالغة
ومنها ما هو مطرد كرامة الزوج لاول والتوسعة على المطلق في الوقت الذي
يمكن أن يؤخذ فيه نفسه لعله يرجع . وبهذا نفهم شيئاً آخر من مقاصد القاعدة وهو
تسليم الامور في اختراع الحكم التي تراعى وبما يفظ عليها في الاحكام التي أوجبها
عليها الله فذلك لاعتناء الناس في معرفة الحكمة تكون قد تركنا حكم ربنا لوجه جملي نراه
لهم (بنس ظالمين بدلا) وأما هذه ليس لها أساس ثابت من الحق ولا من

الفضيلة ، وما يسونه المصلحة تابع للشورى أيضا فان أصل التشريع الأعظم عندهم أن تكون الأحكام موافقة لإمادات الأمة وأحوالها التي تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فإذا هم لم يقفوا عند عقائد الدين وفضائله ولا غيره من مقومات الأمة السابقة كما علمنا من أقوالهم وأفعالهم فلا يبعد أن يحلوا ما أشرفنا إليه آنفا من تكاح البنات والاختوات فقد نقل عن بعض كبارهم الزنا بينته وأمثال ذلك . وحكم قاض من قضاتهم في هذه البلاد منذ سنين قليلة براءة أستاذ من أساتذتهم في المدارس الأميرية تصبى امرأة منزوجة بما يفتنها عن زوجها ويزري بكرامتها بمثل قوله لها في الطريق العام ان جالها حرم عليه نوم الليل ١١ وعلى القاضي المتفرج حكمه بالبراءة بأن الأستاذ لم يأت شيئا نكرا وان ما صدر عنه ليس الا الاعجاب بالحسن والجمال ، وهو من آيات الارتقاء في الذوق والخيال ، الذي هو متعنى الكمال ١١ وقد اضطربت البلاد لهذا الحكم ولهجت الجرائد باستهجانها والانكار عليه ، ونحمد الله أن أبطلته محكمة الاستئناف ، فأرضت العبيانة والمعاف

وأما حكم الثالث - وهو ما جملة القرآن جائزا - فقد بينته أيضا وجمعه كأن لم يكن ، فأما كون الأفراد مخيرين فيه عملا فصحيح ، وأما كون الأحكام يجوز لهم أن يحرموا منه ما شاؤا فباطل ، اذ ليس الحكم أربابا حتى يحلوا ويحرموا على الناس بمحض مشيئتهم . فما أحله الله فلايس لأحد أن يحرمه الا بأذن من الله عز وجل (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) والله أرحم بعباده من أنفسهم فهو لم يحرم عليهم الا ما هو خبيث ضار ولم يحل لهم الا ما هو طيب نافع ، كما قال تعالى في وصف رسوله (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) فإذا عرض من حوادث الزمن ما جعل بعض الحلال ضارا وبعض الحرام ضرورا بتغير الحكم بحسب ذلك العارض وعلى قدره فقد قال تعالى بعد تحريم محرمات الطعام (الا ما اضطررتم اليه) فالضرورات تبيح المحظورات وتحظر المباحات ولكنها تقدر بقدرها ، والرأي في ذلك لاولى الامر من الأمة وهم أهل الحل والعقد ورجل الشورى في المصالح العامة ، ويجب على الحكم أن يحكموا بما يستنبطونه لهم من أمثال هذه الأحكام التي تختلف باختلاف

الزمان والمكان . ومثلهم نواب الامة عند أمم الحضارة في هذا العصر
وخلاصة ما يقترحه هذا المتمرع من اصلاح في احكام كتاب الله ان ما أحله الله
للناس فكل حاكم أن يحرمه عليهم اذا شاء وما حرّمه عليهم تراهم فيه حكمة التحريم
بحسب فهم الناس لها ، ولهم أن يفعلوا المحرم اذا كان فعلا لا يبطل تلك الحكمة ، وكذا
ما أوجب عليهم فليس عليهم الا ترك الحكم بما يخالف مراده وفرضه . من الاجاب
لا نفس الراجب — وصرح بهذه النتيجة في الاقسام الثلاثة بقراء مقب التعرّيج
بالاستفتاء من هذه النساء والشهادة على هذا النكاح بقوله

« وبذلك يتقض وجوب التقيد بالمعاني الحرفية للالفاظ القانونية الواردة في القرآن »
وهذا نص صريح في ترك احكام القرآن كلها وهدم الرجوع الى شيء منها
لا اصل ، ولا للاستنباط منها ، ويكفي المسلمين على هذا الرأي أن يجمع مثل
أحمد صفوت افندي ما يفهمه من مرامي الواجبات وحكم المحرمات في عدة مسائل
أو قواعد تذكر في مقدمات القوانين الوضعية أو نجعل شروطا لبعض احكامها كأن
يقال: يشترط في صحة زواج المطلقة أو المتوفى زوجها أن لا تكون حاملا من الزوج الاول
ومن المعلوم بالضرورة أن هذا القانوني الذي تصدى لاصلاح شريعة الاسلام
باسم الاسلام يقول بوجوب التقيد بالمعاني الحرفية للقوانين الوضعية التي وضعها
الافرنج لعصره في منة عند رعه عند آهائه على كتاب الله تعالى . وايس هذا بمجيب
منه ولكن المجيب الذي ليس وراءه هجب أن بخطب خطبة في جمهور كبير من
رجال القانون مصر يدعوا فيها المسلمين باسم الاسلام الى نبذ كتاب جميع احكامهم وحنه
رسولهم واجماع أممهم ، وفقه جميع أممهم ، وبسعى ذلك اصلاحاً لشريعتهم ، ومبدأ
اترقتهم ، ثم يطبع ذلك وينشره بين الناس فيقره جمهور من رجال القضاء . ويسكت
عن الكتاب والعلماء ، وحسب هؤلاء تكفير بضميرهم بعضا بالمسائل الخلافية ، ككون
الميرة على نورة آدم وابوته قداس مزية أو قطعية ، وإلى الله المشتكى ، ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم

انتشار الاسلام

سرعة لم يعمد لها نظير في التاريخ

هذا فصل من رسالة التوحيد للاستاذ الامام اكرم الله مشواه ، قال : —

كانت حجة لام الى اصلاح هامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين هامة كذلك ، لكن يدهش عقل الناظر في احوال البشر عند ما يرى أن هذا الدين يجمع اليه الامة العربية من أدناها الى أقصاها في أقل من ثلاثين سنة ، ثم يتناول من بقية الامة ما بين المحيط الغربي وجدار الصين في أقل من قرن واحد ، وهو أمر لم يعمد في تاريخ الاديان ، ولذلك ضل الكثير في بيان السبب ، واهتدى اليه المصنفون فبطل العجب ابتداء هذا الدين بالدعوة كغيره من الاديان ، وهي من أهواء انفسهم أشد ما يأتي حق من باطل : أؤدي الداعي صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء ، وأقيم في وجهه ما كان يصعب تذليله من العقاب لولا حماية الله ، وعذب المستجيون له وحرروا الرزق ، وطردوا من الدار ، ومنفكت منهم دماء غزيرة ، غير أن تلك الدماء كانت هيون العزائم تنجز من مخور الصبر ، يثبت الله بشهادها المستيقنين ، ويقذف بها الرعب في أنفس المرتابين ، فكانت تسيل لمظارها نفوس أهل الرعب ، وهي ذوب ما فسد من طبائعهم ، فتجري من مناخرهم جري الدم الفاسد من المفسود على أيدي الأطباء الخاذقين (٣٧ : ٨) ليميز الله الحديث من الطيب ويجعل الحديث بهضه على بهض فبركه جيمما فيجعل في جهنم أولئك هم الخاسرون)

نأبت الملل المختلفة ممن كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام ليعصروا نبتته ، ويخفقوا دعوته . فما زال يدافع عن نفسه دفاع الضعيف للأقوياء ، والفقير للأغنياء ، ولا ناصر له الا أنه الحق بين الأباطيل ، والرشد في ظلمات الضاليل . حتى ظفر بالعزة ، وتمزق بالامه ، وقد وطئ أهل الجزيرة أقوام من أديان أخر كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعرة وساطان وحملوا الناس على عقائدهم بأنواع من المكر ومع ذلك لم يبلغ هم السمي نجاحا ، ولا أنالهم القهر قلاحاً

ضم الاسلام سكان القفار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ولم يهد لها
 نظير في ماضيهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ابان رسالته بأمر ربه الى من
 جاور البلاد العربية من ملوك الفرس والرومان . فبرزوا وانتموا وانصوبه وقومه الشره
 وانضافوا السابلة وخبيقوا على المتاجر ، فغزاهم بنفسه . وبمقتضى اليهم البعث في حياته .
 وجري على سنته الأئمة من صحابته . طالبا للامن والادعاء . فاندفعوا في ضعفهم
 زفرهم بحملون الحق على أيديهم . وانما لوا به على تلك الامم في قوتها ومنتها ، وثرة
 وكثرة مددها ، واستكمال أهيا ومددها . فظفروا منها بما هو معلوم ، وكانوا على وضعت
 الحرب أوزارها واستمر الساطان الفاتح عطفوا على المغلوبين بالرفق واللين وبأباحوا لهم البقاء
 على اديانهم وإقامة شعائرهم . وبين مطامعتين ، ونشر واحايتهم عليهم بمنعوتهم مما يمنعون منه
 أهلهم وأموالهم ، وفرضوا عليهم كفا . ذلك جزأ قبيلا من مكاسبهم على شرائط معينة
 كانت الملوك من غير المسلمين اذا فتحوا مملكة أنتموا جيشها الظافر بجيش من
 الدعوة الى دينها ، يلجون على الناس بيوتهم ويغشون بحاسهم ليجلوم على دين
 الظافر ، ويرهانهم الغلبة ، وحجتهم القوة ، ولم يتم ذلك لانهم من المسلمين ولم يهد في
 تاريخ فتوح الاسلام أن كان له دعوة معروفون لهم رغبة بمتابعة يأخذون على أنفسهم
 العمل في نشره . ويقفون مساعده على شقة تدبر بين غير المسلمين ، بل كان المسلمون
 يكتفون بخالفات من عداهم ومخالفاتهم في الدنيا . وشهد العالم أنه أن الاسلام
 كان بعد مجاهدة المغلوبين فضلا واحسانا . وهذا كان مداهم الارو بورضة وضعفا
 رفع الاسلام ما ثقل من الإتاوات ، ورد الاموال المسلوقة الى اربابها ، واتزع
 الحقوق من مقتصبيها ، ووضع المساواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم .
 بلغ أمر المسلمين فيما بعد أن لا يقبل اسلام من داسل فيه الا بن يدي قاض شرعي
 باقرار من المسلم الجديد أنه أسلم بلا ارأه ولا غبة في دنياه . وصل الامر في عهد
 بعض الخلفاء الامويين أن كره عملهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا أنه
 ينقص من مبالغ الجربة ، وكان في حل أولئك العمال مدد عن سبل الدين لا محالة .
 ولذلك أمر عمر بن عبد العزيز بتعزير مثل أولئك العمل (١)

(١) شكك اليه عامله بمصر ذلك فاجابه « ان عمدا » من « من » ما دينا ، ولم يثبت حيا »

تعرف خلفاء المسلمين وملكهم في كل زمان ما لبعض أهل الكتاب بل وغيرهم من المهارة في كثير من الأعمال فاستخدموهم وجعلوا بهم إلى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا . اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود أوروبا فرارا منها بدنبهم إلى بلاد الاندلس وغيرها

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملة من أعانهم سيوفهم : لم يفعلوا شيئا سوى أنهم حملوا إلى أولئك الاقوام كتاب الله وشريعته ، وألقوا بذلك بين أيديهم وتركوا الخيار لهم في القبول وعدمه ، ولم يقووا بينهم بدعوة ، ولم يستعملوا لآكرامهم غاية شيئا من القرة ، وما كان من الجزية لم يكن مما يثقل أداؤه على من ضربت عليه ، فما الذي أقبل بأهل الاديان المختلفة على الاسلام وأقنعهم أنه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه أفواجا ، وبذلوا في خدمته ، ما لم يذله العرب أنفسهم ؟

ظهر الاسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية ، وأغلبه على ما كان فيها من ردائل لاخلاق وقبح الأعمال ، وسيره بسكانها على الجادة القويمة ، حقق لقراء الكتب الالهية السابقة أن ذلك هو وعد الله لبنييه ابراهيم واسماعيل ، وتحقق استجابة دعاء تظليل (٢ : ١٢٩ ربنا واهب فيهم رسولا منهم) وأن هذا الدين هو ما كانت تبشر به الانبياء أقواما من بعدهما ، فلم يجد أهل النصفة منهم سبيلا إلى البقاء على العناد في مجاحدته فتقوه شاكرين ، وتركوا ما كان لهم بن قومهم صابرين ، أوقع ذلك من الريب في قلوب متناديهم ما حركهم إلى النظر فيه ، فوجدوا لها روحا ، وخبرا ونعمة ، لا عقيدة يتفر منها العقل وهو رائد الايمان الصادق ، ولا عمل تضعف عن احتمالها الطبيعة البشرية وهي القاضية في قبول المصالح والمخالف ، رأوا أن الاسلام يرفع النفوس بشعور من اللاهوت يكاد يملؤها عن العالم السفلي ويلحقها بالملكوت الاعلى ، ويدعوها إلى إحياء ذلك الشعور بخمس صلوات في اليوم ، وهو مع ذلك لا يمنع من التمتع بالطيبات ، ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة ما يشق على الفطرة البشرية فتحشمه ، ويعبر برضا الله ونيل ثوابه حتى في قوبة البدن حقه ، متى حلفت النية وخلعت "سريرة" ، فإذا نزلت شهوة أو

غلب هوى كان الغفران الالهي ينظره متى حصلت التوبة ، وكنت الاوبة ، تبدت لهم سذاجة الدين عند ما قرؤوا القرآن ونظروا في سيرة الطاهرين من حامله اليهم ، وظهر لهم الفرق بين ما لا سبيل الى فهمه ، وما تكفي جولة نظر في الوصول الى فهمه ، (*) فتراموا اليه خفافا من ثقل ما كانوا عليه

كانت الام تطالب عقلا في دين فواقها ، وتنطلق الى عدل في ايمان فأتاها ، فما الذي يجمع بها عن المساواة الى طلبتها ، والمبادرة الى رغبيتها ، كانت الشعوب تن من ضروب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق ، وكان من حكمها أن لا يقام وزن لشؤون الاذنين ، متى عرضت دونها شهوات الاعلى ، فجاء دين محمد لتقوى ، ويسوي بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والعرض والمال ، ويسوغ لامرأة فقيرة غير مسلمة أن تأتى ببيع بيت صغير بأية قيمة لامير عظيم ، يطلق السلطان في قطر كبير ، وما كان يريد له نفسه ولكن ايرسع به مسجدا ، فلما اعتد العزيمة على أخذه ، تم دفع أضاف قيمته رفعت الشكوى الى الخليفة فورد أمره برد بيتها اليها مع لوم الامير على ما كان منه ، عدل يسمح ليهودي أن يخاضع مثل علي بن أبي طالب أمام القاضي وهو من فاهم من هوا ويستوقنه ، لا تقاضي الى أن قضى الحق بينهما ، هذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام هو الذي حبه الى من كانوا أعداءه ، ورد اليه أهواهم حتى صاروا أنصاره وأولياءه

غلب على المسلمين في كل زمن روح الاسلام فكان من خاتمهم العطف على من جاورهم من غيرهم ، ولم تستمر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد أن يخرجهم الجار فيهم كانوا يتعاملون بها من سواهم ، ثم لا يكون الا طائفاً يحمل ثم يرحل ، فذا نقطعت أسباب الشغب ، تراجمت القلوب الى سابق ما ألقته من اللين والمياسرة ، ومع ذلك بل وفضل المسلمين عن الاسلام وخذلانهم له وسمي الكثير منهم في هدمه علم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره عند حد ، خصوصا في الصين وفي أفريقيا ولم يخل زمن من رؤى جموع كثيرة من مال مختلفة تنزع الى الاخذ بمتأدده على بصيرة فيما تنزع اليه : لا ينف ورائها ولا دعي منها ، وإنما هو مجرد الاطلاع على ما أودعه ، مع قليل

من حركة الفكر في العلم بما شرعه، ومن هذا تلم أن سرعة انتشار الدين الإسلامي وأقبال الناس على الاعتقاد به من كل أمة إنما كان لسهولة تعقله، وبسرا أحكامه وعدالة شريعته، وبالجملة لأن فطر البشر تطالب ديناً وترتاد منه ما هو أسمى بمصالحها وأقرب إلى قلوبها ومشاعرها، وأدعى إلى الطمأنينة في الدنيا والآخرة، ودين هذا شأنه يجد إلى القلوب منقذاً وإلى العقول مخلصاً، بدون حاجة إلى دعاة ينفقون الأموال الكثيرة، والاوراق الطويلة، ويستكثرون من الوسائل، ونصب الجبال، لاستقيا النفوس فيه — هذا كان حال الاسلام في سدايته الأولى، وطهارته التي أنشأ الله عليها ولا يزال على جانب عظيم منها في بعض أطراف الارض إلى اليوم.

قال من لم يفهم ما قدمناه أو لم يرد أن يفهمه : ان الاسلام لم يعطف على قلوب العالم بهذه السرعة الا بالسيف، فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن بأحدى اليدين والسيف بالآخرى، يرضون القرآن على المغلوب فإن لم يقبله فصل السيف بينه وبين حياته. سبب ذلك هذا بهتان عظيم لما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت ساطعهم هو ما تواترت به الاخبار تواتراً صحيحاً لا يقبل الريبة في جملته، وإن وقع اختلاف في تفصيله، وإنما شهر المسلمون سيفهم دفاعاً عن أنفسهم، وكذا للمدوان عنهم، ثم كان الافتتاح بذلك من ضرورة الملك، ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا أنهم جاورهم وأحارروهم، فكان الجوار يوق العلم بالاسلام، وكانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتفال اليه.

لو كان السيف ينشر ديناً فقد نزل في الرقاب للاكراه على الدين والالزام به ممدداً كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من سطح البسيطة، مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة أسمى درجة كانت يمكن لها، وابتداء ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بمدحجي الاسلام سبعة أجيال أو يزيد، فذلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من قرن. هذا ولم يكن السيف وحده، بل كان الحسام لا يتقدم خطوة الا والدعاة من خلفه، يقولون ما يشاءون تحت حمايته، مع غيرة تفيض من الافئدة، وفصاحة تندفق عن لسانه، وأموال تخب لباب المضمفين، ان في ذلك لايات للشيقة بينه،

جلت حكمة الله في أمر هذا الدين: مسيل حياة نبع في التفار العربية، أبرد بلاد الله عن المدنية، فاض حتى شملها فجمع شملها فأحياها حياة شامية، علاءه حتى انتفخ عمالك كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها، وتملأ أهل الأرض بمدنيتها، زلزل هديره على لينة ما كان استعجر من الأرواح، فانشقت عن مكثون سر الأية فيها، قالوا كان لا يملو من غلب (بالتحريك) قلنا تلك سنة الله في المواق لا تزال المصارعة بين الحق والباطل والرشد والغي قائمة في هذا العالم إلى أن يقضي الله قضاه فيه، إذا لاق الله ربيعا إلى أرض جذبة ليحيي ميتها، ويتبع غلبها، وينجي السب فيها، أفيتص من قدره أن أتى في طريقه على عقبة فعلاها، أو يبت رفيع البهاد فهور به ؟

دام الإسلام على الديار التي بلغها أهل فلم يكن بين أهل تلك الديار وبينه إلا أن يسموا كلام الله وية تهود، واشتغل المسلمون بعضهم ببعض زمانا، وانحرفوا عن طريق الدين أزمانا، فرقت رقنة القائد خذله الانصار وكاد ينحزح إلى ما وراءه، لكن الله بالغ أمره، فانهذرت إلى ديار المسلمين أمم من التار يقودها جنكيز خان، وفعلوا بالمسلمين الأفاعيل، وكانوا وثنيين جاؤا لهض الغلبة والسلب والنهب، ولم يلبث أن اغتلبهم أن اتخذوا الإسلام دينا، وحلوه إلى أقوامهم فسمهم منه ما عم غيرهم، جاءوا لثقتهم، فصاروا لهم

حمل الغرب على الشرق حملة واحدة لم يبق ملك من ملوكه ولا شعب من شعوبه إلا اشترك فيها، واستمرت المجدالات بين الغربيين والشرقيين أكثر من مائتي سنة جمع فيها الغربيين من القبرة والحمية للدين ما لم يسبق لهم من قبل، وجيشوا من الجند وأعدوا من القوة ما بلغت طاقته، وزحفوا إلى ديار المسلمين، وكانت فيهم بقية من روح الدين، فغلب الغربيون على كثير من البلاد الإسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة بإجلائهم عنها، ولم جاءوا وبماذا رجما ؟ ظفر رؤساء الدين في الغرب، بإثارة شعوبهم ليدروا ما يشاءون من سكان الشرق، أو يستولي سلطان تلك الشعوب على ما يمتقدون لانفسهم الحق في الاستيلاء عليهم من البلاد الإسلامية، جاء من الملوك والأمراء وذوي الثروة وعلية الناس جمع غفير، وجاء عن دولهم من

البلقات ما قدره بالملايين ، استقر المقام الكثير من هؤلاء في أرض المسامين ، وكانت قترات تنطلق فيها نار الغضب وتثوب العقول الى سكينتها تنظر في أحوال المجاورين ، وتلتقط من أفكار الخلق الطين ، وتنقل بما ترى وما تسمع ، فتثبت أن المبالغات التي أطاشت الاحلام ، وجذمت الآلام ، لم تصب مستقر الحقيقة ، ثم وجدت حرية في دين ، وعلماً وشرعاً وصحة مع كل في يقين ، وتعلمت أن حرية الفكر وسعة العلم من وسائل الإيمان لا من العوادي عليه ، ثم جمعت من الآداب ما شاء الله وانطلقت الى بلادها ، قريبة العين بما غمته من جلالها ، هذا الى ما كتبه الغار من أطراف الممالك الى بلاد الاندلس بمخالطة حكامها وأدبائها ، ثم عادوا به الى شعوبهم ليذيقوهم خلاوة ما كسبوا ، وأخذت الافكار من ذلك العهد ترسل ، والرغبة في العلم تترايد بين الغربيين ، ونهضت الأمم لتقطع سلاسل التقليد ، وزعت العرائم الى قيود سلطان زعماء الدين ، والاخذ على أيديهم فيما تجاوزوا فيه وصاياه ، وحرفوا في مناه ، ولم يكن بعد ذلك الا قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الإصلاح والرجوع بالدين الى بهادته ، وجاءت في اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليلاً ، بل ذهب بعض طوائف الإصلاح في العقائد الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وان ما هم عليه انما هو دينه يختلف عنه اسماً ولا يختلف معنى الا في صورة العبادة لا غير .

ثم أخذت أم أوروبا تفتك من أسرها ، ونصلح من شؤونها ، حتى استقامت أمور دنياها على مثل مادعا اليه الاسلام ، غافلة عن قائدها ، لاهية عن مرشدها . وتقررت أصول المدنية الحاضرة ، التي تفاخر بها الاجيال المتأخرة ماسبقها من أهل الزمان الغابرة ، - هذا طلل من وابله أصاب أرضاً قابلة فاهتزت ودرت وأنبئت من كل زوج بهيج ، جاء القوم ليبدوا ، فاستفادوا وعادوا ليفيدوا ظن الرؤساء ان في إجابة شعوبهم شفاء خفيهم ، وتقوية ركنهم ، فبادوا بوضوح شأنهم ، وضعف سلطانهم ، وما يبنوا في شأن الاسلام - ويعرفه كل من تفقه فيه - قد ظفروا به كثير من أهل النظر في بلاد الغرب فصفوا له حقه ، واعترفوا أنه كان أكبر اسانذتهم فيما هم فيه اليوم ، والى الله عاقبة الامور

﴿ ابراد سهل الابراد ﴾

يقول قائلون اذا كان الاسلام انما جاء تدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال كتابه
 ١٥٩ : ٦ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ، فما بال الملة
 الاسلامية قد مرقتها المشارب ، وفرقت بين طوائفها المذاهب ؟ اذا كان الاسلام
 دينا ، فما بال المسلمين غددوا ؟ اذا كان موليا وجه العبد ، ووجه الذي خلق السموات
 والارض ، فما بال جمهورهم يولون وجوههم من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا يستطيع
 من دون الله شيئا ولا شرا ، وكادوا يعدون ذلك فصلا من فصول التوحيد ؟ اذا كان
 اول دين خاطب العقل ودعا الى النظر في الاكوان ، وأطلق له العنان يحول في
 مآثرها بما لا يسهل الامكان ، ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان ،
 فما بالهم تنعوا بالديبر ، وكثير منهم أغلق على نفسه باب العلم ، ظنا منه أنه قد برضى
 الله بالجهل ، وانغذل الخرافة بما أبدع من محكم الصنع ؟ — ما بالهم وقد كانوا رسل
 الهية أصبحوا اليوم وهم يتسمونها ولا يحدونها ؟ ما بالهم بعد أن كانوا قدوة في الجد
 والعمل ، أصبحوا مثلا في التعمود والكل ؟ — ما هذا الذي ألمق المسجون بدينهم
 وكتاب الله بينهم يقيم ميزان القسط بين ما ابتدعوه ، وبين ما دعاهم اليه فتركوه ؟
 — اذا كان الاسلام في قرينه من القول والقلب على ما ينت ، فما باله اليوم على رأي
 القوم تقصر دون الوصول اليه يد المتناول ؟ اذا كان الاسلام يدعو الى البصيرة فيه ، فما
 بال قراء القرآن لا يقرؤنه الا تغنيا ، ورجال العلم بالدين لا يعرفه الا تغنيا ؟ —
 اذا كان الاسلام يمنح العقل والارادة شرف الاستقلال ، فما بالهم شدوها الى
 ألال أي أهلال ؟ — اذا كان قد أقام قواعد العمل ، فما بال أغلب حكماءهم يضرب
 بهم المثل في الظلم ؟ — اذا كان الدين في تشوف الى حرية الارقاء ، فما بالهم قضوا قرونا
 في استعباد الاحرار — اذا كان الاسلام يعد من أركانه حفظ اليهود والصدق والوفاء ،
 فما بالهم قد فاض بينهم القدر والكذب والزور والافتراء ؟ — اذا كان الاسلام يحظر
 الغلبة ، ويحرم المادية ، ويوعظ على النفس بأن النفس افس من أهله ، فما بالهم
 يحتالون حتى على الله وشرعه وأوليائه ؟ — اذا كان قد حرم الفواحش ما ظهر منها

وما بطن ، فما هذا الذي نراه بينهم في السر والعلن ، والنفس والبدن ؟
 اذا كان قد صرح بأن الدين الصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين خاصتهم وعامتهم ،
 وان الانسان اقل خسر ، الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالسبر ، ونتم ان لم يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر ساط عليهم شرارهم فيدعو
 خيارهم فلا يستجاب لهم ، وشدد في ذلك بما لم يشدد في غيره ، فاباهم لا يتناصحون ولا
 يتواصون بحق ، ولا يتصمون بصبر ، ولا يتناصحون في خير ولا شر ، بل ترك كل ساجية ،
 وانفى جيله على غاربه ، فعاشوا أفذاذا ، وصاروا في أعمالهم أفرادا ، لا يحسن أحدهم بما
 يكون من عمل أخيه ، كأنه ليس منه ، وكأن لم نجمة منه صلة ، ولم تضمه اليه وشيعة ؟

ما بال لا بناء ، يقتلون الآباء ، وما بال البناء ، يعقن الامهات ؟ أين وشائج
 الرحمة ؟ أين عاطفة الرحم على القريب ؟ أين الحق الذي فرض في أموال الاغنياء
 للمقراء ، وقد أصبح الاغنياء يسلبون ما بقي في أيدي أهل البؤساء ؟

قدس من الاسلام أضاء الغرب كما تقول ، رضوه الاعظم وشبهه الكبرى في
 المشرق وأهله في ظلمات لا يبصرون ، أصبح هذا في عقل ، وعهد في نقل ، ألم نر
 الى الذين تدوقوا من العلم شيئا وهم من أهل هذا الدين أول ما يطبق بأرواحهم أكثرهم
 ن عنده خرافات ، وقواعده وحكامه ترهات ، ويجهلون لذتهم في التشبه
 بالمستشرقين ممن سموا أنفسهم أحرار الافكار ، وبمبدأ الانظار - وإلى الدين قصروا
 هم على تصنع أوراق من كبه ، ووسموا أنفسهم بأنهم حفاظ أحكامه والقوام على
 شرائعه ، كيف يجافون علوم النظر ويهزون بها ، ويرون العمل فيها عينا في الدين
 والدنيا ، ويتنخر الكثير منهم بجهلها ، كأنه في ذلك قد هجر منكرا وترفع عن دنينة ؟
 فن وقف على باب العلم من المسلمين يجد دينه كالثوب الخاق يستحي ان يظهر به
 بين الناس ، ومن غرته نفسه بأنه على شيء من الدين وانه مستمسك بمقائده ، يرى
 العقول جنة ، والعلم ظنة ، أليس في هذا ما يشهد الله وملائكته والناس أجمعين ، على
 ان لا وفاق بين العلم والعقل وهذا الدين ؟

﴿ الجواب ﴾

ربما لم يبلغ الوصف لما عليه المسلمون اليوم بل من عدة أجيال ، وربما كان ما جاء في الايراد قليلا من كثير ، وقد وصف الشيخ الغزالي رحمه الله وان الحاج وغيرهما من أهل البصر في الدين ما كان عليه من عوزهم همتهم وخصائصهم بما حوت بهادات ، ولكن قد أتيت في خاصة الدين الاسلامي بما يكفي الاعتراف به بمجرد تلاوة القرآن مع التدقيق في فهم معانيه ، وحملها على ما فهمه أولئك الذين أنزل فهم وعمل به بينهم ، ويكفي في الاعتراف بما ذكرته من جميل أثره قراءة ورقات في التاريخ على ما كتبه محتقوا الاسلام منصفو سائر الامم ، فذلك هو الاسلام . وقد أسلفنا أن الدين هدى وعقل من أحسن في استعماله والاخذ بما أرشد اليه فك من السعادة ما وعد الله على اتباعه ، وقد جرب علاج الاجتماع الانساني بهذا الدواء فظهر نجاحه ظهورا لا يستطيع معه الاعشى انكارا ، ولا الاصرع اعراضا ، وغاية ما قيل في الايراد أن أصطى الطبيب المريض درء نصيح المريض وانتقل الطبيب بالمرض الذي كان يميل له الجلوسه ، وهو يتجرع النصيحة من آلامه والدواء في يده وهو لا يتناولها ، وكثير من يعود دونه ، أو ينادفون منه ويشمتون بصبره ، يتناولون من ذهاب الدواء فينفون من مثل صبره ، وهو في بأس من حياته ، ينتظر الموت أو تبدل سنة الله في شفائه أمثاله . كلاما اليوم في الدين الاسلامي وحاله على ما بينا . أما المسلمون وقد أربحوا بسبهم حجة على دينهم فلا كلام لفهم الآن ، وسيكون الكلام عنهم في كقالب آخر ان شاء الله

[المنار] يوم لا تاذ الامام رحمه الله في هذا السؤال والجواب جملة مساوي المسلمين الخالفة لهدى الاسلام ، بين فيها كتابات مجانبه المفصلة في رسالة التوحيد بعض التمهيل ، وورد بيان تمهيل هذه المساوي في كذب آخر ولكنه لم يوفق لكتابه على انه جاء في كتاب (الاسلام والضرورية مع العلم والدين) بكثير مما أراد من ذلك

مستقبل سورية وسائر البلاد العربية^(١)

(٥)

خطبة موسيو اتفاق سنتي ١٩١٦ و ١٩١٧

خطبة موسيو بيكو في دمشق

التي موسيو بيكو معتمد فرنسا السامي في سورية هذه الخطبة في حفلة أعدت له ولزميله
السر مارك سيكس في النادي العربي بدمشق ونشرت جرائدها ترجمتها بقلم المقلم
في عدد ٢٣ ربيع الآخر - ٢٥ يناير (ك ٢) الماضي عن «المقتبس» الدمشقية وهذا نصها:

أيها السادة

لم أكن أنتظر بعد أن قضيت أياما عديدة وساعات كثيرة في السفر على متون
القطارات والسيارات أن أصل إلى دمشق فأشهد هذه الحفلة الجميلة التي ضمت خير
الرجال والشبان بيد أني لم أستغرب هذا الأمر من صديقي السر مارك سايكس الذي
عودني أن يفاخني بهكذا حفلات مستغنا هذه القرعة التي سنحت لاهني الحكومة
العربية بما ناله من الاستقلال الذي جاهدت الأمة العربية وقاوت في سبيله

انضمت الحكومة العربية إلى الحلفاء زمن الحرب وقاوت معهم لكونها عرفت
قدسية المبدأ الذي يقاتلون عنه فهي بعملها هذا تستحق الشكر واني باسم فرنسا
أشكر الأمة العربية والحكومة العربية لجهادها

انتهى دور الحرب ودخلنا في دور جديد دور العمل والاجتهاد ولا أظن أن
الدور الجديد يقل في خطورة شأنه عن دور الحرب خصوصا وإن أعداءنا واعدائكم
لا يزالون موجودين فلذلك يجب أن نكون متفهمين متحدين

أخذت برقية بالأمس من فرنسا جاء فيها أن الأمير فيصل قابل المسير ولكنهم

مقابلة طويلة انتهت باتفاقهما على جميع المبادئ والآراء ولم يوجد بينهما أثر من آثار الاختلاف

انحدنا زمن الحرب وعلمنا مما للوصول الى النتيجة فلذلك يجب أن لا يكون انحدنا وقتها بل ثابتا وطيدا لتال الامة العربية نعمة أتمها وتقطع مع دول الخلفاء المتهبات ويكون مبدأ انحدنا ورقها

انا نرى في الزمن الحاضر زمن المذاكرات الصلحية كثيرا من الاعداء ونصادفهم أينما حللنا وذهبنا

ان هؤلاء الاعداء أتراك يعملون للصالحه التركية ولقد شاهدناهم يعملون أعظم الاعمال في أوربة عدي انا والسيرمارك سايكس

شاهدناهم في دار نظارة الخارجية يملون للفرنسيين لا تؤمنوا للعرب ولا تصدقهم ولا تتطاروا منهم ان يؤمنوا بحكومة وسعدناهم يقولون الانكار لا تتفقوا مع الفرنسيين ولا تمدوا يديكم اليهم ولا تساعدوا العرب — فذلك يجب أن نعرف هؤلاء الدسائين فيما يتكلمون به

قال أحد الأطباء انا الآن في دور جديد وعلينا واجبات جمة . لقد صدق أبها السادة فان الامم التي كافحت مع العرب للوصول الى هذه النتيجة نتيجة الظفر العظيم قد ولد فيها فكر جديد وشعور جديد لم يكونا لها من قبل — ذلك الشعور شعور الاستقلال والحرية للامم

يجب أن تقاوموا كل من يخالف هذا المبدأ ان كان تاجرا يعمل لرواج سلحته أو صحافيا يشتغل بترويج صحيفته، وان قد كوا كل المصاعب والعقبات التي تحول دون اتفاق الشعوب العربية أي كل من ينطق بالعربية، لان الاديان لا تكون مانعة للانحد ولا تسموا للمفسدين الذين يحاولون تفريق وحدتكم وكنسكم

ان فرنسا لم تخصص غرار هذه الحرب لصد عادية الالمان عن بلادها فقط بل تأييد مبدأ الحرية والاستقلال ونرى كل أمة تعبر من شعة الاستقلال وان يكون لها الحق باختيار طريقة الحكم الذي يريد

التمهات المطلوب وحصوله بين الامم التي حاربت جبال الجنب، وان فرنسا

لا تميل قط الى الرجل الذي يأتيها ويقول لها اني احبك ، أكثر من وطني — لانه منافق لا يعرف أن يحب قترده ويقول له اذهب وحب وطاك أولاً — وان أعظم سرور لفرنسا هو أن ترى الامة العربية متحدة متفقة والحكومة العربية مستقلة وانها أي فرنسا مستعدة لمساعدتها . واذا كانت أوروبا فرنسا ان تساعد الحكومة العربية فهي مستعدة لايفاتها باخلاص ويسرنا ان نرى الحكومة والامة العربية ناجحة نامية بأذن الله . اه

خطبة السير مارك سيكس في دمشق

والقى السير مارك سيكس في تلك الحفلة نفسها وقد نقل المقطع ترجمتها في عدد ٢٥ ربيع الآخر ٢٧ يناير عن جريدة ابلاغ البروتية الفراء وهو
باسمادة الحاكم وباحضرات المجتمعين : سأتكلم بصعوبة هذه الليلة فقد سمعت
أمر بن أوقماني في الاضطراب فالامر الأول اني سمعت أحد الخطباء يقص على
حضراتكم تاريخ جاني ويظهر انه حفظ شيئاً منه حتى خشيت أن يشكلم من
سيدائي ولكنني أقول بكل ارتياح ان معلوماته كانت قاصرة من هذه الجهة . والامر
الذي أخرج مركزي ذكره انني طفت البلاد العربية التي تبلغ مساحتها ٧٠٠٠ ميل
ولا أقدر أن أخطبكم بالامة العربية . ووصفني خطيب آخر بالبطل الساكت وهذا
الوصف جيد وهطابق جداً اذا كان موجهاً لقائد عسكري ولا يكون مطابقاً اذا نعت
به أحد السياسيين لان السياسي منكلم بالعلم

لا أقدر الشرف هذا الكلام وانني أريد أن اتقي مايتكم أمرا هذه الليلة :
ان يومكم هذا يوم مشهود اذ سيفتح فيه مؤتمر الصلح (على ما أظن) الذي
مستقر فيه أعمال مهمة وتدير فيه شؤون الكون لمدة قرنين

منذ أربع سنين والحرب العامة تشتمل ككل العالم ومشاهيرهم واننا نخون هم
أخواننا الذين ذبحوا ضحايا — ولا نعلم يتلون هـ — ٦ ملايين — اذا لم
نعمل تودة لا فرق هندي في المحلات ولا ماكن من آخر به حتمهم فالنتيجة واحدة
وهي مفارقةهم هذه المسألة قضى الفرنسي قرب أرقضي البريطاني في فلندرا وفي
العراق وفي هذه البلاد بلادكم . أوقم في ذلك البحري الذي كان يتعلم أجواز

البحار وهو أهزل من الإلاح يحمل المبرة الى المحاربين في أنحاء المعمورة . في البر أو البحر ، أو من رجالكم الذين جاهدوا في سبيلكم ، أو كانوا من النساء والأولاد الذين أخرجوا من ديارهم في المدينة المنورة وأرضية منفيين وقتلوا في الصحراء . فإن كل واحد من هؤلاء مات بسبب واحد ولغاية واحدة . وعلينا أن نستعد أن هؤلاء الأبرياء لم يكرنوا سوى شجعة التمرد الذي ماتوا في سبيله وهو أن الشعوب المظلمة تبرد أيامها وأن العالم ينال سلاماً دائماً . تلك هي الغاية العظمى التي ماتوا لأجلها . ولذا أت الآن الى تشريح أقدام هذه الغاية ومنها ما هو أماننا .

هذه مدينتكم دمشق التي كانت مطلع الدين في الزمن الماضي أصبحت متأخرة خربة ، وبعبارة أخرى مدمرة ، وهذا المكان ربما كان ملك أحد أولئك لا قوام الدين شعبوا أنفسهم . وإذا نظرنا الى هذه البلاد نظرة عامة لا نرى سوى خرائب ونشاهد آثار الحكم الجائر خلال ٤٠٠ سنة تحكم فيها الاتراك . وإذا أمنا النظر أكثر من ذلك نجد شيئاً آخر لم يتمكن التركي نفسه من تخريبه .

ان هذا الميل الطبيعي الى الاتجار والاستثمار الذي بني تدمر — والشجاعة والحكمة اللذين اتصف بهما العرب — وتلك الصفات صفات الشجاعة والاقدام التي كانت ملازمة لخالد بن الوليد لا تزال للجندي العربي ، وان الرجولية والشهامة التي اتصف بها صلاح الدين لا تزال للعرب .

ان الميل الى الشهور والآداب الذي أوجد الشعر القديم وكان الباعث على وضع كتب التصوير والنقوش التي تعلمناها نحن منكم لا تزال موجودة عندهم . وان الميل الى العلم الذي شيدت أركانه في بغداد وقرطبة والذي قلناه نحن الأوربيين عنكم لا يزال لكم .

ان الطيبة قد وهبتكم هذه الهبات التي فطرتم عليها فلا التركي ولا العفريت ولا الشيطان يستطيع نزعها منكم .

والآن أنتقل الى الامر الآخر . ان هذه الهبات موجودة لديكم أولاً وآخراً فان العرب هم الذين أفضوا روح التمدن على العالم كله ونشروا ضياء العلم الساطع ، ولكن وبالسوء الحظ ان زمن النور الذي انبثق من جباب العرب كان قصير المدى

دققوا في التاريخ واسألوا أسفاره تخبركم أن الممالك العربية كانت قصيرة الأعمار لم يمد زمن ملكها طويلا فلم يمد الهاشميون ولا الامويون ولا العباسيون أكثر من قرن أو قرنين وتأملوا أن هرون الرشيد ذلك الخليفة الذي مات حاكما لجميع البلدان ... قد أباد ولده ذلك الملك العظيم، فليكن أن تحاذروا الوقوع في مثل هذا الأمر ولا تدعوا أنتم أنفسكم تكون قصيرة العمر

إن فيكم السابق كان مثل ينبوع ماء عذب تنجر في الصحراء فوق أرض رملية صخرية فلم يمس عليه قليل حتى أنبت أزهارا ونباتات ثم حلت الغزاة فأحرقت تلك الأزهار وعادت تلك القفار إلى حالها وهذا كان خطوكم العظيم

في رأيكم شارة سوداء قلن هذه الشارة رمزا يذكركم بالماضي ويحذركم من الوقوع فيه ويدعوكم للاجتماع والانحداد، فكفاكم ٤٠٠ سنة قضيتوها في الظلم والاستبداد. اتدغمي هذا الدور والحد لله فقابلوا المستقبل بثبات وعزم وشجاعة ونظروا إلى باطن الأرض وتأملوه واستخرجوا كنوزها ونخباتها

أنظروا إلى اقصى انظروا إلى كثرة وفيات لا طفال انظروا إلى هذه الطرقات الخربة انظروا إلى هذه العاصمة المظلمة وإلى أية حال وصلت من الخراب مع أنها ربما كانت أسمى مدينة في العالم

إذا أحببتكم أحياء هذه الأراضي فهي تحتاج إلى جميع قواكم وقدراتنا نحن الحائاه أيضا أحياء حياة طيبة سميدة طويلة لا قصيرة تتجاوز المائة أو المائتين أو الثلاثمائة قرن [كذا وأمل أصله سنة] وأرجوكم بعد ذلك أن تضاءوا تثقكم في أمر واحد هذا الأمر هو الفكر الجديد الذي تنتشر في أوروبا

أهلموا جيدا أن السياسة الأوروبية قد تغيرت نحو الشرق وأن السياسة السرية والاستعدادات الحربية التي قادت أوروبا إلى هذه الحرب الطاحنة قد ذهب زمنها وأنه توجد روح جديدة تنتشر في أوروبا، وأن الأوروبيين لا يهكرون في توسيع ملكهم بل في تمدن الأمم الذين حاربوا لاستقلالهم

وأرجو منكم قبل الجلوس أن تفكروا جيدا في مستقبل أبنائكم الذين لم يولدوا بعد، وفي أجدادكم الذين ماتوا من قبل والسلام عليكم . اهـ

﴿ خطابنا بيكو وسايكس في حلب ﴾

زار علي رضا باشا الركابي الحاكم العسكري للشام والمدير جرج بيكو مندوب فرنسا والسرك سايكس مندوب انكلترا مدينة حلب فأقام نادي العرب - قفلة اكرام المايور جورج بيكو ممثل حكومة فرنسا احضرها الشريف زاهر والحاكم العسكري العام ورجل الحكومة العربية وتشير من ممثلي دول الحلفاء وجمع من العلماء والادباء والرؤساء الروحانيين والاعيان فابتدأ الكلام ورئيس النادي مرحبا بالقوم وتلا أحد افندي الابري فالتقى خطابا بديعا ثم خطب بالافرنسية يوسف افندي سر كين ونهض بعده مسيو جورج بيكو ولقى خطابا بالافرنسية عربيه أمين افندي فحرب بناء خلاصته : (١)

خطبة مسيو بيكو

حضرة الحكم العام وأهبا السادة

أشركم كثيرا لانكم سمعتم لي اليوم بأن آتي وأحمل سلام فرنسا الطاهرة الى ممثلي الحكومة العربية العظيمة اذ ليس لنا بهجة في هذا الظفر أعظم من رؤية مثل هذا المحفل فهو بداية عمل كريم نتيج عن الحرب هو انتهاء الاستبداد التركي وتقرير الحرية لشعب عظيم يديره رجل نظام

كل يعلم ماهي الاسباب التي جمعت هذه الحرب حربا خاصة بفرنسا اذ قد كان منذ سبع وأربعين سنة في جنبنا جرح غير مندمل وكان لا بد لنا من الانتقام ولكن كنا نجتنب الحروب اشدة هولها على الانسانية فلما جاء اليوم الذي تجمعت به القوى البربرية في العالم اضطروا الى محالفة قوى التمدن ابقاء عليه من الشر المحقق به فانضمت اليها انكلترا ثم العرب ثم ايطاليا ثم أميركا وبغية كل منهم الوصول الى يوم يأمن فيه كل شعب على حريته واستقلاله (تصفيق حاد)

لا شيء يرضي فرنسا وبسر ها كرؤيتها حكومة نشأت بالامس وأخذت تتقدم وترتقي يوما بعد يوم في هذه الاماكن النحررة من الاستعباد وغدا مع تمام

(١) - جملة من ٢٨ ربيع الآخر الماضي ٣٠ يناير (ك) من مدينة الاهرام

الصالح لا بد أن يزول الحكم العسكري الذي تروونه اليوم مع مناطقه الحاضرة التي اقتضتها ضرورات الحرب فيطل عليكم نور يوم جديد وعظيم فليوحد العرب جميعا كاهنهم ومسايعهم من حلب حتى أقاصي الصحراء ولينبذوا كل شقاق مهما اختلفت عقائدهم أو عاداتهم وليبذلوا ما يوسعهم من الاقدام امام هذه الغاية المنشودة

«حاربت فرنسا أربع سنوات توصلنا للنتيجة التي نراها الآن ولها الطامع الاسعد بأن ترى الحكومة العربية شديدة الازر محترمة من الجميع وتحمل بالاتفاق المتبادل جميع المسائل التي يشكها عمران سورية وحرية اتصالها بالبحر لان اتصالها بالبحر ضروري ولا بد لها منه (?) ولكن بحسب عليكم يا رجال سوريا ومبتغلبها البراق أن توحدوا كلمتكم لتباثقوا هذا النجاح اذ أنكم محاطون بالاعداء الذين رأيتم أنا والسير مارك سايكس حيث كنا نجوسر بمحبة ووقكم أمام أوربا فكانوا يتذرعون لاحباط مساعيها متابعين برزي الاصدقاء فما آوا الا بالفشل اذ صممت الحليقتان على الاعتراف بحكومة عربية كبيرة مستقلة» اهـ

خطبة السر مارك سيكس بحلب

ومضى بهذه السير مارك سايكس فقال :

«أيها السادة الكرام والمسيو جرج بيكو المحترم أنكم اليوم وأنتم رتاح الضمير اذ حزت الانتخاب في مجالس الامة فأصبحت قدرا على انعام العمل الذي زاولته من أجلكم طرق مساهمةكم الآن ما قاله المسيو جورج بيكو وأريده تأكيداً انه قل أن يشتغل انسان كما اشتغل هو في معاونة المبدأ العربي وقد ظهرت نتائج جليلة

«تذكرون ماهي الايام السوداء التي اضطررنا لاجتياز مراحلها فان الايام السعيدة التي نحن فيها الآن لا ننسينا مكاره تلك الايام ومناشئها التي كان يشاطرني مضضها المسيو بيكو الذي لم يقنط قط من نجاح المبدأ العربي رغم ما كنا نلاقه من المراقيل الجمة وأهول بها من عراقيل لان العدو اذ ذك المانيا وجيشها الجرار الذي هو اكثر جيوش العالم انتظاما

«كانت بريطانيا سيدة البحار وما كان يخطر على بالها ما كانت تدبره لها عدوتها المانيا من المكاييد البحرية ألا وهي الغواصات

ان المدو الذي كنا نصادفه هو ذلك القادر ذو العظمة والجبروت (ألمانيا)
فن ذا الذي يستطيع أن يقول سواء كان انكليزيا أو عربيا أو فرنسيا أو ايطاليا
أو أميركا أنا الذي أنزلت ألمانيا من حائق عظمتها وضربت خنزوانة كبرياتها .
لا يستطيع أحد أن يدعي هذه الدعوى وإنه لم يقرها الا الله وحده ، ان القدرة
الالهية التي منحتنا مبة النصر العظيمة تأمرنا بالمحفوظة عليها والافتقار كيف يقتضي
أن نستفيد منها لاننا اذا أسأنا استعمالها فهي تستردنا

والآن أريد أن أقدم كلمة على سبيل النصيحة لكافة الحاضرين هنا من
يتكلم بالمرية وهي قسيمة (اذا)

ومنها أنشد قصيدة لاحد شعراء الانكليز عنوانها (اذا) ضمت من الحكم
الرأية ما أصاخ له الجهور وقاله بالاستحسان . وعقب ذلك نهض توفيق افندي شابة
والقى خطابا بديعا وانفضت الحفلة والجذل باد على أسرة الح . . . ما في الاهرام

(٦)

أقوال جرائد الحلفاء

رأي حكومة الحجاز

جاء في آخر مقلة افتتاحية طويلة نشرت في العدد ٢٤٠ من جريدة القبلة الذي
صدر في مكة المكرمة يوم الخميس ١٥ ربيع الاول ما نصه :
« وهامتنا الاخر ينقل ان في عدد ٩٠٣٨ الصادر بتاريخ ٢٦ صفر ١٣٣٧
من تصريحات أم صحف العالم وأسان حل الشعب البريطاني الذي أثبت فضله
على العالم ومته على مجتمعه ولا حرج بمواقفه وثباته وتقديره السباني والحري والذلي
امام أهوال صلبه هذه الاربع من - من نواياه وآماله وماتريده ثقة واعناد على
معاشر العرب بقرها من بحث (. . .) القديمة التي كانت ترمي الى تشديد تركيا
وشد أزرها على أعدائها وأخذنا بحمل البحث عن بديل حر محل محل الساطة
الديمانية البالية القديمة ومن هؤلاء لا بدل الذين يحملون محل تركي العرب أماسوم

فلسطين الجديدة وأرمينيا الجديدة)

« نرحب ونؤهل ونسهل بمن أنزلنا محل تقه ، وتوسدنا بالاهلية لمصادقته ، ولا ريب فن على مثل هذا يتنافس المتنافسون ، ولله فليعمل العاملون

« الف الف أهلا وترحيبا وأضامنا شكر لحسن الظن ، وانا لانجييه بما قلل أحد أشياخ جاملتنا: أهالي صفبرا وحيتي كبراء ولكن نقول ان العرب اليوم هم كالاشبال أو أفراخ الشياطين والبازي المحتاجة لصيانة آباءها

« ومع هذا فستجدهم أيها الداعي الحسن الظن ان شاء الله تعالى من حيث تريد ، وترحم بعنايته بيت القصيد. فليكم شي يعرب ما أوتيتوه من طموح الانظار اليكم ، وآمال أجل شعوب العالم فيكم ، فانظروا ماذا تأمروا بعد ما وصفكم ذلك الشعب بما وصف ، فأجيوا داهي المكرمات ، وحققوا في نجاحكم التصورات ، وكونوا خير أمة أحييت منذرس . لم سؤدد أعلامنا فليس ، ولا نتم أرفع رأسى من أن تذكر له نجات التخاذل وموارد الانعاس ، أو نسيثوا بقولنا الظن ومكس القصد . وأيم الله انه الحق ، ونكرر ما أشرنا اليه في أعدادنا السابقة باننا «أشر الحجازيين ولاشيء من الرياسة أو السيادة ان كانت في سوري أو في بني أو في حجازي ونحوه ، ولا يهمنا وذب الكعبة الا توليكم بلادكم كنولي الشعوب المحررة لبلادها. وان داء الشامي هو داء لماني وان في شقاء الآخر شقاء لدارل . وان ما يصيب أحدهما يصيب الآخر من خير أو عكسه. ومنى نطقهم في أن أبسط دليل على هذا قيام الحجازيين ونهضتهم ومع ولا شيء ، مما أصاب اخوتهم من الضيم الذي سارت بأفواهه الركب ان علمتم أنهم أدركو ان تلك الغاية الجليلة واغتنموا تلك الفرصة لتحلهم بجلالهم ، وان يتعمم بدعة العيش التي هم بها على مسمع من أنين المضطهدين من اخوانهم عار تنظيم لا يفصله الادمانهم وكان بفضل ما كان فلا تنقموا النتيجة ولا تهدروا تلك الدماء الزكية والنفوس الالية ، اه كلام القبلة بمخوفه [المنار] ان هبارة جريدة القبلة على - ما فيها من الغلط والمعاذلة - هربجة في

اتفق حكومة الحجاز مع حكومتي المليكيتين انكثارة وفرنسة في أمر الولايات العربية العناية وأههما مسألة فلسطين الجديدة . ولكن جاء في جرائد الحلفاء ولا سيما جريدتي الحطان والشمس كلام عن مذكرة لا مبرر لفصل التي قدمها لاسونجر ما يجلي المقاصد كما ترى

الدولة العربية القادمة (*)

هذا عنوان مقالة افتتاحية للتيبس في ٧ فبراير حررها فيما يلي
 « بعد فواصل الامبراطور المماليكي جلسة المؤتمر في باريس أمس وبسط قضية أمته
 ويندر أن يكون بين المواضع التاريخية ما يحمله اليهود (في بريطانيا) جرحه التاريخي
 العرب وما قد يكون لهم من الشأن كامة في المستقبل . وقد كان المرمرك سبب
 أعظم رجال الدولة البريطانية اهتماماً بوصف البواش التي حلت البريطانيين على
 تمسيد العرب في حربهم الطويلة مع الترك

« ان الامبراطورية العربية القديمة التي كانت تمتد في أرجاءها من بغداد
 الى قرطبة (القطم : كذا في الاصل والعرب انما كانت تمتد من بلاد فارس الى قرطبة) كانت
 أفضل حكومة قامت بين الخطوط الامبراطورية الرومانية ونشوء أوروبا الحديثة ولعلها
 كانت أمن جسر الحضارة في الممر المتوسطي ، وكان منشأ هذه الامبراطورية
 في الاجاز الذي تكلم الامبر فيصل باسمه في باريس أمس . وكان الامبراطورية
 العربية تهذيب وحضارة خاصان بها خلافاً لسلطنة المماليكية . ومما اختلفت به
 عن السلطنة المماليكية أيضاً انها هرقت كيف تتفتح أعظم انتفاع بجميع العناصر التي
 اتصلت بها حتى لقد دعي عصر عظمتها وعزها العصر الذهبي للشعب اليهودي .
 والمماليكية ان وجود الشعب بين عرب واليهود لا تقتصر على ما بينهما من القرابة
 وصلة الرحم بل تناول ما بينهما من الشبه العظيم في تاريخهما ، فقد أضاع اليهود
 قرونيهم بالنزاع الذي وقع بينهم وبين الامبراطورية الرومانية فحل العرب
 محل اليهود وصاروا قادة الافكار بين الشعوب السامية ثم سقط العرب فربسة للعقول
 الذين غزوا بلادهم ونزلوا الترك على الميراث الذي ورثه العرب من اليهود . وقد
 كان الانبياء اليهود أنبياء هرباً وعمد الشعبين كثير من الاخبار والاقتباسات التقليدية
 التي يشتركان فيها وبينما شابه كثير من تاريخهما فقد قدما قومياً او تفصيل الواحد
 من الآخر . ومع هذا الديارية للإدراك اختارها للاقتباس فيها

دو . حول أن يعالج المؤتمر مشكلة الممر في أملاك تركيا التي أخذت منها

وبنده: وحدة كلمة فهناك العرب ككلمة ويابهم اليهود وآلهم قومية في فلسطين
وعدم الارمن . فستقبل الشرق ينزف كثير على ما يكون من الاتفاق بين
هذه الاجناس الثلاثة التي سيكون لها اوطان قومية في اقرب العاجل ومصير كل
منها بهم الآخر . فاذا أبدل الحكم العثماني الذي حافظ ولو في الظاهر على وحدة
تلك الانحاء مع انه لم يفعل شيئا لثقيتها ماديا أو أدبيا أو عقليا — اذا أبدل هذا
الحكم بمافسات ومناظرات محلية كان هذا الابدال مصابا

دان المرء يتطامح الى جامعة عربية تمتد من دمشق الى بغداد ولما منافذ تجارية الى
البحر المتوسط والبحار الشرقية . وقد لا تكون امبراطورية واحدة متجانسة ولكن يمكن أن
تكون ولايات متحدة وتكون هناك دولة (أجنبية) متدبة . ويرجع أن هذه الامبراطورية
الجديدة لتعبر كثيرا بقدرة يهود فلسطين كما استعانت امبراطورية العرب القديمة بيهود
أفريقية وآسيايا فيجد اليهود بذلك قوة لهم مجل جغرافيا أوسع من فلسطين التي هي
ليست سوى بلد صغير وحيد تزد أعمال الساميين في انحاء الشرق من كبتة
دوبشترط البلوغ هذا الفرض شرط جوهريان لا أول أن تنال اليهودية ميراثها
الدام في فلسطين فلا يكون في الدنيا مسألة اسمها «فلسطين الشريفة» والثاني أن يتعاضد
يهود فلسطين من نفوذ الأعمال المادية عليهم فلا ينصرفوا الى انحراف موارد الشرق
لمادية بل يتخذوا لانفسهم ضربا من الحضارة الصاعدة من البلاد نفسها ويوجهوا
همهم الى اشاء تهذيب حقيقي خاص بها يطابق المبدأ السامية الانسانية التي
وضعت الجمعية الامم وتحتفي هذه لامنية بهم العرب كما بهم اليهود قريبا . اهـ

الامير فيصل في المؤتمر (*)

نشرت المورنج بوست في ٨ فبراير التلغراف التالي لمكاتبها الباريسي وهو :
و ظل الامير فيصل يتكلم في مجلس العشرة عشرين دقيقة . فكان أوجز
الادوين الذين سمع المجلس أقوالهم وسن وقع كلام الامير شديدا في نفوس أعضاء
المجلس حتى قل أحد هؤلاء الأعضاء ان وقع كلامه كان كوقع كلام المسبو
فزيلوس . وكان الامير يتكلم بالعربية والكولونيل لورنس يترجم كلامه الى الانكليزية

ثم ينقل ترجمان كلام هذا الى الفرنسية؛ وكان الامير يكلم بيلافة وحكمة وفاز فوزا كبيرا لما ذكر سامعه بأن مملكته دامت في عالم لوجود تسم مئة سنة
 * وخلاصة أقواله ان والده ملك الحجاز لا يطلب أن يفهم شعبا واحدا من الارض الى مملكته ولكنه يطلب العرب — ويريد بالعرب الشعوب التي تكلم العربية —
 حق تعيين مصيرهم بحسب نظام التوكيل الدولي وهو النظام الذي يعتقد أن البريطانيين مستعدون لتطبيقه على حرب الحجاز (١) ولكنه لا يصبر على توكيل دولة دون أخرى ولا ينطق باسم حرب افريقية . ولا يعارض الفرنسيين الا حيث يحتمل أن يعارض الفرنسيون في مطالب الذين كانوا حلفاء دول الاتفاق أكثر من ثلاثة أعوام
 * ولما هو جدير بالذکر هنا أن فيصلا طالب العلم في الاستانة في حكم عبد الحميد وقفى أهواما في مدارسها فهو لا يحفل بتاريخ السياسة الاوربية الحديث، والمصحف الفرنسية تراهي قواعده الآيافة والمجاملة معه اذا استثنيتا بضع جرائد لا يعتد بها .
 * وابسنة تنافر جوهرى بين مصالح انكلترا ومصالح فرنسا ولكن يجب حل هذه المسألة بأسرع ما يستطاع وعندي ان هذا هو تطلب قرار المجلس الفعالي هل أن يسمع أقوال الامير

* وقد وصفت جريدة الفلوى الامير فيصلا بقولها: انه عميل للحكومة البريطانية ذكى غيور وقالت انها متسمة بأن المستر لويد جورج سيخفف من حدته، واعتدت به المصحف الاخرى ولكنها اعتدت أيضا بالكونول لورنس اهتمامها بالامير
 * وحادث الامير فيصل وتدوب جريدة اكسليور فاشار الى الاقوال غير الصحيحة التي قالها الصحافيون الفرنسيون والبريطانيون عنه وعن المسألة العربية بالأجمال ثم قال
 * ان الحجاز لا يطعم بالتوسع وبسط السيادة ولا يرمى الى ملك الشرق الاذن ولا يزوم فتح البلدان ثم قال وحل ما اطلبه هرتمايك قاعدة الدكتور واسن الخاصة بحق الشعوب في تعيين مصيرها على العرب في آسيا الصغرى، ان تحرير العرب لا يلاشي النفوذ الموجود أو الذي قد يكون لا يجزاه في سورية ولكنه في هذا النفوذ بالطرق السلمية باجتناح كل راع تراشا عن التمسك بهم لا لئلا يتركهم تركايم أو شرف فالعرب يطلبون أن يعاملوا كاعمال اليونان والسربيين والبلغاريين الذين خلصوا من استبداد الترك هاهنا.

رد المنار

على الناقد له كرمى المولد النبوي — تسمية (١)

الموضع الرابع عشر — افتتان آل البيت بالغلاة فيهم

أشار الناقد لي قول في حاشية ص ٤٣ من ذكرى المولد بعد الشاء على آل البيت النبوي العلوي : وان قس الكثيرون منهم بغلاة المحبين ، فكانت فتنتهم لهم أهم وأدوم من فتنة الامراء الظالمين ، اذ كان من أثرها في ذريتهم أن ترك أكثرهم العلم والاعمال النافعة استغناء عنهما بشرف النسب غافلا عن قول جدهم علي المرتضى كرم الله وجهه قيمة كل امرئ ما يحسنه الخ وقال : « راعى المناسب : وان قس بعضهم واغتر بشرف نسبه وترك العلم والاعمال النافعة غافلا عن قول جده علي الخ لان ثبات الفتنة الاكثرية ينافي آية التطهير كما لا يخفى »

وتقول في الجواب اننا لم تثبت الفتنة للاكثرين منهم بل للكثيرين وانما ذكرنا ان أكثر ذريتهم أي المتأخرين منهم تركوا العلوم والاعمال النافعة للامعة استغناء عنهما بشرف النسب . وهذا أمر مشاهد معروف في الاقطار كلها فانك قلما تجد في بطن من طوائفهم المشهورة الممثلة باسمها علماء محققين يؤخذ عنهم العلم والدين ، أو رؤساء جمعيات ومصالح يرجع اليها الناس اليهم في أمور دينهم ودنياهم . فاذا كان هذا هو الواقع فهو حجة على أن الآية الكريمة ليست بالمعنى الذي يقول به الناقد ، وان لم يكن هو الواقع فليرد به سرد أسماء العلماء الاعلام منهم في الحجاز واليمن وسائر البلاد العربية والاجمية وبيان نسبتهم العددية الى الجاهلينة المبتة انهم هم لا كثرون ههنا . وقد علم مما أوردناه في تفصيل الآية من الجزء الماضي أن الآية في أفق غير أفق هذه المسألة فليعقب أن قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) الخ تحليل لما قبله من الاوامر والنواهي التي خوطب بها نساء النبي (ص) وما قرئت به من الوعد بمضاعفة الاجر على الطاعة والوعيد بمضاعفة العذاب على المعصية ، أي ان الله تعالى لا يريد بذلك اهتاتكم والتضييق عليكم يا أهل البيت وانما يريد به اذهاب الرجس عنكم وتطهيركم بجهلكم على امثال ما أمركم به ولا تنهوا عما نهىكم عنه ، فهو كقوله تعالى

في تعاميل الامر بالوضوء والغسل والتيمم (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)

خاتمة النقد في العترة والسنة

أشار الناقد الى ما ذكرناه في تلك الحاشية من اختلاف الرواية في حديث الثقلين اذ فسر الثقل الثاني في بعضها بالعترة وفي بعضها بالسنة وقال : يظهر للعاجز أن رواية الابدل المذكورة على حذف مضاف أي حلة سني فتكون مخصصة لرواية الاولى كما ان الاولى مخصصة لثانية - فالمنى حلة سني الذين هم من عتري أو عتري حلة سني . وأيضاً يظهر أن المراد بالطائفة من أمته التي لا تنزل ظاهرة على الحق قوامه على أمر الله الى أن تقوم الساعة هم عترة الحاملون لسنة . والله أعلم . أقول ان هذا الجمع بين الروایتين قوي في المعنى ضعيف في اللفظ فان حذف المضاف لا يجوز لا حيث تدل عليه التريفة كقوله تعالى (واسأل القرية) وأما قوله في المعنى فظاهر ، وذلك عين ما أردناه بقولنا في أصل ذكرى المولد : « فتوفي صلى الله عليه وآله وسلم نازكاً للامة ما ان تمسكوا به ان يضلوا من بعده » كتاب الله ومهنته في تبيينه ، وعترة العالمين بهما من أهل بيته ، وأقول الآن انهم ثلثة من الاولين ، وقابل من الآخرين ، وقد هدمنا قد بقوله هذا جل ما كان يساه من جعل معنى هذين الحديثين و « ثابته » عاماً شاملاً لسلالة العلوية الع طيبة من وجد منها ومن يوجد الى يوم القيمة حتى اني استغربت منه قوله في نقد الموضع الرابع عشر « وان فتن بعضهم وغر بغير نسبة » الخ بعد ما تقدم من تعصبه في الموضع السابقة لكفار قريش من أجابها ، على انه وان أطلق ما يدل على ذلك بالاجل ، فإنه لا يستتبعه اذا فكر فيه بانفصيل ، ولا نعرفه الا محبا للحق وخادماً للعلم ، وساعياً الى الإصلاح ، وما ذلك لا أثر لتدة الحب ، بالاولى الناس وأجدرهم بالحب ، واذا كان الصحيح عنده ما قل أخيراً فاني أسأله سؤال مستفيد محقق أن يداني هل من يعرف من أفراد هذه الطائفة التي ورد الحديث فيها من أهل هذا العصر حتى أن يكون له من العلم والادب ، وصلة اقرباة والنسب ، ما يعيننا على التعمان معهم على خدمة العلم ، لدين ، والله يتولى الصالحين ، اه الرد

باحثة البادية وحفني ناصف بك

(وفاتها وترجمتها)

« باحثة البادية » لقب للادبية الشهيرة ملك كراية حفني بك ناصف اختارته لتوقيع ما كانت تنشره من مقالاتها وشعرها في الجرائد كما يفعله تشبر من المنكرين والمنكرات في الشرق والغرب . توفيت بعد خلون من المحرم فنيحة هذا العام ، ثم احتفل بتأينها في اليوم الثاني من شهر ربيع الاول . وقد كان شهر وفاتها وما بعده من الفترة التي لم يصد فيها المنار ، وشهر تأينها ضاق بها أهله فرجونا فيه بأن نكتب شيئاً في ترجمتها ونأيد بها في هذا الجزء .

وفي هذه الفترة بين الجزئين توفي ولدها الاسيف وكان قبل وفاتها مريضاً فضايف الجزن عليها المرض حتى صار حرصاً انتهى بالموت . وكان سبب موتها هي الانتقال من الفيوم الى القاهرة وهي مصابة بالنزلة الوافدة لاجل مواساته في اثر انكشاف كارثة كانت سبب مرضه أو بسبب شدته فأصيبت ، اضاعف النزلة فكانت القاضية . وقد خسر القطر المصري بل الامة العربية بوفاتها ركنين من أركان النهضة العربية للرجال والنساء معاً ، كما يوضح ذلك لغير العارف بفضلها من أهل الاقطار البعيدة ، مما ثبت من ترجمتها الوجيزة

باحثة البادية

هي كبرى أولاد حفني بك ناصف غني بتربيتها وتعليمها وهو في شرح الشباب ، وزمن الجهاد في اصلاح التعليم وترقية الآداب ، وضماها في المدرسة السنية ، التي هي أرقى مدارس البنات الاميرية ، فكانت أولى ابنة مصرية نالت شهادتها الابتدائية ، ثم انتقلت من القسم الابتدائي ، الى قسم المعلمات العالي ، فجدت حتى نالت شهادة هذا القسم فيه وكانت الاولى أيضاً . وكان من مبادئ التوفيق ان كان من أستاذتها في القسم الاول الشيخ حسن منصور وفي القسم الآخر الشيخ أحمد إبراهيم ، وهذان الأستاذان في القدرة العليا من مدرسي علوم الامة العربية وفنونها في مصر عما زادها وأخلاقاً وحذقا في التعليم . ثم انها اشتغلت بالتعليم في (المنار : ج ٢) (١٤) (المجلد الحادي والعشرون)

المدرسة نفسها فكانت خير مملكة كما كانت خير متعلمة، امتازت بذكاء، النادر والجد والاجتهاد، والتفهم، مما ينتقد من عادات الفتيات في هذه البلاد، فتم لها بالتعليم ركنان من أركان العلم أو طوران من أطواره الثلاث التي لا ينضج عالم إلا بمجموعها - وثالثها الكتابة والتأليف التي وجبت اليه عنايتها بمد زواجها واختيارها بنفسها شؤون الحياة الزوجية وتدبير المنزل، ولم يقتصر من نظيرة التي توصلها لمرتبة الإصلاح النسائي على وجه الكمال، إلا الحرمان من صفة الامومة والقيام على تربية الاولاد، فسيحان من تفرد بالكمال، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

ثم ان والدها زوجها برضاها من عبد الستار بك الباسل أحد زعماء العرب المصريين وشيوخهم، وهو وأخوه الاكبر حمد باشا الباسل رئيسا لقبيلة الرماح المتبعة بحوار الفيوم، وقد امتاز هذان الاخوان في عربان الديار المصرية وغيرهم بالجمع بين فضائل البداوة ومحاسن الحضارة والتفهم من ذواتهما، فمن الاولى لوقار والسخاء والنجدة والمروءة وقرى الضيف وإفائة الماهوف، ومن الثانية محبة العلم والادب وأهلها والاطلاع على شؤون الاجتماع والعمران، ولهما مشاركة في هذا وما يتعلق به من مسائل التاريخ القديم والحديث والتواوين زادت ما شرتها الطبقة الدنيا من العلماء ورجال الحكومة والسباحة في أوربة وبعض البلاد الشرقية تساهلوا صغلا، ولكن هذه المزاج التي اجتمعت لزوجها، وسعة الرزق التي هي في ذرا أكبر النساء خير منها، ومن الدوخ في أي علم من علوم الدين والدنيا، كان يظن أن سعادتها ما هو أقوى منها في نظرفئة مصرية تعلمت التعاليم التي، وهو ذي عبد الله الملك العربي، من الشاملة البيضاء والطربوش المغربي، ذلك بأن وجهة التعليم بمصر أوربية يتهد بها فوزية المصريين كما قال لورد كرومر، ومن شأن الخوالي يتعلمون ويترين على هذه الطريقة أن يتفهم من كل ما هو وطني بعض من الزماني والعادات، ودية تملن كل ما هو تقليد للأفريج منها، حتى ان بعض بنات الرهبان المتعلمات لا يبلن زوج لانهن الا من كان حاملا لشهادة عالية من أوربة - لذلك استغرب كثير من الناس رضا (ملك ناصف) بقرين لها من شيوخ العرب وان كان بيته أرقى من بيت أيها ثروة وأوسع معيشة، كما يرى القارىء هذا فيما نتقله في هذه الترجمة من تأيين تلميذة القبطية ومدققتها (نبوية موسى) التي هي لونها في لذكاه

والتحصيل . وما ذاك الا أن فطرة (ملك) وتريتها المنزلية وهدي أستاذها في المدرسة حالا دون افساد التفريح اليها ، واستحوذت زخرفه على قلبها ، وبذلك كانت جديرة بمعرفة قيمة رجل من كرام أمتهاء لم يخطبها الا لعلمها وحسن تربيتها ، ففضله على الشبان المتفرحين المتطربين المتورئين ، الذين انساوا من شرف الصيانة وفضائل الدين ، وجدت العقيدة من قصر الباسل أجمل منظر يتجلى فيه ذوق المرأة وعلمها بتدبير المنزل ، ووجدت من عبد الستار أوفى زوج تهنأ معه الحيام الزوجية ، لادوية مثلها يتساهلان تفضيل المزايا الممنوية على المظاهر المنورية ، ووجدت من حريته الادبية ، ما يمكنها من نشر أفكارها الاصلاحية ، ويقل أن يوجد في المسامين حتى المتفرحين منهم من يرضى لزوجه أن تنشر آراءها في الصحف المنشرة ، وتتصدى لمناظرة أرباب الاقلام فيها ، بل أكثر البنات الاواني يتعلمن في مثل بلاد أوردية ينتهي بالزواج اشتغالهن بالعلم فلا يجدن بعده وقتا للتأليف ولا لإنشاء المقالات للصحف ، ولذلك كانت آثار النساء القلمية قليلة بالنسبة الى عدد المتعلقات منهن في كل أمة اذا قوبلت بآثار الرجال بالنسبة الى عددهم . ولكن عقيلة الباسل لم نجد من بينها وسيلها الا التنشيط على الكتابة والنشر لآكل الباسل هؤلاء ثلاث دور آهلة (احداها) بجوار مزارعهم وقبائلهم من مديرية الفيوم بالقرب من مدينة الفيوم وتعرف بقصر الباسل وهي سكنهم الاصيل وفيها يكونون في أكثر أوقاتهم ، (والثانية) بمدينة الفيوم نفسها (والثالثة) في القاهرة يقيم فيها حمد باشا أيام انعقاد الجمعية التشريعية التي هو أحد أعضائها ومن يتعلم من ولده في المدارس ، ويختلف اليها هو وعبد الستار بك أياما من كل شهر لمصالح لها في العاصمة ولقاء أصدقائهما فيها ، ويلم بها أزواجهما أيضا ، وقد حبيب لابنة حفي المقام في قصر الباسل لما فيه من اجتماع محاسن الحضارة والبدانة وصفاء العيشة الخلوية مع رفاه العيشة الحضرية وزينتها ، وتسنى لها فيه اختبار حال الفلاحين المقيمين بقرية قصر الباسل وسكان الحيام من البدو القهجين بجواره ، فكانت تماشرفاء الفريقين وتعرف حال حياتهن الزوجية ، ومن ثم اقترعت لنفسها لقب « باحثة البادية » .

ظهر اسم « باحثة البادية » أول مرة في صحيفة (الجريدة) سنة ١٣٢٦ في ذيل اقتراح بناء مدفن لعظماء رجال مصر ، فرددنا على هذا الاقتراح في المنار دينا

رجعنا أن المقترح رجل متشككنا في أول الرد: نشر هذا الاقتراح بتوقيع « باحة البادية » وما هو الا خيال باحث في الحاضرة ، أو تمنى متفرج في العاصمة ، الخ (راجع ص ١١٣٨٠) وقد أخبرني عبد الستار بك من عهد غير بعيد أنها أرادت يومئذ أن ترد على المنار واسفارته في ذلك فأشار عليها بأن لا تفصل قائلا أنك لن تستطيعي أن نجادلي كاتباً من أئمة الدين في مسألة دينية كهذه . . . ثم انه علم منها بعد ذلك أنها استنبطت من ذلك انه يكره لها أن تكتب في الصحف مطلقاً فصرح لها بأن غلتها هذا خطأ، وانه لا يكره أن تكتب ما ترجى فثدته ، فكان هذا بدء حياتها الاصلاحية وخدمتها العامة — فالعامل في هذه الحياة . الاستعداد الفطري . ثم دار النشأة وروحها الوالد الذي نبين كنهه في ترجمته . ثم المدرسة وروحها من ذكرنا من الاساتذة . ثم دار الزوج وهو روحها وقد ذكرنا من أمر هذا العامل الاخير ما يعرف به قدر تأثيره في هذه الحياة ، فانه العوامل هي التي كونت « باحة البادية » في حياتها التي تتجلى لقارئ في مقالاتها الخالدة وآثارها الباقية ، ولما لم يجمع ذلك لغيرها من بنات مصر في هذا العصر كانت في مسلسات مصر نادرة شاذة

مقالاتها وآثارها القلبية

كتبت مقالات كثيرة ونظمت بعض القصائد والمقاطع من الشعر، وألقت عدة خطب في محافل اجتمع فيها، ذات من كرائم النساء في القاهرة، وشبرعت في تأليف كتاب في حقوق النساء في الاسلام وفي أوربة لم ينم . وقد نشرنا كثيراً كتبت في الجريدة وجمع . هذه في كتاب سمي (النسائيات) وطبع الجزء الاول منه في سنة ١٣٢٨ فخره نفر من الادباء والعلماء . وقد ذكرت في تأييدها ان آثارها القلبية تدور على بضعة أقطاب أو تدخل في ستة أبواب

(الاول) تربية البنات وتعليمهن في البيوت والمدارس

(الثاني) المرأة — تأثيرها في العالم — تأثيرها الخاص في زوجها وولدها وأهلها — ما ينبغي لها في كل طور من أطوار حياتها — أحوال القرويات والبدويات والمدنيات — المقارنة بين المرأة المصرية والمرأة الافرنجية — الجمال والعادات والازياء

(الثالث) الزواج . سنه — حقوق الزوجين والعشرة بينهما — تقصير كل

منها فيما يجب عليه — تزوج المصريين بالاجنبيات

(الرابع) الحجاب والستور

(الخامس) الرجال والنساء — جنابة كل منهما على الانسانية بجنابته على الآخر — وظائف كل منهما — مزايا كل ومساويه

(السادس) شجون وشؤون عامة كوصف البحر والعيشة الخلوية والجمال ، وأقلا شوارد شعرية في الحال الاجتماعية السياسية

وقيمة هذه الآثار ومزيتها التي استحققت به التقيدة الترجمة في المجلات العلمية والاصلاحية ، وتأبين فضلاء الرجال لها في حفلة عامة ، هي في نظري انها اصلاحية جاءت وسطا بين آراء المحافظين الجامدين على كل قديم ، والمتهاقين كالاطفال على كل جديد ، وان الكاتبة مستقلة فيها غير مقلدة (لدرجة بقية)

تقر يظ المطبوعات الجديدة

﴿ منتخبات في أخبار اليمن ﴾

من كتاب (شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلام) لنشوان بن سعيد الحميري أما كتاب شمس العلوم فقد قل صاحب كشف القفاون فيه مانعه : « شمس العلوم في اللغة ثمانية عشر جزءاً لنشوان بن سعيد الحميري اليمني المتوفى سنة ٥٧٣ ثلاث وسبعين وخمسمائة سلك مسلكاً عربياً يذكر فيه الكلمة من اللغة فان كان لها نغم من جهة ذكره وذكر في كل مادة أبواب الكلمة واستعمالاتها ، ثم اختصره ابنه في جزئين وسماه (ضياء العلوم ، في مختصر شمس العلوم) أول شمس العلوم « أما بعد مستحق الحمد ، الخ اه ولم يكلم على المختصر ، وفي مقدمة كتاب المنتخبات كلام عنه وعن مؤلفه ونسخه ومبناه ، ومما ذكر فيها عن المختصر « الجزء الاول من كتاب المختصر من شمس العلوم ، ودواء كلام العرب من الكلام ، املاء القاضي السيد أديب الادباء ، وقدة النجباء ، امام الائمة وسراج الفللة ، أبي عبد الله محمد بن نشوان بن سعيد الحميري طول الله تعالى مدته ، وأهل في الدارين درجته » وأما هذه المنتخبات فتدل أن الكتاب معجم لغوي أدبي تاريخي لكن رأينا عناية صاحب المنتخبات خاصة ، في الاصل من انة حمير واثارها ولا سيما ملوكها وأمرائها

وشعرها وصائر تاريخ اليمن . وفي مادة من ن د منه صورة حروف المسند وهو خط حجر . قال وهو موجود كثير في الحجاز والتصور . وكان يكتب حروفاً مقطعة كأنها ملوحط الأفرنجية ولكن يفصل بين الكلم بالصفر هندى وهو حرف الالف في خطنا طبعت هذه المتخبات في مطبعة (بريل بلندن) سنة ١٩١٦ وكتب على طرنها بعد ما تقدم من اسم الكتاب المتخبة منه واسم مؤلفه : وقد اثنى بنسخها واسم صاحبها عظيم الدين أحمد . وصفحاتها ١١٩ وإذا أضيف إليها صفحات الفهارس كان المجموع ١٦٣ صفحة . وهو من الكتب التي طبعت على نفقة أوقاف ذكرى مسنر (جب) الشهير وله مقدمة وتعليقات على الكتاب بالانكليزية وطبعت في الجانب الأيسر فيها كلام من مؤلفه ورواته واختلاف نسخه

﴿ كتاب العقود اللؤلؤية ، في تاريخ الدولة الرسولية ﴾

الكتاب من تأليف الشيخ علي بن الحسن الخزرجي ، وقد هدي بتصحيحه وتزيينه الشيخ محمد بيومي عسل المصري ، وطبع على نفقة أوقاف ذكرى مسنر (جب) بمطبعة الهلال بمصر سنة ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤ وأهدي إلينا الجزء الثاني منه منذ أشهر ولكن لم يرسل إلينا الجزء الأول . وصفحات الجزء الثاني ٣٢٠ وهي بقطع المنار وبضم الفهارس إليها تبلغ الصفحات ٤٨٦ وهو يدخل في ثلاثة أبواب الأول منها في أخبار الدولة المجاهدية والثاني في قيام الدولة الافضية ووقائعها والثالث في قيام لدولة الاشرفية الكبرى وبعض أيامها ، وعسى أن لا نحرّم من الجزء الأول وأن نوفق إلى كتابة نبذة في بني رسول عند تقريره

﴿ حضارة العرب ﴾

كتاب علمي وجيز صغير الحجم كبير الفائدة جمع فيه واضعه أسعد افندي . غرر ملامحة من تاريخ العرب في الماهلية والاسلام في أربعة فصول (الاول) في تاريخ العرب بعد هجرة النبي قبل الاسلام (الثاني) في تاريخ العرب بعد الاسلام من عصر محمد الثالث من بني العباس العثماني التركي وفيه نبذة في صفات العرب وأخلاقهم ودينهم وملاصيحهم وآدابهم والآداب الاكل عندهم (الثالث) في

علوم العرب القوية والدينية والادبية والعقلية والكونية والرياضية والسياسية والاقتصادية (الرابع) في فنون العرب الحربية والبحرية والعمرائية والجبيلة .
وقد قال المؤلف في خاتمة كتيبه الجليل : يرى القارىء مما تقدم انه اوردنا في هذا الكتاب بعض مفاخر العرب بغاية ما يمكن من الايجاز واننا اقتصرنا على كليات علومهم دون جزئياتهم وفروعها لاننا لو اردنا الاحاطة بها كلها لاحتجنا الى مجلدات ضخمة وقد جعلنا غايتنا من هذا المؤلف الصغير الاشارة الى ما أحدثه العرب من الاكتشافات والاختراعات وما لهم من الآثار الخالدة في عالم الفنون والصناعة وما وضعوه من العلوم وما استدركوا فيها على المتقدمين من تصحيح أو تكميل مما ثبتت صحته وتناوله الخلف من بعدهم ، وهو ليس الا نقطة من بحر أو جزأ من كل .
وفي الكتاب زهاء تسعين رسماً بعضها للأنامى المشهورين وأولهم حمورابي صاحب أقدم شريعة عرفت في التاريخ البشري وبعضها للمدن والقصور والمساجد وغيرها من المباني وبعضها للأقود والكتابة والوانى والنسيج والآلات الحربية والعلمية كالنجنيق والاصطولا ب والمرصد وبعضها للاقطار والممالك وهو ما يسمونه الخرائط وهو محرف مأخوذ من مادة خرت الارض وهو معرفة مضايقتها وأنحائها .
كل هذه الرسوم وتلك المسائل الكثيرة قد أودعت في أقل من مئة وخمسين ورقة من قطع أسفر من قطع المآثر قال بعض المتقدين ان هذا فهرس لا كتاب ، وهذا قول خطأ ليس بصواب ، فان الفهرس يحتاج الى نسخة ، وهذه مسائل وقضايا تامة ، وعندى أن وجود مثل هذا الكتاب في أيدي القارئ من هذه الامة العربية ضرورى لانه خلاصة وجيزة لتاريخ أمتهم المذني ب سهل فهمها وتعميمها بين جميع الطبقات والاصناف حتى يكون جمهور الامة على علم اجمالى بما أثر سلفه ومفاخرهم يرجى أن يبعثه على احياء مجدهم ، ويحمد يدعهم وينتقد على الكتاب ان بعض مسائله غير محررة ومبب ذلك انها ذكرت على سبيل النموذج لا التحرير والتحقيق . ومن ذلك التفرقة بين بعض العلوم والفنون وذكر أعظم رجالها وأئمتها ، ويتبع ذلك التساهل في التعبير كقول في الكلام عن الصوف : قبل التصوف نسبة الى الصوف ا أراد أن يقول ان الصوف مشتق من الصوف ، أو ان الصوفي منسوب الى الصوف الذي كان يلبسه . وفيه أغلاط طبعية

لم تذكر في آخر الكتاب من جدول التصحيح ككلمة الدكاة وصوابها الزكاة وكلمة
الغاني البقلاني وصوابها القاضي البقلاني - كلاهما في ص ١٥٣ ، - مثل هذا غير
مقل من فائدة الكتاب التي بينها. وقد طبع الكتاب بمطبعة هندية بالقاهرة سنة ١٣٣٦
وتوجه مؤلفه باسم الأمير فيصل الشهير - جملة (مقدمة) له - فقال منه جائرة
سنية ، وهو يباع في مكتبة المار وغيرها ومن النسخة منه ٣٥ قرشا

شذرات

(لقب السيد والسيد)

ابتدع بعض الجرائد العربية المحيثة في زمن الحرب اطلاق لقب (السيد) على
كل أحد وجعله بدلا من كلمة فندي التركية (ومسيو ومستر) الافرنجيين. فذكر
ذلك السواد الاعظم من العرب المسلمين والنصارى جميعا لان أكثر المسلمين يحرصون
بهذا لقب آل بيت الرسول عليه وعليهم الصلاة والسلام وبعضهم يحمله للحسينين
منهم ويخص الحسين بلقب (الشريف) ولا يشذ عن هذا التخصيص الى استعمال
هذا لقب لتعظيم كل من يراد تعظيمه الا القليل من الشاميين والاقلي من غبرهم.
ويرى بعض الباحثين أن الاصل في ذلك نزعة نصية أو يزيدية . وأما النصارى
فيحرصون بهذا لقب سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام وبعض كبراء رجال
الدين كالبطاركة والمطاران . وقد سبق المازرية والمصريون الى استعمال كلمة (السيد)
في هذا المقام ويظن كثيرون أنها مختصرة من كلمة السيد . والصواب ان هذا لفظ
مستقل مكسور السين مشدد اليا ومعناه المثل ، ومشدد (سين) مستعمل . وجمعه
أسواء كشبه ومثل وأشياء وأمثال ، وهو جدير بأن يعم في الاستعمال

(خسارة سورية من رجال العلم والدين)

خسرت سورية في أثناء هذه الحرب كبر رجال الدين فيها علما وهديا وأخلاقا
. الشيخ عبد الزق البطار الدمشقي والشيخ محمد كمال الرافعي الطرابلسي ، وأما
نظير من أوليائهما أن يوافوا بعد كرتين من تاريخهما ، نستعين بهما على ترجمتهما

بوق الحكة من يشاء ومن يؤمن الحكة قد
أبى خبرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المعجزة

١٣١٥

فشر عادي الدين يستهوي القول فيلهمون
أوتك الذين هدام الله وأوتك هم أولوا الألباب

قال عليه السلام: إن لسلامة موسى و «منارا» كنار الطريق

٢٩ شعبان ١٣٣٧ - ٧ الجوزاء (٣) ١٢٩٧ هـ ٢٩ مايو ١٩١٩

أعراب الشام

في القرنين السابع والثامن للهجرة الشريفة
جاء في الكلام على الملكة الشامية من الجزء الرابع من صبح الاعشى بيان
عن العربان التابعين لها ويطلقون العرب أولو الإمرة فيهم نالخص منه ما يأتي قال:

﴿البطن الأولى﴾

﴿آل ربيعة من طيء من كهلان من القحطانية﴾

وهم بنو ربيعة بن حازم، بن علي، بن مفرج، بن دغفل، بن جراح،
وقد تقدم نسبه مستوفى مع ذكر الاختلاف فيه في الكلام على ما يحتاج
إليه الكاتب في المقالة الأولى قال في «المبر»: وكانت الرياسة عليهم في زمن
الفاطميين خلفاء مصر لني جراح، وكان كبيرهم مفرج بن دغفل بن
جراح، وكان من إقطاعه الرملة. ومن ولده حسّان، وعلي ومحمود وحرار،
وولي حسّان بعده فمظم أمره وعلا ميامه، وهو الذي مدحه الرّياضيّ
الشاعر في شعره قال الحمداني: وكان مبدأ ربيعة أنه نشأ في أيام الاتابك
زنكي صاحب الموصل، وكان أمير عرب الشام أيام طائفة كين السّاجوق
صاحب دمشق ووفد على السلطان نور الدين محمود بن زنكي صاحب
الشام فأكرمه وشاد بذكره. قال: وكان له أربعة أولاد، وهم فضل،
ومراد، وثابت، ودغفل. ووقع في كلام المسيحي أنه كان له ولد اسمه
بدر قال الحمداني: وفي آل ربيعة جماعة كثيرة أعيان لهم مكانة وأبهة،
أول من رأيت منهم ماتع بن حديشة وغنام بن الطاهر، علي أيام الملك

الكمال محمد بن العادل أبي بكر بن أيوب . قال : ثم حضر بعد ذلك منهم
الى الابواب السلطانية في دولة المعز أيك والى أيام المنصور قلاوون
زامل بن علي بن حديشة ، وأخوه أبو بكر بن علي ، وأحمد بن حبي
وأولاده وأخوته ، وعيسى بن مهنا وأولاده وأخوه ، وكلهم رؤساء
أكابر وسادات العرب ، وجوهها ، ولهم عند السلاطين جرمة كبيرة
وآيت عظيم ، الى روثق يوتهم ومنزلهم

من تق منهم تقل : لا قيت سيدهم

مثل النجوم التي يسري بها الساري

ثم قال : الا أنهم مع بعد صيتهم قليل عددهم . قال في فمسالك
الابصار ، لكنهم كما قيل :

تُمَيَّرُ اَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا فقلت لها : ان الكرام قليل

وما خسرنا اَنَا قَلِيلٌ وَجَارُنَا عزيز وجار الا كثيرين ذليل

ولم يزل لهم عند الملوك المكانة العلية والدرجة الرفيعة ، يحلونهم فرق
كيوان ، وينوعون لهم اجناس الاحسان . قال الحمداي : وقد فرج بن
حبة على المعز أيك فأنزله بدار الضيافة وأقام أياما ، فكان مقدار ما وصل
اليه من عين وقماش واقامة — له ولبن معه — ستة وثلاثين ألف دينار
قال : واجتمع أيام الظاهر بيبرس جماعة من آل زريمة وغيرهم فعمل لهم
من الضيافة خاصة في المدة اليسيرة أكثر من هذا المقدار وما يمل ما صرف
على يدي من بروت الاوال والخزائن والعلال للعرب خاصة الا الله تعالى
واعلم ان آل زريمة قد اتوا الى ثلاثة أئخذ ، هم المشهورون منهم ،
ومن عداهم تابع لهم وداخلون في عددهم ، ولكل من الثلاثة أمير مختص به

الفخذ الاول - (آل فضل) - وهو فضل بن ربيعة المقدم ذكره ، وهم رأس الكل وألهم درجة وأرفعهم مكانة ، نال في مسالك الابصار : وديارهم من حصص الى قلعة جعبر ، الى الرحبة ، اخذين الى شقي الفرات وأطراف المراق حتى بتدعي حدهم قبلة بشرق الى الوشم ، اخذين يسارا الى البصرة ، ولهم مياه كثيرة ومناهل ، وورودة :

ولها منهل على كل ماء وعلى كل دمنة آثار

ثم نقل المؤلف بعد هذا نبذة من (مسالك الابصار) في تشعب بني فضل الى شعب كريمة وان أفضل بيت من بيوتهم في عهد مؤلفه (آل عيسى) وفروجه وقوله فيهم : وهؤلاء آل عيسى في وقتنا هم ، ولك البرفيا بعد واقرب ، وسادات الناس ولا تصلح الا عليهم العرب

قال المؤلف : وأما الامرة عليهم فقدت حوت العادة أن يكون لهم أمير كبير منهم يولي من الابواب السلطانية ويكتب اليه تقليد شريف بذلك ، ويلبس شرفا أطلس أسوة النواب ان كان حاضرا ، أو يهز اليه ان كان غائبا ، ويكون لكل طائفة منهم كبير قائم مقام أمير عليهم ، ويصدر اليه المكاتبات من الابواب الرفيعة الا انه لا يكتب اليه تقليد ولا مرسوم ، قال في (مسالك الابصار) ولم يصرح لأحد منهم بأمر على العرب بتقليد من السلطان الا من أيام (العادل أبي بكر) أخى السلطان (صلاح الدين يوسف بن أيوب)

ثم ذكر بعض امرائهم ومواليه بعضهم للتتار وشؤونهم مع سلاطين مصر وبعد انتهاء الكلام على الفخذ الاول من آل ربيعة قال

(الفخذ الثاني من آل ربيعة - آل مرا) نسبة الى مرا بن ربيعة .

وقال في (مسالك الابصار) ديارهم من بلاد الجيدور والجلولان الى الزرقاء والسبل الى مصرى ، ومشرقة الى الحرة المعروفة بحرة كشت قريبا من مكة المظنة الى شمالية الى ان يزيد الى الهضبة المعروفة بهضبة الرافى ، فطلب لهم البر وسند لهم الرعى أو ان يذهب الشتاء فتوسموا بالزرقاء ، ثم عادوا الى بلادهم راسيا حتى تمرد مكة المظنة وراه

ظهورهم ، ويكاد سهيل يصير شامهم ، ويصبرون بوجوههم مستقبلين الشام . وقد تشعب آل مرا أيضا شعبا كثيرة ، وهم آل احمد بن حبي وفيهم الامرة ، وآل مسخر ، وآل نمي . وآل بقره ، وآل شماء . ومن يضاف اليهم ويدخل في امرة امراتهم حارثة ، والخصاص ، لام ، وسعيدة ، وهذالج ، وقرير ، وبنو صخر ، وزيد تحوران : وهم زيد صرخند ، وبنو غني ، وبنو عرفال ، ويأتيهم من عرب البرية آل ظهير ، والمنارجة ، وآل ساعان ، وآل غري ، وآل برجس ، والحريسان ، وآل المنيرة ، وآل أبي فليل ، والزراق ، وبنو حسين الشرفاء ، وطعين ، وخشم ، وعدوان ، وغزة . قال : آل مرا أبطال مناجيد ورجال مناديد ، وأفيان قل (كثرنا حجارة أو حديدًا) ، لا يعد منهم عنزة الميدي ، ولا عمارة لاوسي ، لأن الحظ يحظ بني عمهم [أكثر] بما يظهرون ، ولم تزل بينهم حرب ، ولهم في أكثرها القلب .

قال الشيخ شهاب الدين أبو الشام محمد الميمني رحمه الله : كنت في نوبة حص في واقعة التار جالسا على سطح باب الاصطبل السلطاني بدمشق إذ أقبل آل مرا زهاء أربعة آلاف فارس مشاكين في السلاح على التحليل المنوامة ، والجياد المعطاة . وعليهم الكرنجات الحمراء المصنوعة ، والدياج الرومي ، وعلى رؤوسهم البيض ، مقلدين بالسياف ، وبأيديهم الرماح كأنهم مصقور على مصقور ، أمامهم العبيد تمل على الركائب ، ويرقصون بتراقص المهارى ، وبأيديهم الجائب ، التي اليها عيون الملوك تصير ، ووراءهم العظماء والحمول ، ووراءهم مخفية لهم تعرف بالخرمية طائرة الدفعة ، سافرة من الهودج وهي تنفي :

وكانا حسينا كل يضاه شحنة أياي لا أينا جذاما وحريرا
ولما لقينا غصبة القلب يتوددون جردا للمنة صبرا
فلما فرغنا النبع بالبيع^(١) فمعة يعض أبت عيدانه أن تكسرا
سقيناهم كأننا سقونا بمثله^(٢) ولكنهم كانوا على الموت أصبرا
وكان الأمر كذلك ، فإن الكسرة أولا كانت على المسلمين ثم كانت
لهم الكزة على التار ، فيسبحان منطق الالسة ومصرف الاقدار

الفخذ الثالث — من آل ربيعة ، آل علي — وهم فرقة من آل
فضل تقدم ذكرهم ينسبون إلى علي بن حديشة بن عقبة بن قيس بن
ربيعة . قال في « مسالك الابصار » : وديارهم مرج دمشق وخطايا ،
بين اخوتهم آل فضل وبنو عمهم آل مرا ، ومنتهاهم إلى الحوف والجبابنة
إلى السكة ، إلى الزادع قال في « التعريف » : وإنما نزلوا غوطة دمشق
حيث ضارت الامرة إلى عيسى بن مهنا وبقي جار القرات في تلايب
التار . قال في « مسالك الابصار » : وهم آل بيت عظيم الشأن مشهور
السادات ، إلى أوال حجة ، ونم نخنة . ومكانة في الدول عليه . وأما الامرة
عليهم فقد ذكر في « مسالك الابصار » أنه كان أميرهم في زمانه راملة بن
جواز بن محمد بن أبي بكر بن علي بن حديشة بن عقبة بن فضل بن ربيعة .
ثم قال : وقد كان جده أميراً ثم أبوه . تله الملك الأشرف خليل بن قلاوون
جده محمد بن أبي بكر أمير آل فضل ، حين أمسك مهنا بن عيسى . ثم
يقلدها من الملك الناصر أخيه أيضاً حين طرده مهنا وسائر اخوته وأهله .

(١) المراد بالبيع التمني وهو في الاصل شجر يتخذ منه (٢) الصواب بثلاث

قال : ولما أمّرت له كان حدث السن ففسده أهمامه بنو محمد بن أبي بكر
وقدموا على السلطان بتقادمهم وثرأموا على الامراء وخواص السلطان
وذوي الوظائف فلم يحضرهم السلطان الى منتهى ولا أدنى أحد منهم ،
فرجموا بعد مائة الحين ، بحتني حنين ، ثم لم يزالوا يترهبون به الدوائر ،
وينصبون له الحبال ، والله تعالى يقيه سيئات ما مكروا ، حتى صار يدغمه ،
وفرقة دهره ، والمسود في مشيرته ، المبيض لوجوه الايام : يسيرة ، وله
اخوة ميامين كبرا ، هم امراء آل فضل وآل مرا . وقد ذكر القاضي قتي
الدين ابن ناظر الجيش في التحقيق : أن الامير عليهم في زمانه في الدولة
الظاهرية برقوق كان عباسي بن جازاه المراد منه

هذا تعريف وجيز بال فضل وآل مرا من عرب الشام ، ثم ذكر القلة شدي
في الجزء الثاني عشر من صبح الأعشى في الكلام على من يولي عن الابواب
السلطانية بمصر ممن هم خارج دمشق امراء العربان ، وانهم طبقتان ، الطبقة الأولى
من يكتب له منهم تقليد في قطع النصف : بالجلس العالي ، وهو أمير آل فضل
خاصة سواء كان مستقلا بالامارة أو شريكا لغيره فيها . وبعد ان ذكر صورة تلميذ بن
لهؤلاء أعني امراء آل فضل ذكر ان الطبقة الثانية التي تلي طبقتهم من عرب الشام
هي التي يكتب لها بالامارة مرسوم شريف لا تقليد — وانهم مرتبتان المرتبة الأولى
من يكتب له في قطع النصف وهم ثلاثة (الأول) أمير آل علي (والثاني) القدمة
على عربي آل فضل وآل علي (والثالث) أمير آل مرا . وذكرنا بهذا بما يكتب
لكل منهم ،

وسنشر من ذلك ما فيه العبرة لمن يقابل أمثال هذا وذلك بما صارت اليه عرب
الشام وغيرهم من بعد استيلاء الترك على مصر والشام ، الى هذه الأيام ، فقد كانت
قبائل الاعراب قوة عظيمة للدول المصرية والشامية فاضطفتها الدولة التركية ، وما
كان سبب ذلك الا محفلة الترك على عجمتهم ، ومعهم لتزكيتهم ، على ما كانت
عليه من التفر والدأوة فاسها لم تدور لها الما حزم . يبدأ بمجماعها لغة علم الا في النصف
الثاني من القرن الماضي (الثالث عشر للهجرة) بعد ضعف الدولة وذيق الانحلال
فيها . ولو حافظت على العرب والعربية لما حل بها وبالإسلام ، ما يكيان منه في
هذه الأيام ، وسنبين ذلك بالجلد التام .

معاهدة الصلح

وضع رؤساء وزراء الحلفاء مع الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة شروط صلح بينهم وبين الحكومة الألمانية في محدد ضخمة ونشرت خلاصتها شرعية روت في برقية وردت من لندن في ٧ مايو وهذه ترجمتها بالعربية :

هذه ثلاثة وثلاثون مادة رسمية للمعاهدة الصلح وهي تتألف من مقدمة وصفية وديباجة وثلاثة عشر فصلا :

المقدمة الوصفية للخلاصة

ان نص معاهدة الصلح الذي سلم الى الألمان الآن يراد به أولا تبيان الشروط التي بها وجدها يقبل الحلفاء والدول المشتركة معهم ان يعقدوا الصلح مع ألمانيا وثانيا إيجاد التذاتير الدولية التي ابتكرها الحلفاء لمنع وتوقع الحروب في مستقبل وتسوية أمور البشر . ولهذا السبب الأخير أدرج في المعاهدة عهد جمعية الأمم والاتفاق الدولي الناس بالعمل والعمال .

على ان المعاهدة لا تبحث لا تدرأ في المشاكل الناشئة عن تصفية الامبراطورية النمساوية ولا في أملاك الدولتين المدينتين النمساوية والبغارية الا في ما يقيد أدنية قبول التبعات المعلقة التي يستقر عليها قرار الحلفاء في ما يتعلق بهاتين الدولتين .

وتقسم المعاهدة الى ١٥ فصلا فان الفصل الاول يحتوي على عهد جمعية الأمم التي عينت لها وظائف في مواضع شتى من المعاهدة . والفصل الثاني يصف حدود ألمانيا الجغرافية ابتداء من النقطة الشمالية الشرقية من حدود البلجيك الحادية . ويتألف الفصل الثالث من ١٢ مادة يشترط فيها على الألمان قبول التغيير السياسي التي تقضي به المعاهدة في أوروبا وهذا الفصل يقضي بإنشاء دولتين جديدتين دولة النمسا والسلوفاك ودولة بولندية وينص على الاعتراف بهما . ويتفح قاعدة سيادة البلجيك ويغير حدودها وينص على إنشاء أنظمة جديدة من الحكم في المكسيك وباراغواي والأرجنتين والبرازيل والولايات المتحدة وفرنسا وفيما يتعلق باحتمال إضافة أملاك

الى الدائم ، وبموجب ألمانية على الاعتراف باستقلال النمسة الجرمانية وقبول الشروط التي توضع للدول والحكومات التي نشأت منذ الثورة الروسية

ويبحث الفصل الرابع في التعديل السياسي للبلدان الواقعة في خارج أوردية والتي تأثر مركزها بالحرب وفيه تنازل عام في ألمانية عن أملاكها وحقوقها في الخارج ، وان تسلّم الى الحلفاء مستعمراتها وأحقوق التي اكتسبتها في افريقية بالاتفاقات الدولية المختلفة ولا سيما عقد برلين سنة ١٨٨٥ وعقد بروكسل سنة ١٨٩٥ التي عيّن نصيب كل من الدول الاوردية في قلب افريقية . ويتضمن هذا الفصل اعتراف الدول بالحماية البريطانية على القطر المصري وينقض عقد الجزيرة الذي كان ملو من خطوات سياسة الاعتداء الألمانية التي أوصلت الى الحرب

ويتضمن الفصل الخامس شروط الصلح العسكرية البرية والبحرية والجوية وتحديد جيش ألمانية وأسطولها وينقضي بالفاء التجنيد الاجباري في ألمانية توطئة لجعل هذا الالفاء عاما

وينص الفصل السادس على انه يجب على جميع الدول الموقعة للمعاهدة ان تصون قبور قتلى الحرب ويتضمن بيان كيفية اعادة امرى الحرب الى اوطانهم والفصل السابع خاص بأمر التبعة والعقاب وهو ينص على محاكمة الامبراطور وكلم . وفي الفصل الثامن بيان كيفية التعويض المأثوب من ألمانية وفيه نصوص خصوصية عن الاوراق وماخر الحرب التي أخذها الألمان في الحروب السابقة ويتضمن الفصل التاسع المواد المالية وهي تخص بتنفيذ ما اشترط في الفصل السابق والفصل العاشر طويل جدا كبر الوجوه وهو يحتوي على النصوص الاقتصادية ويؤيد المعاهدات والاتفاقات الدولية المختلفة التي ليست بذات صبغة سياسية كالمعاهدات الخاصة بالبوستة والتلفراف والقوانين الصحية وبالأجمال جميع الاتفاقات التي تقيدت بها الدول المتعددة قبل الحرب . وقد أضيف الى هذا الفصل نصوص خاصة لاتحكم في تجارة الافيون والعقاقير التي تمثله .

وأما الفصل الحادي عشر فخاص بالملاحة الجوية

وهذا الفصل الثاني عشر مراد به بحث في المراقبة الدولية على الموانئ والنزوح

والأمم أو سكان الدنيا وفيه نعوض خاصة على قتال كمال
والفصل الثالث عشر يضمن الاتفاق الدولي الخاص بالعدل والعدل
وأما الفصل الرابع عشر في تربي على الضمانات المأمنة لتفيد المعاهدة .
والفصل الخامس عشر عبارة عن مجموعات من المواد المختلفة منها الاعتراف بما
يقتضيه هذه المعاهدة من معاهدات الصلح وتأيد أحكام محاكم القنات
والمواد الأخيرة تبحث في إبرام المعاهدة وموعد الشروع في تنفيذها وقد جاء
فيها أن النص الفرنسي والنص الانكليزي للمعاهدة يبدان رسميين يعول عليهما

دولة المعاهدة

في الإجابة بيان . يبرز لأصل الحرب وطلب أمانة الهدنة وبلي ذلك أمم
الدول الموقعة للمعاهدة والتي تمثلها الدول الخمس العظمى أي ولايات أميركا المتحدة
والامبراطورية البريطانية وفرنسة وإيطاليا واليابان وهما البلجيكية وبوليفية والبرازيل
والصين وكوبا واكوادور واليونان وغواتيمالا وهاني والمجاز وهندوراس وليبيريا
ونيكارغوى وبناما وبرو وبولندا والبرتغال ورومانية ومصرية وسيام والتشك
لوفاكيا وارغواي من إحدى البهتين والمائة من الجهة الاخرى
وبلي ذلك أمم . وبين عن هذه الدول ويدها هذه العبارة : « وبعد
ما تبادل هؤلاء المدوبون أوراق اعتمادهم المملنة لسلطتهم ووجبات هذه الاوراق
واقية اتفقوا على ما يأتي : -

تنتهي الحرب في الساعة التي يبدأ فيها تنفيذ هذه المعاهدة وتنتاف الملاقات
الدبلوماسية بحسب أحكام هذه المعاهدة مع ألمانيا ومع كل دولة من دول من جانب
اللفظ والادل المتحركة معهم

الفصل الأول في جمعية الأمم (١)

المضوية - يكون أعضاء الجمعية من الدول الموقعة لهذا العهد وبناشر الدول

« ١٦ » اختار بعض المترجمين كلمة « عصبة الأمم » على كلمة الأمم وهو صحيح ولكن استندوا
في ترجمة الكلمة وتطابق راسن السابقة على من ترجموها جمعية

التي تدعى الى لا خفاء اليه وعلى هذه الدول أن ترسل طالب انضمامها من غير قيد ولا شرط في خلال شهرين ويجوز قبول أي دولة أو مستعمرة مستقلة أو مستعمرة كانت اذا وافق على قبولها ثلث أعضاء هيئة الجمعية ويجوز لاية دولة كانت أن تنسحب من الجمعية ذ أعادت عزمها على ذلك قبل الاسحاب بسنتين وكانت قد قدمت بجميع جهودها الدولية

كتابة السر - تنشأ هيئة دائمة للكتابة سر (سكرتارية) الجمعية في مركزها الذي سيكون مدينة جنيف

هيئة الجمعية - تتألف هيئة الجمعية من مندوبي أعضاء الجمعية وتجتمع هذه الهيئة في مواعيد معينة ويكون الاقتراع بالدول (أي لا بعدد المندوبين) ولكل دولة من أعضاء الجمعية صوت واحد ولا يجوز أن يتجاوز عدد مندوبيها ثلاثة
مجلس الجمعية - يتألف المجلس من مندوبي الدول الخمس العظمى (الكلترة وفرنسة وإطالية والولايات المتحدة الأمريكية واليابان) مع مندوبي أربع دول أخرى من الدول الداخلة في الجمعية ونختارهم هيئة الجمعية من وقت الى وقت . ويجوز للمجلس أن يشرك دولا أخرى معه بالانتخاب ويجتمع مرة واحدة في السنة على الأقل . وأما الدول الداخلة في الجمعية والتي ليس لها مندوبون في المجلس فتدعى الى إرسال مندوب عنها متى بحث المجلس في أمورهم . مصالحها ويكون لا قراع في هذا المجلس بالدول ولكل دولة صوت واحد ومندوب واحد ويجب أن تكون قرارات الهيئة والمجلس بالإجماع لا بما يختص بطرق العمل والتفويض ومض أمور أخرى نص عليها في عهد الجمعية وفي معاهدة الصلح ففي هذه تكون القرارات بالاكثورية

التسليح - يهوى المجلس الخطط الخاصة بتقص السلاح لتوضع موضع البحث والخطر والقبول وتتبع هذه الخطط مرة كل عشر سنوات ومتى تم الاتفاق عليها لا يجوز لأولة تكون عضوا في الجمعية أن تتجاوز قدر السلاح المسمين لها من غير موافقة المجلس . ويبادل الأعضاء المعلومات الوافية عن السلاح والتسلح والبيانات العسكرية دون أن يجلس خذادائه عمده بالمشورة في الامور العسكرية البرية والبحرية منع وقوع الحرب - اذا وقعت حرب أضر بها اخطر من وقوع حرب فالمجلس

يجتمع للبحث في ما يجب اتخذه من العمل المشترك ويتعهد أعضاء جمعية الأمم بأن يعرضوا مسائل النزاع بينهم للتحكيم أو التحقيق وأن لا يلجأوا إلى الحرب إلا بعد مدد الحكم بثلاثة أشهر. ثم إن الأعضاء متفقون على تنفيذ حكم التحكيم وعلى عدم محاربة المهزم الذي يدعى له من الفريقين المتنازعين فإذا أبى أحد الأعضاء (الدول) تنفيذ الحكم فالمجلس يعرض التدابير التي يلزم اتخاذها

ويضع المجلس الخطوط لإنشاء محكمة دولية والمحكمة تحكم في المازعات بين الدول وتقدم المشورة للأعضاء (الدول) الذين لا يريدون عرض قضايهم على التحكيم يجب أن يقبلوا حكم المجلس أو الهيئة فإذا اتفق أعضاء المجلس - ماعدا مندوبي الفريقين المتنازعين - اتفاقاً إجماعياً على حقوق أحد الفريقين فالأعضاء (الدول) يسلّمون بأنهم لا يحاربون الفريق المنازع الذي يدعى لما يشير المجلس به. وفي هذه الحالة يكون لمشورة الهيئة باتفاق جميع أعضائها (الدول) الممثلين في المجلس وبأكثرية بسيطة من الباقين (أي من الدول الصغرى التي لها مندوبين في المجلس) - ماعدا الفريقين المتنازعين - قوة القرار الإجماعي من المجلس. وفي كلتا الحالتين إذا لم يتيسر الوصول إلى الاتفاق المطوب فالأعضاء يحفظون لأنفسهم الحق في فعل ما يرونه لازماً لصون الحق والعدل

والأعضاء (الدول) الذين يلجأون إلى الحرب غير مكترئين للعهد بحرمون كل اتصال وعلاقة بباقي الأعضاء (الدول). وفي هذه الأحوال يبحث المجلس في الأعمال العسكرية البرية والبحرية التي يمكن لاجتماعية أن تعملها لحماية العهد ويقدم التسهيلات للأعضاء (الدول) التي تعاون في هذه المهمة

صحة المعاهدات - جميع المعاهدات أو العهود الدولية التي تبرم بعد إنشاء جمعية الأمم يجب أن تسجل في كتابة السر (السكرتارية) وتنتشر ويجوز لهيئة الجمعية أن تشير على أعضائها (دولها) من حين إلى حين بإعادة النظر في المعاهدات التي لم تعد صالحة للعمل أو التي يكون في تطبيقها خطر على السلام. والعهد يقضي بنقض جميع المعاهدات التي تمقده بين الدول الموقعة له والتي تناقض نصوصه ولكن ليس في العهد ما يفسد صحة المعاهدات الدولية كالمعاهدات التحكيم أو الاتفاقات المحلية

كذهب من راحل دون السلام : توطيد أركانه
نظام التوكيل — ان الوصاية على الشعوب التي لا تستطيع حتى الآن
الوقوف وحدها معها فيها الى الامم الراقية التي هي اصلح من سواها لقيام بشؤون
هذه الوصاية . والهدف يتمثل بثلاث درجات من الارتقاء تقتضي أنواعا مختلفة
من التوكيل وهي

(ا) الشعوب التي من قبيل شعوب السلطنة التركية وهي التي يمكن ان يتمرن
باستقلالها موقتا بشرط ان تستمد المباشرة والمساعدة من دولة موكله بمسح الملك
الشعوب بأن يكون لها صوت في اختيارها (١)

(ب) الشعوب هي من قبيل أهل أفريقية الوسطى وهذه تدار أمورها بواسطة دول
موكله بشروط يوافق عليها أعضاء جمعية الامم بالاجمال . وفي بلاد هذه الشعوب
يتساوى جميع أعضاء الجمعية في التجارة ويحظر فيها بعض المساوىء كالاناسة ويم
الاسلح والمسكرات ويمنع انشاء القواعد العسكرية البرية والبحرية والحلقة
العسكرية الاجبارية

(ج) الشعوب الاخرى التي من قبيل سكان القسم الجنوبي الغربي من أفريقية
وحز ثر البسفليك الجنوبي فهذه تدار أمورها بحسب ادارة بقوانين الدول التي توكل بها
كما لم كانت اجزاء من املاك تلك الدول غير قابلة للانفصال عنها . وفي جميع الاحوال
المقدمة يتعين على الدولة لموكله ان تقدم تقريرا سنويا والجمعية تميز لها درجة سلطتها
نصوص دولية عامة — تهتم الدول أعضاء الجمعية بالاجمال وتسمى بواسطة
جمعية دولية يؤلفها مؤتمرا اممال للمحافظة على شروط الانساف مع اممال من الرجال
والنساء والاولاد في بارانهم وسائر البلدان وتعمد أيضا بأن تعدل في معاملة الاهالي
الوطنيين في البلاد التي تحت سيادتها وكل ذلك طبقا لنصوص الاتفاقات الدولية
الموجودة أو التي يتفق عليها فيها بعد . وهذه الدول تعطي الجمعية حق المراقبة العامة

١٤٣ - انظمة الشعوب : هي ثمانية : السلطنة التركية والتي يتمرن بها : فلالها الخ ومارة
الاهرام : الشعوب التي ياتى شعوب السلطنة النماية التي من الاعتراف موقفا : فلالها
تكون تحت ارشاد ومساعدة الامم . ول المذهب التي يجب ان يكون لهذه الشعوب صوت
في اختيارها

الفصل الثالث

في المواد السياسية في أوروبا

البابيك - قبل المانية تقضى معاهدة سنة ١٨٣٩ التي قضت بأن تكون
البابيك محايدة وحيات حدودها الصخ وتوافق ملقا على أي عهد يتفق الحلفاء على
استبدالها ، وعلى المانية أن تعترف بسيادة (الملكة) البابيك التابعة على بلاد
(موريتانيا) المختلف عليها وجزء من بلاد موريتانيا البرومية وأن تنازل البابيك
عن جميع حقوقها على (اوين ولندي) وانما بحق سكانها أن يختاروا بعد سنة
أشهر (١) على هذا التفسير كله أو بعضه ويكون الحكم النهائي في المسألة لجمعية الأمم .
ويعهد في تسوية تفاصيل الحدود الى لجنة . ويتضمن هذا الفصل قوانين شتى من تغيير
الأفراد اوعويتهم وتكون البلاد التي تأخذها البابيك خالصة من جميع الديون والاهباء
لكمبرج - تنازل المانية عن معاهداتها واتفاقاتها المختلفة مع (غراندوفية
لكمبرج) وتعترف بأنها لم تعد داخلة في النظام الجمهوري الألماني ابتداء من أول يناير
الماضي ، وتتنازل عن كل حقوقها في استغلال سكك الحديد فيها وتسلم بالبناء حيادها
وتقبل سلفا الاتفاقات الدولية التي يبرمها بشأنها الحلفاء والدول المشتركة معهم
ضفة الرين اليسرى - يجب على ألمانيا - طبقا لما نص عليه في الفصل المبكر
التالي - ان لا تبني حصونا ولا معقل (استحكامات) في مواضع تبعد عن ضفة نهر
الرين الشرقية أقل من خمسين كيلو متراً ولا تنشئ في تلك المواضع معقل جديدة ولا
يجوز لها ان تبقي في الضفة المذكورة قوات مسلحة دائمة ورقبة ولا تجري مناورات
عسكرية ولا تكون لها مبان أو معامل تسهل تعبئة الجيش فاذا خرقت نصوص هذه
المادة عدت مرتكبة عملاً عدوياً ضد الدول الموقعة لهذه المعاهدة واعتبر ذلك منها عزمًا
على تكدير صفاء السلم في العالم ، وعليها بحكم هذه المعاهدة ان تأتي كل استيضاح يرسله
اليها مجلس جمعية الأمم

السلار - تنازل المانية لفرنسة عن الملكية التامة لماجم الفحم في حوض السلار

(١) ترجى بعضهم قبل مضي سنة شهر

مع كل ما يتبع هذه المناجم من الأدوات والمهمات والوسائل ويعد هذا تعريضا لفرنسة من مناجم الفحم التي خربها الألمان في شمال بلادها وجزءا من الأموال التي يتعين على ألمانيا دفعها على حساب التمويل ، وتقدر قيمة هذه المناجم لجنة التمويل وتفيد لألمانيا في الحساب ، وتكون الحقوق الفرنسية في هذا الحوض خاضعة للقوانين الألمانية التي كانت نافذة عند عقد الهدنة إلا فيما يختص بالتشريع الحربي ، وتحل قرنة محل أصحاب المناجم الحاليين وهؤلاء يأخذون العوض من ألمانيا . وتقدم قرنة المقادير اللازمة من الفحم لسد الحاجات المحلية وتدفع نصيبها الحق من الرسوم والضرائب المحلية . ويمتد هذا الحوض من حدود اللورين كما أعيدت إلى فرنسا ويسير شمالا إلى (سان فدل) ويشمل من الغرب وادي السار إلى (سار هولز) ومن الشرق مدينة (هومبرغ) . ولكي تضمن الأهالي حقوقهم ورفاهيتهم وفرنسة الحرية التامة في استغلال المناجم تمولى حكم الحوض المذكور لجنة تعينها جمعية الأمم وتتألف من لجنة أعضاء أحدهم فرنسي والآخر من أهل السار وثلاثة الباقون ينوبون عن ثلاث بلدان مختلفة غير فرنسا وألمانيا . وتعين جمعية الأمم أحد أعضاء اللجنة رئيسا لها ويكون صاحب السلطة التنفيذية فيها وتكون لهذه اللجنة جميع سلطات الحكم الذاتي التي كانت قبلا للأمبراطورية الألمانية وبروسية وبافارية وتدير سكك الحديد وسواها من المصالح العمومية ويكون لها السلطة التامة في تدبير موارد المعاهدة . وتشعر المحكم لحماية ولكنها تكون خاضعة للجنة وتظل التشريعات الألمانية الحالية قاعدة للقانون ولكن يجوز للجنة أن تعدلها بعد استشارة مجلس نيابي محلي تؤلفه وتكون اللجنة سلطة فرض الرسوم للأغراض المحلية فقط ويجب الحصول على موافقة هذا المجلس المحلي على فرض رسوم جديدة .

وفي كل قانون بسن للعمل والعمال تراعى مشيئة جمعية العمال المحلية وبيان جمعية الأمم الخاص بالعمال ويجوز استخدام العمال الفرنسيين وسواهم بلا قيد ما ويجوز أن يكون العمال الفرنسيون الذين يستخدمون في العمل تابعين للسلطات العمال الفرنسية . ولا يكون في بلاد السار خدمة عسكرية وإنما تؤلف فيها شرطة محلية لحفظ النظام ويحفظ الأهالي ما لهم من المجلس المحلي وحرية الأديان والمدارس

والأمة ولكن لا يتبرعون إلا للمجالس المحلية وتبقى لهم جنسيتهم الحالية إلا حيث يريد الأفراد منهم تغييرها

والأهالي الذين يرغبون في مفادرة بلاد البار بمنحون كل تسهيل في ما يختص بألاكهم وتكون البلاد داخلة في النظام الجركي الفرنسي ولا تخفى ضريبة على ما يصدر من ثمنها ومعادنها إلى ألمانيا ولا على المحاصيل والمواد الألمانية التي يوثي بها إلى الوادي ولا تخفى رسوم الواردات على ما يرسل من البار إلى ألمانيا ولا على ما يأتي من ألمانيا إلى البار للمقطوعة المحلية وذلك لمدة خمس سنوات . ويجوز تداول النقود الفرنسية بلا قيد ولا تحديد

وبعد اقتضاء خمس عشرة سنة تستقوى قري البلاد للوقوف على رغبة أهلها وهل يفضلون استمرار النظام المنصوص عليه هنا تحت حماية جمعية الأمم أو يريدون الانضمام إلى فرنسا أو الانضمام إلى ألمانيا . ويكون الاقتراع حقا لجميع من كان من السكان فوق العشرين من العمر إذا كانوا مقيمين في البلاد عند امضاء هذه المعاهدة ومتي أقي أهل البلاد وظهر رأيهم لجمعية الأمم تحكما في تأجيلها . فإذا أعيد قسم منها إلى ألمانيا وجب على الحكومة الألمانية أن تشترى المناجم الفرنسية فيه بشن يقدره الخبراء فإذا لم يدفع الثمن بعد ذلك بسنة أشهر فإن هذا القسم يصير ملكا لفرنسا وإذا ابتاعت ألمانيا المناجم لجمعية الأمم تعين مقدار الفحم الذي يرسل منها إلى فرنسا الألزاس واللورين - بعد ما تعترف ألمانيا بالواجب الأدبي المفروض عليها

وهو نافي الضرر الذي ألحقته سنة ١٨٧١ بفرنسا وشعب الألزاس واللورين فإن الأملاك التي أعطيت لألمانيا بموجب معاهدة فرنكفورت تزد إلى فرنسا الآن وتكون حدودها كما كانت قبل سنة ١٨٧١ ويعتبر تاريخ ذلك من يوم توقيع الهدنة وتكون هذه البلاد المردودة خالصة من الديون العمومية . أما الرقوة فيها فتقسم بنصوص منفصلة يميز فيها بين الذين يعادون حالا إلى الرقوة الفرنسية الكاملة والذين يجب عليهم أن يطالبوا هذه الرقوة رسميا والذين يفتح لهم باب التجنس بالجنسية الفرنسية بعد ثلاث سنوات والفرق الأخير يشمل السكان الألمان في الألزاس واللورين يميزا لهم من الذين يتألون حقوق أهل البلاد كما هي في المعاهدة

وتنقل اكية جميع أملاك الحكومة وألاك عواهل (أعبراطرة) المانية السابقين في الاراض
والودين الى فرنسة من غير أن تدفع ثمنها رنمل فرنسة محل المانية في ملكة سكك
الديد والمتوق التي لها على امتيازات التروواي وتنقل ملكة كبادي الرين الى
فرنسة وعليها أن تعفى بصونها وتظل مصنوعات الالزاس والودين تدخل المانية
من غير أن تدفع رسوما لمدة خمس سنوات بحيث لا يتجاوز المجموع السنوي مما
يدخل منها كذلك المتوسط السنوي في السنوات الثلاث السابقة للحرب ويجوز
استيراد مواد النسيج من المانية الى الالزاس والودين وإعادة استثمارها منفاة من
الرسوم . وتجب المحافظة على العقود الخاصة بالتيار الكهر بائي من الضفة اليسرى للرين
لمدة عشر سنوات وتكون ادارة مينائي (كال وصنترامبرج) لمدة سبع سنوات ويجوز
مدها الى عشر سنوات في يد مدير فرنسي تعينه لجنة الرين المركزية وتراقب أعماله
وتضمن حقوق الملكية في المينامين والمساواة في المعاملة في كل ما يتعلق بالنقل
لنفن الامم وبضائنها . وتبقى العقود المبرمة بين أهل الالزاس والودين والالام
مرعية الا أن لفرنسة حقا في نقضها بتمجة المصلحة العامة . وتبقى أحكام المحاكم
نافذة في بعض القضايا أما في غيرها فلا بد من مرجع قضائي يعيد النظر فيها .
وأحكام المقربات السياسية التي صدرت في أثناء الحرب تعد ملغاة ويفرض حق
تسديد غرامات الحرب كما هي الحالة في سائر بلدان الحلفاء .

وفي هذا الباب نصوص عامة في المعاهدة تتعلق بأحوال الالزاس والودين
الاصروسية وقد تركت بعض أمور التنفيذ الى اتفاقات تعقد بين فرنسة والمانية

النمسة الألمانية - تعترف المانية بالاستقلال التام للنمسة الألمانية
بلاد النمسا والسلفاك - تعترف المانية بالاستقلال التام لدولة النمسا
والسلفاك وهذا يشمل بلاد (الروذييين) المستقلين جنوبي جبال كرباتية وتقبل أن
تكون حدود هذه الدولة كما ستمين أما الحدود التي تفصلها عن المانية فتتبع حد
بوهيميا القديم كما كان سنة ١٩١٤ وبلي ذلك الشروط المعتادة الخاصة بنيل الرعية
وتغيرها

بولندية - تنازل المانية لبولندية عن الجانب الاكبر من (ستالينزيا) العليا و (بوزن)

وولاية (بروسية) الغربية على الضفة اليسرى من نهر الفستولا وبمقتضى الصلح بخمسة عشر يوماً نواف لجنة تحديد من سبعة أعضاء خمسة منهم ينوبون عن دول الحلفاء والدول المشتركة معهم وواحد لبولندة وواحد عن المانية لتعيين الحدود . والنصوص المخصوصة اللازمة لحماية الاقليات القومية أو الدينية توضع في معاهدة تالية أبرم بين الحلفاء وبولندة

[المذارة: حذفنا من هنا حدود بروسية الشرقية ودنمارك والدمرك]

هليجولند - تدمير الاستحكامات والمباني العسكرية والدوائى في جزيرتي (هليجولند) وفي الدنمرك ويكون هدمها تحت مراقبة الحلفاء بواسطة عمال المان وعلى نفقة المانية ولا يجوز أن يعاد بناؤها ولا يسمح بإنشاء استحكامات أو مباني أخرى مماثلة لما في الدنمرك

روسية -- نمنرف المانيا بالاستقلال التام لجميع البلدان التي كانت جزءاً من إمبراطورية روسية السابقة ونمنرف هذا الاستقلال وتقبل المانية نهائياً إلغاء معاهدة برست ليتسك وجميع المعاهدات والاتفاقات المختلفة التي أبرمتها المانية منذ الثورة في نوفمبر ١٩١٧ مع جميع الحكومات أو الجماعات السياسية في بلاد إمبراطورية روسية السابقة ويمنظ الحلفاء لانفسهم باليابة من روسية حق التعويض والتعويض الذين يطلبان من المانية عملاً بمبادئ المعاهدة الحالية (المالية)

المنسأ في أوائل هذا الشهر وصل مندوبو الامان لانظر في شروط

الصلح الى باريس وعدد من المصادرين والمترجمين مئة وخمسون نسمة واجتمعوا عند دوي الحلفاء بقصر (فرسايل) في ٤ من الشهر وفي ٧ منه عقد الاجتماع الرسمي الأولي لمؤتمر الصلح فافتحه الرئيس (كلينسو) بخطبة وجيزة ذكر فيها أن دول الحلفاء أكرهت على الحرب وأن ساعة الحساب الرهيبة دنت قال: وهذه شروط الصلح أقدمها لمندوبي الامان فإذا كان لهم اعتراض عليها فليقدموه مكتوباً في مدة خمسة عشر يوماً فقط . وناول كاتب سر المؤتمر كتاب معاهدة الصلح -- وهو مجلد ضخمة فيه أكثر من ألف مادة -- للسكونت (بروخدورف هنز) رئيس مندوبي الامان فتناوله وخطب خطبة مدالة وهو قاعد ثم ترجمت خطبته بالفرنسية والإنكليزية وأهم ما ذكره فيها الاعتراف بفشلهم في الحرب أو خسارتهم لها وبأن

تبعه الحرب استعانت بهم وحدهم وأنه مستعد للاعتراف بما ارتكبه دولته في الحرب ويعد ما قاله في مجلس النواب سنة ١٩١٤ في شأن الاعتداء على البانجيك وأن الألمان مستعدون للتوصل ونوه برضاء الجميع ببناء شروط الصلح على قواعد الرئيس (ولسون) ووجوب انضمام ألمانيا وجميع الدول إلى جمعية الأمم وبأنهم سينتصمون شروط الصلح بحسن النية.

ترجمته

(١)

السيد عبد الحميد ابن السيد محمد شاكر ابن السيد إبراهيم الزهراوي

وُلد هذا المقتدر رحمه الله تعالى سنة الف ومائتين وثمان وثمانين للهجرة الشريفة بمدينة حمص من أسرة كريمة ينتهي نسبها إلى الإمام الحسين ابن السيدة الطاهرة البتول فاطمة الزهراء رضي الله عنها . ولما أتم السادسة من عمره وضعه والده في المكتب فتعلم القراءة والكتابة والحساب واللغة التركية على يد شيخه الشيخ مصطفى الترك . ثم نقله والده إلى المكتب الرشدي بحمص فتن وبرز في دروسه حتى أتمها ففاق أقرانه ، وتقدم رفاقه وترباه . وكان في خلال تحصيله ، وضع الإعجاب بتأديته وترويه وحسن خلقه وتحصيله . وبعد اكمل دروسه خرج من المكتب المسمى إليه حاملاً شهادة التحصيل وعكف دأباً على تحصيل العلوم بأنواعها فقرأ فنون العربية بأقسامها على بعض شيوخ باده والفقهاء الحنفية على أستاذة الشيخ حسن الخوجه والحديث والتفسير والعقائد على محدث زمانه الشيخ عبد الساتر أفندي الاتامي ومنه أخذ الاجازة بقراءة الحديث وروايته . وقرأ الأصول والكلام والمعتول على الشيخ عبد الباقي الالفي تزيل حمص المتوفى فيها . وكان رحمه الله تعالى يجهد نفسه على التحصيل ومطالعة الكتب المطولة في كل فن حتى بلغ شأواً قصرت عنه أقرانه بعد أن أتم دروسه على أستاذته كما تقدم . فرأى الاستانة سنة ١٣٠٨ بقصد

١٥١ هـ ترجمته المقتدر الزهراوي من أخصى شيوخه وملازماته الشيخ محمد بن أبي الطيوس وهي ترجمة تاريخية وحديثة نسبها إليه لا مبالغة ووصف فيها ما لا يفتقر إلى حاشيته في حياته وترجمته من قبله وإن كان بعضها تكرر أو اختلف

السياسة فأقام في برهة وجيزة ثم سافر منها إلى مصر محط رجال السباه فحل نزلاً في دار نقيب الأشراف وعثد السيد نوبقى البكري . وهناك اجتمع بكثير من الفضلاء والادباء وجرت بينه وبينهم مطارحات شعرية على البداة فكان محل إعجاب الجميع . ثم رجع إلى وطنه حمص عن طريق بيروت فالشام

بعد مكثه في بلده بضعة شهور أصدر جريدة سماها (المنير) كان يشر في كل عدد منها مقالات في إمامة وشروطها وينتقد أعمال الحكومة الجائرة فيها لها على . والعاقبة أن دم هذا الجور والعسف (١) وكان يطبعها على مادة غروية على حسابه وبرسائها . ثم إلى البلدان بواسطة البريد لذلك اتصلت أبحاثها بمساعي الحكومة فكانت تصدرت أغرفات الرمزية إلى المراكز مع هذه الجريدة كغيرها مما ينه الأذهان وينشط الكسلان حسب المادة المألوفة في ذلك الزمان

وفي سنة ١٣١٣ سافر ثانية إلى الاستانة بقصد التجارة فمخذ مخزننا هناك في محل يسمى (سلطان أوطا لر) ولما كان مخترقاً للعالم والحكمة والاصلاح لا التجارة ثقلت عليه أعمال التجارة فتركها وعكف على مطالعة الفنون والعلوم في دور المكتب العمومية وقتها خنت منها واحدة من مراجعته لا أكثر كتبها

في غضون ذلك لايام طابها صاحب جريدة المعلومات طاهر بك ليكون محرراً جريداً (سار ت) امرية في شرا العمل بكثرة . . . طاهر بك يكتب فيها المقالات الأدبية والاسلامية التي لم يكن يتجرأ أحد في البلاد النمائية على نشر مثلاً مع شدة مراقبة على آخره في ذلك الحين (٢) ثم أخذ تحت المراقبة من قبل السلطان هذا الجريد لأنه راد سيرة مكثرة هو راسم اعيل كمال بك الاباني الشهير مع آخرين مظهرين ارتباطهم لاصحابه على البوير ، فساء السلطان أن الف وفد سيامي في لاستانة لعل نفسه ولم يعلم هو به الا بعد وقوته . ثم عين اسماعيل كمال

(١) كبريت الحاسة السرية (٢) كبريت الحاسة السرية

والأطراف من الغرب بمقدار ابعاده عن الآستانة الى حيث لا يستطيع عسائرياس
بل حيث يسهل الانتقام منه فلم يقبل فامتنعت الحكومة حينئذ فلم يمتدع فلما ألهمهم
الحيل فيه صرفوا الظار عنه وعين المترجم في ذلك الوقت قاضيا لاحد الألوية فلم
يقبل أيضاً وكان القصد من هذا التمين كالأول خشية أن تسري كبريائية أسكاره
المتنورة الى الغير

وبعد ان أوقف تحت المراقبة أربعة أشهر أرسل الى دمشق الشام وأمور أقالمة
تحت المراقبة براتب خمسمائة غرش كل شهر

وفي خلال اقامته بدمشق كتب رسالة في الامامة بين شروطها التي ذكرها
الانتماء والتكلمون ورسالة في الله والتصرف فقد فيها بعض المسائل فيها وبحت
في الاجتماع شأن من سبقه في مثل هذا التمدد والبحث فلما اطلع على هذه الرسالة
بعض المعاصرين الجامدين أنهمروا العامة به زعمين انه يخالف الدين ففضج الناس
وقد تدعى غير روية لانهم أتباع كل زاعق وكان الوقت عصر جمعة من أيام رمضان^(١)
وحشدت العامة من كل فج فكدوا أن يوقعوا بالمترجم شرراً لولا أن تداركت
العناية الالهية وذلك مما يدل على شجاعته واخلاصه يقفه بره حيث كان غريباً
وحيداً عن مشيخته في بلد غريب بلده وقد أثار بعض الاصفيين بصفة السلم هذه الفتنة
باسم الانتصار لابن الله يعلم الله من المساج

شاع خبر قبالة الولي يومئذ وهو اعظم باشا فحشي أن ينالوا منه نبلا فقسما
للفتنة وتخلبها اصحاب الترجمة من شرم ونسكنا لحينهم استعجله محاسنظة على
حياته وأوفاه (أي حبسه حبسا سياسيا لا يخل بكرامته) ليقتل على حقيقة الامر ثم انه
أعذر أولئك المحرضين وجمعه بهم في مجلس خاص المباحثة في موضوع الرسالة وطلب
منهم ثلث ما دعووه من أنها مخالفة للدين فقامت لهم حجة نفعة على دعواهم
بل كانت حجة هي الداهية

(١) في تاريخ دمشق من قبل المصنفين القدامى المروى الى دمشق على العديد في مثل ذلك
أوقف من قبل المصنفين القدامى المروى الى دمشق على العديد في مثل ذلك
التي من المصنفين القدامى المروى الى دمشق على العديد في مثل ذلك
السلام والحمد لله رب العالمين (١٦٩ و ١٧٠ من الجزء التاسع عشر)

عند ما ينسوا من الوصول اليه بالاذنى من هذا الطريق أوحوا الى الوالي ما لفقوه من الابحاث السياسية بحقه حتى ألجأوا الوالي لمراجعة الاستانة في أمره فجاء الامر بطلبه اليها فأرسل محفوظا عن طريق بيروت (وكانت مدة اقامته بدمشق سنة وستة أشهر) فبقي في الاستانة تحت المظنة ستة أشهر ثم أرسل محفوظا الى وطنه حص « مأمورا إقامة » بالراتب المذكور ، وكانت اعادته عن طريق سيناء الاسكندرونة فلب فحماء فحمص

قضى مدة عند أهله فترافق صدوره فقر هاربا الى مصر معهد الحرية عن طريق طرابلس الشام سنة ١٣٢٠ وبعد وصوله بمرجة وجيزة رغب اليه صاحب جريدة المؤيد ان يكون محررا فيها ، فاستلم الوظيفة ، وكتب ما كتب فيها من المقالات المفيدة . ثم ألف بعض كبار القطر المصري حزبا سموه حزب الامة وأنشأوا جريدة له سموها (الجريدة) فدعوه الى التحرير والتنقيح فيها فإبى طلبهم وداوم على عمله حتى حصل الانقلاب العثماني وأعلن الدستور فطلبه اخوانه بحمص ليكون نائبا عنهم في مجلس النواب (المبعوثين) فأجابهم نجبا بخدمة الامة والوطن فانتخب هو وخالد أفندي البرازي مبعوثين من لواء حماه فذهب الى الاستانة فكان صوته في المجلس من أعلى الأصوات وأقواها في اقامة المحجة وايضاح المحجة (لها بقية)

الشيخ محمد كامل الرافعي

في أواخر العام الماضي فجمعت طرابلس الشام وهي غارقة مع مائثر البلاد السورية في طوفان مصائبها بوقاة أفضل علمائها وأعلم فضلائها مثال الفضيلة والاخلاص الاعلى في هذا العصر ، وذكري الالف المصالح في ذلك العصر ، أصدق أصدقائها وأخلص أوليائها الشيخ محمد كامل بن الشيخ عبد النبي الرافعي الطرابلسي الشهير ولد الفقيه في طرابلس الشام سنة ١٢٧٢ أو ١٢٧٠ وبلغ سن التمييز أقرئ « الفقه الحنفي والشروني »

القرآن الكريم وتعلم مبادئ الخط والحساب في أحد مكاتب الصبيان ثم دخل المكتب
الرشدي العثماني أي المدرسة الابتدائية الرسمية للحكومة فتعلم فيها مبادئ اللغة التركية
وما يدرس بها من مبادئ الفنون الرياضية زبرها ومنه التحق والصرف للفتن التوربية
والتركية وعلم الحال وهو عبارة عن انقذ والعيادات الدينية والآداب ثم تلقى العلوم
العربية والدينية على أعظم علماء العصر الذين بذت طرابلس بهم كل مصره والده
والشيخ محمود نشابة والشيخ حسين الجسر ، فقد كان وجود هؤلاء في طرابلس
مصدقا لقول المتنبي

أكرم حمد الأرض السما بهم وقصرت كل مصر عن طرابلس

ولما كانت الرحلة في طلب العلم مزيد كمال في التعليم كما قال الحكيم ابن خلدون
لما فيها من حفز الهمة ، والاتقاطاع اليه بمفارقة الازل والاحبة ، وكان حب عشيرة
الرافعية الازهر وتماثلهم به يفوق ما يعرف من ذلك عند غيرهم من أهل طرابلس
وغربها من البلاد الاسلامية ، لان الرافعي الذي يرحل من طرابلس الي مصر لا
يشعر كغيره بمفارقة وطن ، ولا بغربة عن الازل والسكن ، لان أكثر عشيرته
يقربون في مصر ، فهو في الهجرة الموقفة اليها مجتمعين فوائد الغربة ، وأنس القرابة
والترربة ، رجع المتقيد الي ... في سنة ١٢٩٧ ودار في الازهر سنتين لم أقف
على ... ددها ، وكان أشهر شيوخه فيه كبير الرافعية ، وأقربه فقهاء الخنفية ، الشيخ
عبد القادر الرافعي ، والشيخ محمد الشربيني الشافعي الشهير الذي أدركنا الناس أخيرا
يعلمونه في الدروة من علماء الازهر في كل علم وفن يدرس فيه ، وفي المحافظة على
أخلاق علماء الدين ، والشيخ عبد الهادي الاياري الشافعي الشهير بالجمع بين العلوم
الدينية ، والفن في أدبيات اللغة العربية ، والشيخ أحمد الرافعي المالكي الشهير الذي
كان خبير مريه له انه كان آخر من قرأ جميع كتب السنة في الازهر

وهؤلاء الشيوخ الكبار لم يكونوا يفوقون شيوخه الثلاثة في طرابلس في علم من
العلوم ولا في من الفنون ولا في أخلاق الدين وفضائله الا أن يكون ما اشتهر عن
الشيخ عبد القادر الرافعي من سعة الاملاخ والتعقيد في فقه الخنفية

واننا تقدم على ترجمة العقيد ترميزا وجيزا بشيوخه الثلاثة في طرابلس لاننا رأينا اكل منهم ثرا واضحا في سيرته العلمية والعملية والادبية .

الشيخ محمود نشابة

أما الشيخ محمود نشابة فقد أقام في الازهر زهاء ثلاثين سنة طالبا ومدرسا وأتقن جميع ما يدرس فيه حتى علم الجبر والمقابلة الذي هجر بعد عهده ، ثم قضى بقية عمره المبارك في طرابلس في تدريس تلك العلوم فتخرج به كثيرون وكان شيخ الشافعية والخفية جميعا وقلما أتقن أحد فقه المذهبين مثله ، وقد أدركته في أوائل الطلب وقرأت عليه الاربعين النووية وأجازني بها قبل الشروع في طلب العلوم ثم كنت أحضر درسه لشرح البخاري في الجامع الكبير وقرأت عليه صحيح مسلم وشرح المنهاج بداره ، وحضرت عليه طائفة من شرح التحرير وهو في فقه الشافعية كالمنهاج ، وما عرفت قيمته وتفوقه على جميع من تقيت من علماء الاسلام في علومه الا بقرأة صحيح مسلم عليه فأنني كنت أقرأ عليه المتن فيضبط لي الرواية أصح الضبط من غير مراجعة ولا نظر في شرح ، وأسأله عن كل ما يشكل علي من مسائل الرواية والدراية فيجيبني عنها أصح جواب ، وكنت أراجع بعض تلك المسائل بعد الدرس في شرح مسلم وغيره ولا أذكر أنني هئرت له على خطأ في شيء منها ، وكانت اذا راجعته بعض تلاميذه أو غيرهم في غلط وقع فيه يقبله بدون أدنى امتناع لما نهى به من الانصاف والتواضع وغيرها من الاخلاق الحميدة . أعطاني شرحه لليقونية في مصالح الحديث بخطه قرأته استعمل في فائقته لفظ الفالح بمعنى المفتح فراجسته فيه فأمرني أن أصلحه وأصلح كل خطأ من قبيله ، ورأيت اننا - لذلك - وسر به .

وكانت معيشته معيشة الزهاد لا يبالي بزينة الدنيا ولا زخرفها ولا يحفل بحكمائها وكبرائها ، كان في طرابلس متصرف من أهل العلم اسمه عارف باشا وكان يزوره علمها الا الشيخ فذهب المتصرف لزيارته في داره فرده عن الباب ولم يأذن له بالدخول ، خرجت مرة معه لرياضة في ضواحي البلد فاكفنا فهاذي دار الحكومة بجوار تل الرمل حتى نسب الشيخ . فالتفت الي وقال : ياسيد رشيد أعندك

كبر؟ قلت أرجو أن لا يكون عندي كبر. قال إذا أقعدتني على الأرض هذا
لقد نرجح. فمعدنا بجانب الطريق
وقد رثيته بتعبدة أذكر منها هذه الآيات للدلالة على ما كان له من المكاتب في
نفسه وقتئذ مع القول بأن هذه المكاتب لم تتغير إلى اليوم:

شيخ الشيوخ امام العصر أوحده	ووارث المصطفى فينا ونائبه
فلك الطريقة أو در الحقيقة في	يم الشريعة راسية ورأسه
ومرجم الكل في حل النصوص وفي	حل العويص إذا أعيت مصاعبه
رب الحقائق كشاف الدقائق محمود الخلائق من جلت مواهبه	
من حانت هامة الأفلاك منه	وزاحت منكب الجوزا منا كبه
من لا نجد تعريف معارفه	وليس نحصى بفتيق مناقبه
من كان عن خشية الله منكرا	ولان عن رفعة للناس جانبه
من أحبت السنة الغرا ما أثره	وأفنت البدعة السوداء قواضيه
وما قواضيه إلا يراعيه	والكتب كم ألقت منها كتابه

ومنها

شملب أماب قتراد الشرية فنفطرت	مرارة السكون وارتفعت مغاربه
قد مرق الفلك العالمي أطلسه	ومن مكوكبه انتضت كواكبه
ومنهج العلم أمسى اليوم ملكه	وعرا تجوب مجاهيلا جوائبه
ومدر شرح البخاري خاق فيه وكم	قامت على مسلم تبكي نواده
لئن بكى تابعو النعمان مذهبه	فالدين من بعده ضاقت مذاهبه
هذا ابن ادريس بعد الشيخ قد درست	دروس مذهبه وارثه طالبه

ومنها

بش مشوى بطن الأرض مد به	بحر تفيض بسلا جزر ثوابه
مشوى حوى منه ذفضل قد جدت	نوابه من أخي العلياء ثوابه

«نوى فقد حفظ النار الاثير على . ثراه اذ ظفرت فيه رغائبه
اشن دفنا به شخص الكمال ضحي فالروح طارت الى عدن نجائبه
الشيخ عبد الغني الراجسي

وأما والد الفقيد الشيخ عبد الغني الراجسي فقد حصل العلوم والفنون الدينية
والفوقية في طرابلس ودمشق الشام وأشهر شيوخه في طرابلس الشيخ نجيب الزعبي
الجلاني، ولا أعرف شيوخه في دمشق ومن المعروف المشهور انه كان في ايوب مثدفر من
اكبر علماء الاسلام في العالم، وكان الشيخ لودعي الذكاء يحصل في سنة مالا يحصله
الاكثرون في سنين، وقد امتاز بين فقهاء عصره بالجمع بين النبوغ في علوم الشرع
والتصوف والادب فكان فقيها مدققا وصوفيا مصفى وأديبا شاعرا ناثرا وله في كل
ذلك ذوق خاص . سلك طريق الصوفية على الشيخ رشيد الايقاني الشهير سلوكا
صحيحا بالرياضة الشديدة ومداومة الذكر حتى رأى من الاسرار والمعجائب
الروحية ما لا محل لذكر شيء منه في هذا التعريف الاستطرادي . وكان عالي الهمة
قوي العناية شديد المواظبة فيما يأخذ فيه من علم أو عمل على غير المأمود من أكثر
مفرطي الذكاء أمثاله . سمعت منه أنه قرأ كتب أدب الدنيا والدين ثلاثين مرة
وقرأ احياء العلوم للفرالي مرارا كثيرة لا أذكر عنه عددها

أذكر كناه في شيوخه قوي الحس والعقل والذكورة كان جبل الله ورة كان وجهه ورد
يحيط به الياسمين من شيبته الناصعة، وكان يلبس حسن الملابس ويأكل أطيب المآكل
ويسكن دار مزينة بالنقش والاثاث الجليل، وتزوج في شيوخه بكار رزق منها أولاداً،
وكان يرى في سن السبعين انه لم يفقد من مزايا الشباب شيئاً، ولم يشغله رخاء
العيش عن اشتغال القلب واللسان بذكر الله ومذاكرة العلم، ولبي اقذاء طرابلس وهو
أعلى منصب لرحال العلم في عرف الدولة العثمانية، وولي القضاء لولاية تبس، ولم
يكن في مكانه من الرياسة والجاه يتمتع من وضم يده بيد رجل فقير يلبس الاسمال
البالية ويمشي معه في السوق اذا كان له مزية من علم أو صلاح، اذ كانت أخلاقه
أخلاق كبار الصوفية ومظهره مظهر كبار رجال الدنيا، ولكنه ما كان ليجلس بجانب
الطريق العام على التراب امام دار الحكومة كما فعل الشيخ محمود نشاء

أذكر مما سمعت من أخبار تصوفه انه سافر من باده وهو في مقام التوكل ولم يكن معه شيء من الدراهم فيسر الله له الامر ورزقه من حيث لا يحتسب ومن أخبار أدبه انه لما سافر الى الآستانة اقي في الباخرة بعض رجال العلم والادب فلما عرف الرجل فضله قال له :

فيم اقتحامك لج البحر تركبه وأنت تكفيك منه جرعة الوشل
فأجابه على الفور بيت من هذه القصيدة (المروقة بلامية المعجم) :
أريد بسطة كف أتمين بها على قضاء حقوق لعل قبلي
ولما لم يعرف له رجال الآستانة قيمته أراد التحول عنها الى مصر ، فأرسل الى الشيخ عبد الهادي نجما الايادي رسالة برقية يتوسل بها الى توفيق باشا عزيز مصر في ذلك المهد وهي هذان البيتان :

قالت لي النفس الالية مذ رأيت في الروم ضاع اسمي وضل رشادي
مربي لدار الفضل مصر امه يهديك لتوفيق عبد الهادي
وأذكر مما رأيت من انصافه وتواضعه انه كان عند ما يزورنا في القلوز بعدد الي
أن أقرأ عليه شيئا من احياء العلوم لاني كنت مولما بما علمته من قبل الشروع في طلب
العلم ، فأنهيت في القراءة مرة الى فصل في الحكايات التي يذكرها أبو حامد الغزالي
رحمه الله تعالى في بعض الابواب كحكايات الخاكيس والاسخياء فاستوقفني الشيخ
وقال : اني مستغرب لحشو المصنف قدس سره هذه الحكايات في هذا الكتاب
وكانه علم ويحقيق لولا هذه الحكايات . قلت انني أدري هذه الحكايات من أم
مقاصد الكتاب فانه كتاب تربية وإنما تم التربية بالتأسي والتقدوة ، فترغب في
السخاء بالآثار المروية والحكم المعقولة لا يسع تأييده وحده ما يبلغه ما نرى في هذا
الكتاب وغيره من ذكر حكايات الاجود من السامية وانما كان التربية في الجمع بين
التغريب بالقول ، والتقدوة بالفعل ، فقال لي : أعينك بالمراد . من شر كل حاسد .
انني أقرأ هذا الكتاب من قبل أن نخلق وقد قرأته مرارا وأنا أفكر في هذه المسألة
وأنتدها على المؤلف ، ولم يخطر في بلي هذا الفرض لتوضح الذي لا شك في انه
كان يرمي اليه رضي الله عنه . ولم يكف الشيخ قدس سره الله روحه بهذا الشأن بل كان

يذكر هذا الجواب في كل مجلس من مجالسه العلمية لادبية عقبه ويقول لمجالسيه
وأكثرهم من تلاميذه ومريديه : انني كنت مستشكلا هذه المائة منذ عشرات من
السنين وقد حلها لي هذا الغلام النابغ الشاب على البساطة . أو ما هذا معناه بالاختصار
وقد استفاد من اقامته في اليمن فرائد عظيمة منها أن مذاكراته ومناظراته لطلابه
الزيدية مع ما علمت من انصافه وقوى في نفسه ملكة لاستقلال في فهم الدين وفقه الحديث
عرف سيرة الامام الشوكاني فافتنى كتابه (نيل الاوطار شرح مبتقى الاخبار) ولما عاد
الى طرابلس كان يقرأه درسا لابن المتين من طلاب العلم كمنجله الشيخ محمد كامل
المرجعي . وقد حضرت بعض هذه الدروس ولكنني كنت مبتدئا لا أفهم شيئا من
الاصلاحات الاصولية والحديثية فيه . وإنما كان يسمح لي بحضورها ما كان لي من
الكرامة الشخصية عند الشيخ وأهل بيته بوادئهم مع والدي وأهل بيتاء ومن أعجب
ما سمعناه منه من أهل اليمن انه لم يفتق له في مدة توليه قضاء فهم أن سمع من
أحد منهم شهادة زور أو كذبا على حكم أو الخصوم ، بل كانوا يقولون له أحكم
بالشرع يا عبد الغني فيقول نعم ، فيصدفونه في شرح منازلهم

توفي حاجا بمكة فريته قصيدة مطمها

طوبى لمن بجوار الله قد نزلنا وقد أهدت له جناته نزلنا
وياهي لمن استقام سبيله في بهرنا قرب من كاس الشهود طملا
ومنها

نعم لقد مات علم لدين وانكسرت شمس الرشاد وبدر الهدى قد أظلم
نعم لقد قبضت روح المتصوف ولا نصاب منا وجيد الفقه قد غطلا
نعم قد اخترم التبيين واحتكم التلو بن واصطلم النكاح من غملا
ومنها

لئن يكاه بنا علم اليقين فقيد فرت به عينه مذ كاسها غملا
وان غدا فيه كل الفضل مجتمعا فقد تفرق في أبنائه النبلا
فلا صارف والارشاد كالمهم من حالف العلم فيه الهدى والعملا
وفي البلاغة كم عبد الحميد سما والتمهدي بها أي البيان غملا

المقارنة بين الشيخين

أنهم هذا التعريف المختصر بالشيخين الذين انتهت اليهما الرياسة العلمية في زماننا بمقابلة وجيزة بينهما فأقول إن الشيخ نشابة كان أوسع من الشيخ الراجعي اطلاعا ومعرفة لما سدا تصوف والادب من العلوم المتقولة والمقولة وكان زقنا عليهما تمام الوقوف بفهم تام لكل ما قرأه من الكتب في الأزهر وغيره كتفسير البيضاوي وغيره وشرح كتب السنة وكتب الأصول والفقه وفنون العربية الخ ولكنه كان مقادافي المسائل وأدلتها غالبا قلما يفكر في استعمال فهمه في انتقاد المعتقد في تلك الكتب. فكان لهذه العلوم والفنون كحفظ الحديث غير المستبطين ، وبالمها من مزية قلما نجد الآن أحدا من رجالها . وكانت عبادته كعبادة السلف وهي النواقل الماثورة وكثرة تلاوة القرآن . وأما الشيخ الراجعي فكان على ما امتز به من علوم الاخلاق والتصوف والادب فقيه النفس مستقل الفكر إذا ظهر له رجحان مذهب الزيدية مثلا على مذهب الحنفية الذي نشأ عليه تحصيله وعملا واقفاء وقضاء لا يمتنع من القول بترجيحه وقد كان بين الشيخين شيء من تغاير المعاصرة في سن الشباب لانتهاء الرياسة العلمية اليهما ، ولكن علم أخلاقيتهما وقف بهما دون التنافس الذي يجز عادة الى التعاسد والاعمان ، ومما وقع بينهما من المماظرة أن الشيخ عبدالغني رحمه الله استخرج من قوله تعالى (صبحناك لا علم لنا لا ما عشتا) مئة سؤال وجاء مجلس الشيخ محمود نشابة إذ كان يقرأ تفسير هذه الآية في البيضاوي درسا وشرع يلقي عليه سؤالا بعد سؤال وهو يجيبه غير مكترث ولا شاعر بأنه مناظر مخنبر ، فلما كثرت الاسئلة تنبه فأطابق الكتاب ووضع يديه على صدره وانتفضت الى السائل وقال: أتريد أن تسأل يا عبد الغني ؟ أمال هبه ، أمال هبه ، فما زال السائل حتى فرغ مما عنده ولم يمجز المسؤل ولا توقف في سؤال من تلك الاسئلة

الشيخ حسين الجسر

وأما الشيخ حسين الجسر فقد حصل العلوم في طرابلس وأكبر شيوخه فيها الشيخ محمود نشابة وجاور في الأزهر بصح سنيين ومن أشهر شيوخه فيه الشيخ المرحومي الشهير وقد امتز بين علماء الدين بالنظر في العلوم والفنون التي يسودها الدهرية ،

وبقراءة الجريدة السياسية والمجلات العلمية ، وكان لذلك يرغب في جعل طلاب العلوم الدينية جاء بهم وبينهم لالهام بتلك العلوم والفنون فسمى لحل بعض الأغنياء على إنشاء مدرسة دينية نظامية تعلم فيها بعض الرياضيات والطبيعات على الطريقة الأوروبية واللاتان التركية والفرنسية فأششت (المدرسة الوطنية) وكان هو مديرها وقد دخل كتاب هذه السطور في القسم الداخلي سنة ١٣٢٩ أو ١٣٣٠ فكان ذلك أول العهد بطلبه فاعلم بعد أن تعلم القراءة والخط في مكتب الصبيان بالعلوم وطلع بعض كتب الأدب والتاريخ والتصوف منفردا . ولكن لم يطل عمر المدرسة فان الحكومة التركية لم تقبل جعلها من المدارس الدينية التي يعفى طلابها من الخدمة العسكرية وأصر مديرها الشيخ رحمه الله تعالى على إقفالها أن لم تعترف بها فأقفلت . وطلب لتدريس في المدرسة السلطانية ببيروت فأقام فيها مدة قصيرة ثم عاد إلى طرابلس ووظف على التدريس لطلاب العلوم الدينية في المدرسة الرجبية وفي داره وواظبنا على حضور تلك الدروس حتى تخرجنا بها وأخذنا الإجازة بالتدريس والتعليم منه سنة ١٣٦٥ رحمه الله تعالى وجزاه عنا خيرا .

وكانت طريقته في التدريس أن يوجه كل هم إلى حل المسائل بسهولة وبعبارة سهلة يفهمها الطالب . ولم ندرك زمن تلقي المترجم عنه ولكننا سمعنا منه أنه قرأ كتب من نحو الأدب ومن الشيخ محمد كامل الرافعي كان يقول أنا عند ما نسمع العبارة من الأستاذ نفهمها ونرى أنها ظاهرة فإذا أردنا بيانها بعد الدرس تعذر ذلك علينا ورأيناها مغلفة . واشيخنا الجسر مؤلفات مطبوعة مشهورة أشهرها (الرسالة الحيدية) في حقيقة الديانة الإسلامية ، وحقيقة الشريعة لمحمدية (التي بين فيها عقائد الإسلام وأركان عباداته وأهم ماملاته الاجتماعية مقرونة بحكمها وأدلتها ، وذكر ما يرد على من الشبهات العصرية وأجوبتها ، وقد كافأه السلطان عبد الحميد بنسبة الرسالة إليه) إمامية ورسام فاشهد الناس ذلك عليه لأنهم كانوا يفتبون إليه قصيدة بئيه فيهم طمس شمس على الحكومة ولا سيما رتبها وأوسمتها . وطلبه السلطان إلى لاستانة ليكون من شيوخ (يادز) فأقام بضعة أشهر ثم طلب الإذن له بالعودة إلى طرابلس متذرا بأن هو لاستانة لا يوافق صحته - وكان مصدورا - فأذن له ،

وأخبرنا بأن العلة الصحيحة للهرب من الاستانة هي المحافظة على الدين
وكان رحمه الله على سعة الطلاقة وأخذ حفظاً من العلوم المعاصرة ووقوفه على طريقتها
الاستدلالية ، شديد المحافظة على التقاليد في جميع العلوم الدينية ، وكنت فتحت في
درسه باب المناقشة في أدلة العقائد والمذاهب فكان ينهاني عن ذلك ، وكان شديد المحافظة
على شرفه وصيته . ولما طبعت الرسالة الحيدية اهداني نسخة منها ، ثم سألتني بعد أيام هل
قرأت الرسالة ؟ قلت قرأت بعضها قال انه يعجبني رأيك فكيف رأيها ؟ قلت بعد
الثناء عليها بالاجمال اني انتقدت منها شيئاً (أحدهما) التعبير عن المسائل العلمية القطعية
التي تمتدحون صحتها ككروية الارض بما يدل على الشك أو الإنكار ، فاعتذر عن هذا
بمراعاة عقول العوام والمتعصبين الذين يطعمون في دين من يقول بهذه المسائل .
فقلت اذا لم يتجرأ مثلك من الوثوق بعلومهم ودينهم على الجزاء بهذه المسائل فمن يحرم
بها ومتى يكون ذلك ؟ (واتاني) عدم تقسيم الرسالة الى أبواب وفصول يوضح الكل
منها عنوان يدل عليه على نحو ما هو مفصل في الرسم للتشبيط على المطالعة وسهولة
المراجعة . فقل ان اتصال الكلام ببعض كلمات الجاري من حسن الانشاء وأساليب
البلاغة . قلت فلماذا جعل القرآن سور وهو أبلغ الكلام وأفصحه ؟

هذا وانني لما أنشأت المنار انتقدت على عفا الله عنه الانحاء على خرافات أهل
الطريق والسدة والاستمالة في مسائل أخرى في كتب كتبه لي بعد أشهر من
صدر المنار قول فيه : « ظهر ... » عبارات عربية إلا ان أشعته مؤلفة من خيوط قوية
كادت تذهب بالابصار ، ثم ذكر تلك المسائل في ورقة واحدة من ورق الخطبات
العادية ، فكتبت اليه جواباً مفصلاً يدخل في بصم ورقة بينت فيه ما عندي من
من الحاجة على صحة ما كتبت وكونه نافعا وضروريا . وقلت فيه ما معناه انني أعرض
هذا على سامع استاذي متمرفاً بأنني لا أزال تلعبذله الكره على ما عهدتني من عدم
قبول شيء الا بعد الاستدع به . وانني انتظر ما يجيب به لاقرره مدعنا له اذا ظهر لي
انه الصواب والا رجعت به كتابة لي ان ينجلي لي الحق . فلم يرجع لي قولاً في
ذلك ، وهو لم يكن ينتقد يومئذ الا الاسلوب وما فيه من اشهر عيوب المسلمين

توفي رحمه الله تعالى وأبصر قطباً من نجله الكبير الشيخ محمد بن ان يرسل اليه عنده

من المود لأجل كتابة ترجمة حافلة له، وظللك انتظر ذلك زمنا طويلا فلم أظفر منه بشيء ولم أكتب شيئا لأنني لم أحب أن أكتب ترجمة بنراء . وما رثيته لاني تركت الشعر من قبل المحرة الى مصر وادالك لم أرث شيخنا الامتاذ الامام أيضا . الانني زدت في مقصوري أية فيه وفي السيد جمال الدين رحمه الله الجميع وجزاهم عنا خيرا . وسنذكر في النبعة التالية من الترجمة تأثير كل من هؤلاء الشيوخ في المرحم رحمه الله تعالى .

﴿ باحثة البادية — تمة ترجمتها ﴾

حقيقتها النفسية ومذهبها الاصلاحى

ان ما ينام من خير نشأتها وتربيتها وما أشرنا اليه من آثارها القلبية هما كالعلة والمعلول والمقدمات والنتيجة في اظم صورتها النفسية العقلية، وسيرتها العملية، فثبت عندنا ان باحثة البادية ذات رأي ثابت ومذهب كونه العلم والبحث في تربية النساء المسلمات وتعليمهن وما يجب أن يقمن به من الاصلاح الاجتماعى في العالم الاسلامى في هذا العصر . وان كانت داعية اصلاح منبعثة بغيرة نفسية الى نشر مذهبها والحل على اتباعه ومناخلة المخالفين له

قبل أن نبين حقيقة هذا المذهب نقول ان هذه منقبة لاه ترجمة لم تسبق اليها امرأة في عصرها في عصرها ، اعطى لا أنماغ اذا قلت في أمتها العربية كلها، بل هذا مما يقل في الرجال بله النساء ، وقد حفل عن معرفة هذا لها من رثوها وأبنوها في الصحف وفي حفلة الزاين الى نذكرها بعد لان مثل هذه الدقائق لا يلتفت اليها الشعراء والخطباء ولا أكثر كتاب الصحف

كتب كثير من الرجال والنساء في المسائل التي كتبت فيها باحثة البادية في هذا العصر ، ولا تجزم بان أحدا منهم صاحب مذهب ثابت له حافظ من نفسه للدعوة اليه والدفاع عنه الا قاسم بك أمين و باحثة البادية . لا أنكر أن من أولئك الكاتبين من هم أوسع اطلاعا وأفصح عبارة من باحثة البادية، وأن منهم من له رأي ثابت فيما كتب خطأ كان أو صوابا، ولكنه يقلد فيه لغيره حتى في الاستدلال . ومزيجها

على أمثال هؤلاء ، إنما قد ارتقت إلى طبقة أهل الإصلاح وأصحاب المذهب الاجتماعية . لما شبت حرب المأطورة والبدال في المسألة التي مسوها تحرير المرأة وجعل أساس عقيدتها ما سموه السفور أو رفع الحجاب كنا نرى مقالات كثيرة مقدمة المحافظين على الحجاب وأخرى لمقدمة التفرجح طالب السفور ، هؤلاء متوكون في فئة التشبه بالأفريج ظانين أنهم في التشبه بهم في أهون الأمور وألذها يكونون مثلهم حتى في غير ما تشبهوا بهم فيه ، وأولئك مستمسكون بكل ما تعودوه ودرجوا عليه ولا سيما إذا كان له شيء من صبغة لدين ، خائفون أن يكون في التحول منه انحلال أمتهم بذهاب مقوماتها أو مشخصاتها ، وإن لم يكونوا على علم بأن اللام مقومات وم مشخصات تقوى بالاعتصام بها ، وتتحل بالاحلالها ، وأن ما يحافظون عليه ويتأخرون عنه منها ، لأن ذلك الخوف وجداني مبهم ، لا علمي مبين ، ترى جمهورهم يظن أن ما جرى عليه أكثر نساء المدن وبعض نساء القرى من وضع البراقع على أفواههن هو الحجاب الشرعي

لم تكن باحثة البادية من هؤلاء ولا من أولئك بل كان لها مذهب وسط مبني على أصلين أحدهما وجوب التزام النساء بجميع ما قرره الإسلام من عقيدة وأمر ونهي ، وثانيهما اقتباس جميع ما يحتاج إليه المرأة المسلمة من الفنون والظايم والأعمال للقيام بما يناط بها عند ما تكون زوجاً لرجل وأما الولد ورئيسة لمنزل أو منتظمة لا تقان علم أو عمل ، هي ما تقتضيه حالة العصر من مجازاة الأم العزيزة القوية في مضمار الارتقاء .

إن تسمية هذا المذهب وسطاً بين نزغات التفرنجين ورغبات المحافظين على القديم على علته يشمر بتفضيله ، ونهايك بقاعدة دخير الأمور أوساطها ، المسلمة عند الجمهور وقد رويت حديثاً مرفوعاً أخرجه السمعاني في ذيل تاريخ بغداد عن علي كرم الله وجهه بسند مجهول ولكن معناه يؤيد بقوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) مع قوله في آية أخرى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وبما تقرر في علم الأخلاق من كون الفضائل أوساً بين أطراف هي الرذائل كالجود بين طرفي البخل والامسراف .

ويمكن بيان ذلك في هذا المذهب بطريقة علمية مستمدة من سنة الله تعالى في أجساد الناس وأفئدتهم وعقولهم . ذلك بأن الله تعالى في تسلسل أفراد الناس

(وغيره من الآخرين) بعضهم من بعض سابقين متتابعين : سنة الثباين وسنة التوافق والتواتر ، فبمقتضى سنة التوافق يشبه الابن أباه والفرع أصله في بعض صفاته الجسدية والنفسية وبمقتضى سنة الثباين يخلفه في بعض تلك الصفات . فلا يوجد أحد ، مثل أباه أو غيره من أمه له في كل شيء أو يخلفه ، ويأبى في كل شيء ، ولو لا هاتان السنتان لكان كل فرد من الأفراد التي يتولد منها من بعض مبادئه كونه نوع من جنس لم يوجد منه غيره أو لكان جميع البشر كائهم الأول في كل شيء ، بحيث يتعذر التفريق بين اثنين منهم في سن واحدة ، فسيحان الخلاق العظيم الحكيم .
ثم إن الله تعالى ينتهين كهايتين السنتين في سيرة الناس العملية ، وحياتهم الاجتماعية ، وهما سنة المحافظة والتقليد ، وسنة الاستقلال والتجديد ، وحكمة الله تعالى في جعل مدار ارتقاء البشر في العلوم والأعمال على اجتماع هاتين السنتين كحكمته في جعل مدار وجود الاجناس والأنواع على تلك السنتين ، ولو قل كل أحد من قبله في كل ما وجدهم عليه لكانت حياتهم العملية بمثابة كحية النحل والعمل من الحشرات التي تعيش بالاجتماع والتعاون ، ولو خالف كل أحد من قبله في كل شيء واستقل بعمله جديدا لمخرج لانسان بذلك عن كونه عالما اجتماعيا يرتقي بالتعاون وبناء الجديد على القديم مع التحسين فيه ، ولما تكونت الامم والشعوب ولا ارتقى عالم ولا عمل ولا صناعة ، فالامم تتكون بما يشترك أفرادها فيه من العلوم والأعمال التي تطبع في أنفسها ملكات وأخلاقا وأذواقا خاصة تكون من أقوى مقوماتها التي تفصلها من غيرها ، ولا يتكون نلامه خلق جديد في قل من جبل وقتها يكمل لها خلق أو ذرق خاص في الفنون والصناعات في أقل من ثلاثة أجيال كما يقول بعض علماء الاجتماع

بعد هذا البيان التمهيدى لبيان قيمة مذهب باحثه البادية في مسألة تربية النساء الملمات في هذا العصر أقول إن أكثر الذين خاضوا في هذه المسألة يجهلون هذه الأصول فكان منهم من غلبت عليه سنة التقليد والمحافظة على القديم برمته وهو لا يدري أن الاقتصار عليه ضرر على أنه محال ، ومنهم من غلبت عليه سنة حب التجديد لكل شيء وإبطال كل قديم وهو لا يدري أنه مفسدة على أنه طالب لا ينال ، وجهل الأكثرين

من الفريقين أن التطورات الجديدة الطارئة على الأمة التي تدعوها إلى تغيير شيء من ماضيا وتحدث التعارض والتدافع بين الفريقين المذكورين يجب أن يتروى في أمر تيارها فلا يساهد على جرفه الماضي الذي صار من مقومات الأمة ولا يقاوم بمحاولة منه .
مر أي تغيير في شؤونها وإن كان إزالة ضار واستبدال نافع به . لهذا نرى من المنعرجين طلاب التجديد بنبرهلم صحيح ولا فطرة معتدلة من يستعملون في هدم عقائد الدين وشعائره ، وفي التصرف في اللغة تصرفاً يخرجها عن أصولها وقواعدها ، وفي تغيير الاخلاق والآداب الاجتماعية بسفور النساء ومخالطتهن لرجال في الحجام والملاهي والحانات والمراقص ، وما الدافع لهم الى هذا إلا ما يرون فيه من لذة والتمتع والتشبه بالافرنج فيما يشكونه حكاهم وفضلاؤهم

كان قاسم بك أمين مستقلاً معتدلاً في فريق مقلة المنعرج ، وخصه محمد طلعت بك حرب مستقلاً معتدلاً في فريق مقلة التدين واتحد ، ثم ظهرت باحثة البادية مستقلة معتدلة تمجاذبها الفريقان كل منهما بعدها من حزبه فيما توقعه فيه ، غير مشدد عليها بالانكار فيما تخالفه فيه ، فهذا التفصيل الوجيز تدرف قيمة هذه المرأة المسلمة العربية المصرية الفاضلة ، وانها فوق قيمة من توصف بأنها كاتبة ناثرة شاعرة ، أو خطيبة ماهرة ، فريتها في نساء قومها انها مصلحة مستقلة معتدلة

الاحتفال بتأييدها

تمحدث بعض من حضر مأتم الباحثة من المفكرين في استحسان إقامة حفلة تأييدها تكون مظهراً لتكريم الرجال للنساء وترغيباً لهم في العلم النافع والسيرة الزوجية الصالحة ، ثم تألفت لذلك لجنة برئاسة شيخ الادباء اسماعيل صبري باشا كان أول عملها أن عرضت على السبر عدلي باشا يكن وزير المعارف جعل حفلة التأيين تحت رياسته فقبل مرتاحاً ، ولما كان الراحون في التأيين والرثاء كثيرين اضطرت اللجنة الى اختيار ثلاثة من الخطباء ونخبة من الشعراء الذين يحضرون الحفلة ، واختارت من رسائل التأيين والرثاء كلمة وجيزة بليغة لصديقة الفقيدة نبوية موسى باطمة مدرسة البنات الامبرية في الاسكندرية وقصيدة لاحد اقدي الكاشف الشير

ثم استمرت ان يكون الاحقر في قاعة الخطابة الكبرى من دار المدرسة السعيدية التي كانت دار الجامعة المصرية ، وحضرت موعد ذلك الساعة الرابعة من مساء يوم الجمعة ثاني ربيع الاول ولم يكذبى الموعده حتى غصت تلك القاعة الفسيحة بأهل العلم والادب والوجاهة ، وطلاب الازهر والمدارس التجهيزية والعالية ، وكثرت المنظم له كان ولما قرب لنظام الاحتفال على بك حنى ناظر المدرسة السعيدية وهو جريق في ذلك وأصيل . وقد اعتذر عن حضور الحفلة عدلى باشا بانحراف ألم بصحته وحضرها وكيل نظارة المعارف الذي تولى المساعدة نيابة عن الوزير في جعلها في احد معاهد الوزارة

وكان أول الخطباء ابراهيم بك الهلباوي المحامي الشهير وموضوع تأييده ترجمة القعيدة فد كر كل ما ينبغي ذكره في ذلك بفصاحته وطلاقة التي تشبه بالسبل المدرار ، وتدقق الانهار ، ألم بما دار من الجدل والمناقشات في تعليم المرأة وحجابها ، وعد باحة البادية حجة على المنكرين ، وقد اضطرب الحاضرون عند ذكر مسألة الحجاب وكاد بعضهم يقطع الخطيب ويصرحون بأن القعيدة حجة على طلاب السفور لانها وقت جميع التعلات في مصر وهي محافظة على حجابها الشرعى وذاصرة للمثنين به .

ولاد الشيخ مصطفى عبد الرازق كاتب سر مجلس الازهر والمعاهد الدينية الاعلى فتلا خطبة فصيحة العبارة موضوعها الفرض من اقامة هذه الحفلة وهو تكريم التابعين المستحقين للكرام من الرجال والنساء لما في ذلك من حسن الاسوة وترغيب في العلم والعمل النافع للامة . ألم بذكر النهضة الحديثة في التعليم وتربية البنات وما للشيخين الاستاذ الامام محمد هيدى والشيخ عبد الكريم سلمان من الجهاد والبذ البيضاء في ذلك واستغفروا من تعصير أصدقاء الشيخ عبد الكريم الدين هم من كبراء الامة فيما كان ينبغي من الاحتفال بتأييده ، وما كان ينبغي لغيرهم أن يتقدمواهم في لاعة الى ذلك . ونوه بما كان من نجاح باحة البادية في العلم والدعوة الى اصلاح حال المرأة وما كان من صلاحها في نفسها واشتهارها بعلمها والآداب والتقوى الذي استحققت به مثل هذا الاحتفال

ونلاحظه كاتب هذه السطور وكان موضوع خطابه نبوع حنة البادية وانتظامها في سلك لمصاحين وآيات ذلك من مقالاتها وخطبها . وقد بدأت بذكر أولياتها التي تقدمت الإشارة إليها وذكرت أن منها أن أول مكان خطبت فيه هو هذه القاعة التي كان نأيتها فيها أول احتفال في مصر بنأين امرأة . ثم ذكرت نحواً مما تقدم في الترجمة من أخبار نشأتها وتعليمها وتربيتها واستباحت به أن مدارس البنات الأميرية وغير الأميرية بالاولى - لا يرجى أن يخرج مثلها لأن نبوغها كان بمجموع تلك الأسباب التي ذكرناها بالدراسة السنية التي تعلمت فيها ولا رأينا في كل سنة عدداً من المتخرجات مثلاً . ذلك بأن التعليم عندنا تقليدي آلي نسبة إلى الآلة) يقصد به إيجاد آلات للحكومة وما يشبه مصالح الحكومة من الأعمال الإدارية والزراعية والتعليمية وغيرها ، وفيه يكثر النابغون في معاهد التعليم الاستقلالي وهي لم توجد عندنا بعد . لذلك كان كل من طار من نابغينا في هذه العصور الأخيرة كالسيد الأفندي ولاستاذ لادم ورياض باشا من أصحاب الاستعداد الفطري وما أتيح له من التوفيق ولأسباب المعارضة

ثم بينت أن باحة البادية لم تصل إلى درجة الطبقة الدايمة من كتاب العصر لاشمائه ولا خطابه ولا تصنيفه . وكانت وسطاً في ذلك وعاينتهم التي استعجلت بها الذين هي مستغفون بالذهب الاسدي الذي يديهم وقت قيمه ونقدته لدعوة اليه ، وأوجرت في بيان مذهبها الذي ذكرته في الترجمة عاماً في لوقت عم كانت هازماً عليه من شرحه شرحاً علمياً بالطريقة التي رأيت في الترجمة

ثم أشرت قصائد الرثاء مبنية بقصيدة شعر العرب الشيخ عبد المحسن الكاظمي مختمة بقصيدة شاعر النيل محمد حافظ بك رحيم . وبينهم قصائد الاساتذة الشيخ أحمد الاستندري والشيخ مهدي خايسل والشيخ أحمد الزين والشاعر بن الشهير بن محمد امدي المزاوي ، حمد أفندي الكاشف . . . وبعد انتهاء الساعة السادسة انفض الاجتماع . فطلب كل من حضر في طاعة في الصحف عقب لوفاة وعقب التأبين مع ما أرسل إلى سنة الاحد لثانيه في لوقت نفوثة ويجمع في كتاب خاص في هذه شيء من قهره إلى إدراكه لمرور عصر .

بوتن الحكمة من بناء ومن يوتن الحكمة قد
أوتي خيرا كثيرا وما يدرككم إلا أولوا الألباب

المعراج
١٣١٥

فمن عادي الدين يستمعون القول فيبتغون أجرة
وأنفق لمن هداهم الله وأنتك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للسلام صوي و «منارا» في كنف الطريق

٣٥ رمضان ١٣٠٧ — ١٦ سرطان (ص ١) ١٢٩٧ هـ ٢٨ يونيو ١٩١٩

أمراء أعراب الشام في القرن الثامن

وما كان يكتب لهم من تقاليد الامارة من سلاطين مصر

جاء في (ص ١١٨) من الجزء الثاني عشر من كتاب صبح الاعشى في بيان ما يكتب الى الطبقة الاولى من أمراء عربان الشام ما نفسه :

تقليد بامرة آل فضل

وهذه نسخة تقليد بامرة آل فضل^(١) : كتب به للا مير شجاع الدين ب فضل بن عيسى ، توجهاً عن أخيه مهنا ، عند ما خرج أخوه المذكور مع قراستقر الافرم وهن مهابا من المتسحجين ، وأقام [هــ] بأطراف البلاد ولم يفارق الخدمة ، في شهر سنة اثني عشرة وتسعمائة ، من من انشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلبي ، وهو :

الحمد لله الذي منع آل فضل في أيامنا الزاهرة بحسن القاعة فضلاً ، وفدّم عليهم بقديم الاخلاص في الولاء من أنفسهم شجاعاً يجمع لهم على الخدمة ألفة وينظم لهم على المخالصة شملًا ؛ وحفظ عليهم من اعزاز مكان بينهم لدينا مكانة لا تنقض لها الايام حكماً ولا تنقص لها الحوادث ظلاً .
نحمدّه على نعمه التي شملت بمرتنا ، الحضر والبدو ، وأهلجت بشكرنا ، السنة العجم في الشدو والعرب في الحدو ، وأعملت في الجهاد

(١) تراجع ما نشرناه عن آل فضل في الجزء الذي قبل هذا

بين يدينا من الية ملأت ما يباري بنفس والعشق الصادقات في الخليل
والعدو؛ ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ندرا بها
الامور المظام، وتقلد يحنها ما أهم من مصالح الاسلام لمن يجري بتدبيره
على أحسن نظام، ونشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أعلى
ذوائب العرب وأشرفها، المرجو الشفاعة العظيم يوم طول عرض الامم
وهول موقفها، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين كرمت بالوفاء
أنسابهم، وأضياء بتقوى الله وجوههم وأحسابهم، صلاة لا تزال
اللسن تقيم نداءها، والافلام ترقم رداها، وسلم تسليما كثيرا
وبعد فإن أولى من أجنحة الطاعة ثمرة اخلاصه، ورفعته المخلصة
الى أسنى رتب تقريبه واختصاصه، وألف بمبادرته الى الخدمة الشريفة
قلوب القبائل وجمع شملها، وفلذة حسن الوفاء من أمر قومه وإمرتهم
ما يستشهد فيه بقول الله تعالى (وكانوا أحق بها وأهلها) - من
ارتقى ال أسنى رتب دنياه بحفظ دينه، ودل تملكه بأيمانه على صحة
إيمانه وقوة بقينه، ولا حظته عيون السعادة فكان في حزب الله الغالب
وهو حزبنا، وقابله وجوه الاقبال فأرته أن المنبون من فقه تقريرنا
وقربنا، ورأى احساننا اليه بين لم يطررها الجحود، ولم يطررها اعراض
السعود، فسلك جادة الوفاء وهي من أين الطرق طريقا، وانقضى في
الطاعة والولاء بمن قال فيهم بمثل قوله: (وَحَسَنَ أَوْلَاكَ رَفِيقًا)
ولما كان المجلس العالي ... هو الذي حاز من سعادة الدنيا والآخرة
بمحسن الداعة ما حاز، وفاز من برنا وشكرنا بحمیل المبادر الى الخدمة
بما فاز، وعمم رافع احساننا اليه فمیل على استدامة وبلها، واستزادة

فضاها ، والارتواء من ممر وفرا الذي باه بالحرمان (منه) من خرج عن
ظالم ، مع ما أضاف الى ذلك : من شجاعة تبيت منها أعداء الدين على
وجل ، ومهابة تدري اني غلوب من يمد من أهل الكفر شري ما قرب
من الاجل — اقتضت آراؤنا الشريفة أن نمد على أطراف المالك
المحروسة منه سررا مصفحا بسفاحه ، مشرفا بآسته رماحه

فرسم بالإمر الشريف العالي لازل يتلدوا به فضلا ، وبملا ممالكه
احسانا وعدلا — أن يفوض اليه كيت وكيت : لما تقدم من أسباب
تقديمه ، وأومى اليه من عنايتنا بهذا البيت الذي هو سر حديثه وقديمه ،
والمعلم بأولويته التي قطرها الشجاعة ، وفلكها الطاعة ، ومادتها الديانة
والتقى ، وجادتها الامانة التي لا تستزلها الاهواء ، ولا تستفزها الرغى

وليكن لاخبار العدو مطالما ، ولنجرى حركاتهم وسكناتهم على
البعد سامعا ، ولديارهم كل وقت مصبحا حتى يظنوه من كل نذية عليهم
طالما ، وليدم النأب حتى لا تفوته من العدو غارة ولا شرة ، ويلزم
أصحابه بالنيقظ لادامة الجهاد الذي جرب الانداء (منه) موقع سيوفهم
غير مرة ، وقد خبرنا من شجاعته واقدامه ، وسياسته في تقض كل أمر
وابرامه ، ما ينني عن الوصايا التي ملاكها تقوى الله تعالى وهي من
سجاياه التي وسفت ، وخصائصه التي ألقت وعرفت ، فليجعلها مرآة
ذكره ، وفاتحة فكره ، والله تعالى يوثقه في سره وجهره ، بمنه وكرمه
ان شاء الله تعالى

مرسوم بامرة آل فضل

وهذه نسخة مرسوم شريف بامرة آل فضل ، كتب بها للامير

حسام الدين ^{بن} عثمان عيسى ، من انشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلي ، وهي :

الحمد لله الذي أرفق حسام الدين في طاعتنا يد من يهوي مضاربه
بيديه ، وأعاد أمر القبائل وأمرتهم إلى ما لا يصلح أمر العرب إلا عليه ،
وحفظ رتبة آل عيسى باستمرارها لمن لا يزال الوفاء والشجاعة والطاعة
في سائر الأحوال منسوبات إليه ، وجعل حسن المعنى يثابتنا لمن لم
يتطرق العدو إلى أطراف البلاد المحروسة إلا ورد به الله تعالى نصرنا
وشجاعته على عقبيه .

محمده على نعمه التي ما زالت مستحقة لمن لم يزل المقدم في ضميرنا
المعول عليه في أمور الإسلام وأمورنا ، المدين فيما تنطوي عليه أثناء
مزارنا ومطاولي صدورنا ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له شهادة توجب على قائلها حسن التمسك بأساليبها ، وتغني للخاص
فيها بذل النفوس والنفائس في المحافظة على مصالح أربابها ، وتكون
للمحافظة عليها ذخيرة يوم تتمدم النفوس بقاءها وإعانتها وأنسابها ، ونشهد
أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أشرف ذوائب العرب أصلا
وفرعا ، المفروضة طاعته على سائر الأمم ديناً وشرعاً ، المخصوص
بالأمة الذين بشوا دعوته في الآفاق على سعتها ولم يضيقوا الجهاد أعداء
الله وأعدائه ذرعاً ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين حازوا بصحبته
الرتب الفاخرة ، وحصلوا بطاعة الله وطاعته على سعادة الدنيا والآخرة ،
وعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف فلم يرحلهم عن ظلمها الركون إلى
الدنيا الساحرة ، صلاة تقطع الغلوات ركائبها ، وتسري بسالكها طرق

النجاة بحايلها ، وتقتصر بأفانيتها كغائب الاسلام ومواكبها ، وسلم
تسايما كثيرا

أما بعد فان أولى من تلقته رتبته التي توهم إعراضها بأعين وحه
الرمضاء ، واستقبلته مكانته التي تخيل صدودها بأحسن مواقع القبول
التي تضمنت الاعتداد من الحسنيات بكل ما ساف والاعضاء من
المفوات عما جنى ، وآلت اليه إمرته التي خافت السطال منه وهي به
خالية ، وعادت منزله الي ما ألقته لدينا : من مكانة مكينة وعرفته عندنا :
من رتبة عالية ، من أمنت شمس سيادته في أياضنا من النروب والزوال .
ووثقت أسباب نعمه بأن لا يروغ مزيرها في دولتنا بالانتماس ولا
ظلالها بالانتقال ، وأغنته بوابق طاعته المحفوظة لدينا عن توسط
الوسائل ، واحتجبت له - واقع خديمه التي لا تجحد موافقها في نكايه
الاعداء ولا تنكر شهرتها في القبائل ، وكفل له حسن رأينا فيه بما حقق
منابله ، وأسد عواقبه ، وحفظ له وعليه مكانته ومراتبه ، فأتوهم الاعداء
أن يرفه خبا حتى لمع ، ولا ظنوا أن ودقه أقام حتى همى وهمع ، ولا
تخلوا أن حسابه نبا حتى أزهقت عنايتنا فحينما حل من أوسالهم قطع ،
وكيف يضاع مثله ؟ وهو من أركان الاسلام التي لا تنزل الا هواء ولا
ترتقي الا طماع متوهمها ، ولا تستقر^(١) الاعداء عند جهادها واجتهادها
في مصالح الاسلام حبيبها ودينها

ولما كان المجلس المسالي ... هو الذي لا يحول اعتمادنا في ولائه ،
ولا يردل اعتمادنا من نفاذه في مصالحنا ومعنايته ، ولا يتغير وثوقنا به
(١) نعمة ولا شغل

مما في خواطرنا من كمال دينه وصحة يقينه، وأنه ما رفعت بين يدينا راية
جهاد الا تلقاها عرابة عزمه يمينه، فهو الولي الذي حلت عليه آثار
نعمنا، والصفي الذي نشأ في خدمة أسلافنا ونشأ بنوه في خدمتنا، والنبي
الذي يأتي دينه الا حفظ جانب الله في الجهاد بين يدي عزيمتنا وأمام
هممنا، اقتضت آراؤنا الشريفة أن نصرح له من الاحسان بما هو في
مكثرون سرائرنا، ومغفرون ضامتنا، ونعلن بأن رتبته عندنا يمكن لا
تطاول اليه يد الملوأث، ونبين ان أعظم أسباب التقدم ما كان عليه من
فنايتنا وامتناننا بكرم ابرامنا

لذلك رُسم أن يباد الى الاميرة على أمراء آل فضيل ومنابعهم
ومندوبيهم وسائر عربانهم، ومن هو مضاف لهم ومتنوب اليهم،
على عادته وقاعدته

فليجر في ذلك على عادته التي لا مزيد على كمالها، ولا يحيد عن
مبدئها في مصالح الاسلام ومآلها، أخذا للجهاد أهيتها من جمع الكلمة
والتحادها، واتخاذ القوة واعدادها، وتضافر الجهم التي مازال الظفر من
موادها والنصر من امدادها، والزام أمر العربان بتكميل أصحابهم، وحفظ
مراكرهم التي لا تسد أبوابها الا بهم، والتيقظ لمكايدهم، والتنبه لكتمف
أحوالهم في ارواحهم وغدورهم، وحفظ الاطراف التي هم سورها من
أن تسورها مكايده المدا، وتخطف من يتطرق الى الشؤون من قبل أن يرفع
الى أفتها طرفا أو يمد على البعد الى حتمها المعصنة يدا، وليث في الاعداء
من مكيد مهابته ما ينعهم القرار، ويحش لهم الفرار، ويحول بينهم
وبين الكرى لا شترالك اسم النوم وخذ سيفه في مسعى القرار

وأما ما يتعلق بهذه الرتبة من وصايا قد ألفت من خلاله، وعرفت من كتابه، فهو ابن بجدتها، وفارس نجلتها، وجهينة أخبارها، وخطبة ثابتهام ومضمارها، فيفعل من ذلك كله ما شكر من سيرته، وحمد من اعلانه وسريره، وقد جعلنا في ذلك وغيره من مصالح امرته أمره من أمرنا: فيعتمد فيه ما يرضي الله تعالى ورسوله، ويبلغ به من جهاد الأعداء أمه ورسوله، والله الموفق بمنه وكرمه والاعتماد...

مرسوم شريف بإمرة آل علي

ثم جاء في (ص ١٢٤) مما يكتب إلى المرتبة الأولى من الطبقة الثانية ما نصه: وهذه نسخة مرسوم شريف بإمرة آل علي، كتب به للامير عز الدين «جهاز» بعد وفاة والده محمد بن أبي بكر، من انشاء المقر الشهابي ابن فضل الله، وهي:

الحمد لله الذي أنجح بنا كل وسيلة، وأحسن بنا الخلف عن قضى في طاعتنا الثمينة سبيله، ومضى وخلى ولده رسيه، وأمسك به دمه السوف في خدودها الأيـيله، وأمضى به كل سيف لا يرد مضاه مضاربه بجيله، وأرضى بتقليده كل عنق وجمل كل جميله

نحمده على كل نعمة جزيله، وموهبة جميله، ونشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة ترشد من اتخذ فيها نجوم الاستة دليله، وتجمل أعداء الله بمن الدين ذليله، وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرم قبيله، وشرف به كل قبيله، وأظهر به العرب على المعجم وأخذ من نارهم (المنار: ج ٤) (٢٤) (المجلد الحادي والعشرون)

كل قبيلة، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة بكل خير كقبيلة، وسلم تسليماً كثيراً

وبعد، فإن دولتنا الشريفة لما خفق على المشرق والمغرب جناحها، وشمل البدو والحضر سماحها، ودخل في طاعتها الشريفة كل راحل ومقيم في الاقطار، وكل ساكن خيمة وجدار — ترى النعم بابقائها في أهلها، والبقاء في أهلها، مع ما تقدم من رعاية توجب التقديم، وتودع بها الصنائع في بيت قديم، وترتئ بها المواكب إذا تمارضت جحافلها، وتعارفت شعوبها وقبائلها، واستولت جيادها على الأمد وقد سبقت أصااتها، وتداعت فرسانها وقد اشتبهت مناسبتها ومناصبها ومناصبها، وكانت قبائل الرعيان ممن تعمهم دعوتنا الشريفة، وتضمهم طاعتنا التي هي لهم أكل وظيفة، ولهم النجدة في كل بادية وحضر، وإقامة وسفر، وشام وحجاز، وإنجاد وإنجاز، ولم يزل (لآل علي) فيهم أعلى مكانه، وما منهم إلا من توسد سيفه وأفرش حصانه، وهم من دمشق المحروسة رديف أسوارها، وفريد بوارها، والذين من أرضها في أقرب مكان، والنازحون ولهم لى لدارها قطار^(١) وأوطان، قد أحسنوا حول البلاد الشامية مقامهم، واستغنوا عن المنارعة على الصيفان لما نصبوا بقارة الطريق خيامهم^(٢) وبأهل كل قبيلة يقوم كثر النجوم عديدهم، وأوقدوا

(١) المنار: لفظ أقطار هنا لا معنى له فهو محرف عن أوطار أخذنا من قول الشريف الرضي: لا يذكر الرمل إلا حين مغرب له ندى الرمل أوطار وأوطان
(٢) ماخوذ من قول الشاعر:

نصبوا بقارة الطريق خيامهم يفارعون على قرى الخيفان
ويكاد موقدهم يحود نفسه حب القرى خطبا على النيران

هم في اليفاع إذا همى القطر شبتها عبيدهم^(١) ، هم من آل فضل
 حيث كان عليها ، وحديثه في المسامع حبيب ، فلما انتهت الإمرة إلى الأمير
 المرحوم شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمه الله - جمعهم على دولتنا القاهرة ،
 وأقام فيهم يبتغي بطاعتنا الشريفة رضا الله والدار الآخرة ، ثم أمدده الله من
 ولده بمن ألقى إليه همه ، وأمضى به عزمه ، ونفذ به حكمه ، ونقل قسمة
 وكان الذي يتحمل دونه مشقات أمورهم ، ويتلقى شكاوى أمورهم
 رمأ بورهم ، ويرد إلى أبوابنا العالية مستمطرا لهم - حجاب نعمنا التي أخصب
 بها قراذهم ، وساروا في الآفاق ومن جدواها راحتهم وزادهم ، وتفرد
 بما جده من أبوابه وإبائه ، وركز في كل أرض مناخ مطيته ومرسى
 خبائه ، ودأب في المجرى إلى أبوابنا الشريفة بالخير في الدار ، وحافظ
 على مراتبنا الشريفة فما أتت من نار الحرب إلا إلى نار القرى ،
 وورد عليه مرسومنا الشريف فكان أسرع من السهم في مضائه . كم له من
 مناقب لا يغطي عليها ذهب الأصيل تمويها ، وكم تنقل من كور إلى سرج
 ومن سرج إلى كور فتعنى الهلال أن يكون لها شبيها ، كم أجل في قومه
 سيره ، وكم جل سريره ، كم أنمر لها أملا ، كم أحسن عملا ، كم سد خلا ،
 كم جمع في مهماتنا الشريفة كل من أطل فرسا وركب جملا ، كم صفوف
 به تقادت ، وساروا في عروسة في حاشي المنابر ، أجمع الإعداء
 ترغمت .

(١) مأخوذ من قول المعري في رائيته :

الموقدون بنجد نار بادية لا يحضرون وفقد العز في الحضر
 إذا همى القطر شبتها عبيدهم تحت القمائم السارين بالقطر

وكان المحسن السامي الأديري الأجلي الكبير المجتهد المؤيد
 المضدي النصيري الأوحدي المقدمي لدخري الظهيري الأصلي : مجد
 الاسلام والمسلمين ، شرف الامراء في المالمين ، همام الدولة حسام الملة ،
 ركن القبائل ذخري المشائير ، نصرة الامراء والمجاهدين ، ضد الملوك
 والاسلاطين « جازين محمد » أدام الله نعمته — : هو المراد بما تقدم ،
 واللاحق بأن يتقدم ، والذي لو أن الصباح صوارم والظلام جعافل لتقدم ،
 فلما مات والده رحمه الله نجا الى أبوانا العالية ونور ولاته يسمى بين
 يديه ، ووقف بها وصداقنا الشريفة ترفرف عليه ، فرأينا أنه بقية قومه
 الذين سلفوا ، وخلف آئته الذين عن زجر الخيل ما عزفوا ، وكبيرهم الذي
 يعترف له والدهم ووليدهم ، وأميرهم الذي به ترعى به عهدهم ، وشجرتهم
 التي تلف عليه من أنسابهم فروعها ، وفريدهم الذي تجتمع عليه من
 جعافلهم جموعها

فرسم بالامر الشريف أن تفوض اليه إمرة آل علي تامة عامة ، كاملة
 شاملة . يتصرف في أمورهم ، وآمرهم ومأمورهم ، قربا وبعدا ، وغورا
 ونجدا ، وظمنا واقامه ، وعراقا ونهامه ، وفي كل حقير وجليل ، وفي كل
 صاحب رُغاية وثقاء وصرير وصليل ، على أكمل عوائد أمراء كل قبيلة ،
 وفي كل أ. ورهم الكثيرة والقليلة

وعن تأمره بتفوى الله فيها صلاح كل فرقة ، وصلاح كل رفق ،
 ونجاح كل سلك في طريق الحكم : فليكن بما يوافق الشرع الشريف ،
 والمقوق . فله با على وجه الحق من القوي والضعف . والرفق بمن
 وليته من هذا الجم الغفير والجمع الكبير . والزام قومك بما يلزمهم من طاعتنا

الشريعة التي هي من العروض اللازمة عليهم، والقيام في مهماتنا الشريفة التي تبرز بها مراسم المصانة اليك واليه، وحفظ أطراف البلاد والذب عن الرءيا من كل طارق يترقبهم الا بخير، والمساوعة الى ما يرسم لهم به ما دامت الاسفار في عصاها سير، والافراج لعراك لا تسمح به الا لمن له حقيقة وجود، وله في الخدمة أثر موجود، ومنهم : فلا يكون الا اذا توجه منهم، أو توات عزائمهم وقتل قعهم . والمهابة : فانشرها كسمتك في الآفاق، ودع بوارق سيوفها تشام بالشام وديها تراق بالعراق وخيول التقدم : فارتد منها كل سابق وسابقة آف منها الرياح، ويحسدها الطير اذا طارا بغير جناح، ولا تتخذ دونالك بطانة ولا وليجة، ولا تقطع عنا أخبارك البهيجة . ويعرف قومه له حق، ويوقره من التعظيم مستحقه، فله أميرهم وامره من امرنا المطاع، فمن نازع فقد خالف النص والاجماع، والله تعالى يوفقه ما استطاع، بمنه وكرمه والخط الشريف...

خلاصة معاهدة الصلح^(١)

٢

الفصل الرابع في المواد السياسية في خارج أوروبا

حقوق المانية في خارج أوروبا - تنازل المانية في خارج أوروبا لدول الحلفاء
وتعدل المانية في خارج أوروبا. والامتيازات في البلاد التي لها أولحانها
وتعهد أن تقبل التدابير التي تتخذها دول الحلفاء الخس بشأن ذلك
لمستعمرات والاملاك وراء البحار - تنازل المانية لدول الحلفاء والدول
المشاركة معها عن أملاكها الواقعة وراء البحار مع كل ملها من الحقوق والامتيازات

(١) تابع لما نشر في الجزء الثالث

فما وتنقل جميع الاموال المدقولة وغير المدقولة التي للامبراطورية الالمانية أو لاية دولة من دولها إلى الحكومة التي تكون صاحبة السلطة هناك ولهذا الحكومات أن تتخذ ما تستصوب من التدابير لارجاع الرعايا الالمان من هناك إلى أوطانهم والشروط التي تشترط على الرعايا الالمان من سلالة أوربية إذا أرادوا البقاء وامتلاك الاملاك والانجار وتعهدها بأن تعوض من الخسارة التي أصابت الرعايا الدنوسويين في الكمرون أو على حدودها بفعل ولاية الامور الالمان الملكيين والمسكرين والافراد الالمان من أول يناير ١٩٠٠ إلى ١ أغسطس ١٩١٤ غرة ذلك التاريخ ألمانيا عن جميع الحقوق التي اكتسبتها باتفاق ٤ نوفمبر ١٩١١ و ٢٨ سبتمبر ١٩١٢ وتعهد بأن تدفع إلى فرنسا جميع الودائع والحسابات والذات التي حصلت عليها بموجب هذين الاتفاقين وذلك بحسب التقدير الذي تقدره لجنة التعويض وتعهدها ألمانيا بأن تقبل وتنفذ النصوص التي تضعها دول الخلفاء والدول المشتركة معها للانجار بالسلاح والمسكرات في أفريقية وعقدت في العام ١٨٨٥ عقد بـ وكل العام ١٨١٠ أعمال الحماية السياسية لاهالي المستعمرات الالمانية السابقة فقط بالحكومات التي تدير أمور تلك المستعمرات الصين — تنازل اليابان للصين عن جميع الامتيازات والفرامات التي ذلتها باتفاق اليوكوسو المبرم سنة ١٩٠١ وعن جميع المباني الارصفة والقشلاقات والحصون وذخيرة الحرب والبواخر والآلات والتأجير اللاصاكي واثار الاملاك العمومية — ماعدا المباني التي للوكالة السياسية والقنصية — في منطقة امتياز لالمان في نيان تسن وهنكو وفي سائر الاملاك الصينية ماعدا كياوشو وقبيل أن ترد على حسابها إلى الصين جميع الآلات الفنية التي أخذتها سنة ١٦٠٠ وسنة ١٩٠١ على ان الصين لا تتخذ اجراءات لتصرف بالاملاك الالمانية في حي السفارات في بكين من غير رضى الدول المتعاقبة لا على اليابا لسر . وسجل اليابان انهاء امتيازاتها في هينكو نيان تسن وتقبل الصين أن تقسمها لاستعمال الامم . وتتنازل اليابان عن كل دعوى في الصين أوربية دولة أخرى من دول الخلفاء والدول المشتركة معها في ما يخص الاملاك رهنه في الصين أو اخراجهم منها أو ضبط المصالح الالمانية أو تعويضها حيث كان في ١ أغسطس سنة ١٩١٧ وسجل بريطانيا العظمى عن أملاكها

في منطقة الامتياز البريطاني في كوتون وامرسا والعين معا عن ملكية المدرسة
الالمانية في منطقة الامتياز الفرنسي في شنغاي

سيام - تعترف ألمانية بأن جميع الاتفاقات المبرمة بينها وبين سيام وفي جعلها
حقوق الامتيازات لاجنبية زالت من ٢٢ يوليو ١٩١٧ وان جميع الاملاك المملوكة
لالمانية في سيام تنتقل ملكيتها الى سيام بلا عوض ما عدا دور الوكالة السياسية
والاقتصاديات. أما الاملاك الالمانية المخصوصية فتعامل طبقا لنصوص المواد الاقتصادية
(في المعاهدة) . وتنازل ألمانية عن كل دعوى لها على سيام تخص بضبط وانحرافها
ومصادرتها وتصفية املاكها واثامها واعتقال رعاياها

ليبيريا - تنازل ألمانية عن جميع الحقوق التي اكتسبتها بالاتفاقات الدولية التي
أبرمت في ١٩١١ - ١٩١٢ بشأن ليبيريا ولا سيما الحق في تعيين سنيك هجارك
ولا تدخل في كل مفاوضات مقبلة لارجاع ليبيريا الى سابق منزلتها وتعهد في حكم
المقوض جميع المعاهدات التجارية والاتفاقات المبرمة بينها وبين ليبيريا وتعترف بحق
ليبيريا في تعيين شروط اقامة الالمان في بلادها ومنزلتهم فيها

المغرب الأقصى - تنازل ألمانية عن جميع الحقوق والامتيازات التي نالتها بقصد
الجزيرة والاتفاقات الفرنسية الالمانية في سنة ١٩٠٩ وسنة ١٩١١ وبجميع المعاهدات
والاتفاقات التي أبرمتها مع السلطنة الشريفة (المغربية) وتعهد بأن لا تعرض لاية
مفاوضة ، وورد على المغرب الأقصى بين فرنسا وسواها من الدول وقبل جميع النتائج
الناجمة عن الحماية الفرنسية هناك وتتنازل عن امتيازاتها لاجنبية ويكون للحكومة
الشريفة الحرية الكاملة في التصرف نحو الرعايا الالمان ويكون جميع الاشخاص
المشمولين بالحماية الالمانية خاضعين لقانون البلاد وبحوز ان تباع جميع الاموال الالمانية
المنقولة وغير المنقولة وفي جعلها حقوق التعدين بالمعادن وباعطى الثمن للحكومة
الشريفة ويخصص من المبالغ لها من التعويض وعلى ألمانية أيضا ان تتخلى عن
ممتلكاتها في بنك لدولة في المغرب الأقصى وتجمع جميع البضائع المغربية التي تدخل
ألمانية بالامتيازات التي للبضائع الفرنسية

مصر - تعترف ألمانية بالحماية البريطانية التي بسطت على مصر في ٢٨ ديسمبر

١٩٢ ما تنازلت عنه ألمانيا من حقوقها في مصر وتركيا وشانتنغ [المنازل : ج ٤ م ٢١]

١٩١٤ وتنازل اختياراً من ٤ أغسطس ١٩١٤ عن الامتيازات الأجنبية فيها وعن جميع المعاهدات والاتفاقات المبرمة بينها وبين مصر وتعهد أن لاتعرض لاية مفاوضة تدور على مصر بين بريطانيا العظمى والدول الأخرى ، وفي هذا القسم نصوص تختص بالقوانين التي تسري على الرعايا الألمان والاموال الألمانية وعلى قبول ألمانيا لكل تغيير يعمل في مجال صندوق الدين وتقبل ألمانيا ان تنتقل الى بريطانيا العظمى السلطة التي كانت ممنوحة لسلطان تركيا السابق لضمان حرية الملاحة في قناة السويس . والاجراءات التي تتبع في أموال الرعايا الألمان في مصر جعلت مشابهة للاجراءات المتبعة في المغرب الأقصى وسواء من البلدان وتعامل البضائع المصرية الانكليزية التي تدخل ألمانيا بمثل المعاملة التي تعامل بها البضائع البريطانية تركية وبلغارية — تقبل ألمانيا جميع التدابير التي تتخذها دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع تركيا وبلغارية في ما يختص بالحقوق والامتيازات والمصالح التي تطالب ألمانيا ورعاياها بها في تلك البلادين ولم ينص عليها في مكان آخر

شانتنغ — تنازل ألمانيا عن جميع الحقوق والامتيازات التي لها ولا سببا في كيوتشا وعن سكك الحديد والمناجم والاسلاك التلغرافية البحرية التي أحرزتها بالمعاهدة التي أبرمتها مع الصين في ٦ مارس ١٨٩٨ وباتفاقات أخرى

أما في شانتنغ فجميع حقوق ألمانيا على سكك حديد من تسنغ تاو الى تسنغ انغو وفي جهلتها حق التمدين وحقوق الاستغلال تنتقل الى اليابان أيضا وكذلك أسلاك التلغراف البحري الممتدة من تسنغ تاو الى شنغهاي وشيفو فهذه أيضا تنتقل الى ملكية اليابان بلا مقابل وتنتولي اليابان على جميع أملاك الدولة الألمانية المقولة وغير المقولة في كيوتشا بلا مقابل

الفصل الخامس

في الشروط العسكرية البرية والبحرية والجوية

انه توطئة للشروع في انقاص سلاح الأمم انقاصاً عاماً تتعهد ألمانيا مباشرة بأن

تسبر على المواد العسكرية البرية والبحرية والجوية التالية وهي : —

الشروط البرية — تنص الشروط العسكرية البرية على تسريح الجيوش الألمانية

وتنفيد القيود العسكرية الأخرى مدد امضاء المعاهدة بشهرين (ويكون ذلك الخطوة الأولى نحو برع السلاح لدولي) وإننى الخدمة العسكرية الإجبارية في بلاد ألمانيا وتدخل قوانينها لا تنفذ على قادة التصارع في قوانين ألمانيا العسكرية تقضي بتجديد نصف الضباط والجنود لمدة لا تقل عن ١٢ سنة متوالية ونشترط ان يقدم الضباط ٥٥ سنة ولا يجالوا الى ان يشق قبل ان يبلغوا الخامسة والأربعين ولا يسمح بإنشاء احتياطي من الضباط الذين خدموا في الحرب ، ويكون مجموع رجال الجيش الألماني مئة ألف لا يزيد عدد الضباط فيهم على أربعة آلاف ولا يجوز تأليف قوة عسكرية غير هذه القوة وبمنع ما خلاصا زيادة موظفي الجمارك والغابات أو البوليس وتعليمهم تعالما عسكريا وتكون وظيفة الجيش الألماني صون النظام الداخلي ومراقبة الحدود وعلى قيادته العليا ان تركز عملها في المهام الإدارية ولا يسمح بأن يكون لها هيئة أركان حرب عامة وينتص عدد المستخدمين المدنيين في وزارة الحربية والمصالح المشابهة لها الى عشر ما كان في سنة ١٩١٣ ولا يجوز ان يكون لألمانيا أكثر من سبع فرق من المشاة وثلاث فرق من الفرسان وفيلقين من أركان الحرب ويقفل ما يزيد عن حاجة هذا الجيش من المدارس العسكرية ومدارس الضباط وتلاميذ المدارس الحربية الخ ويقصر في قبول التلاميذ الذين يمينون ضباطاً على سد المناصب التي تفرغ في الجيش

أما صنع السلاح والذخيرة ومهمات الحرب في ألمانيا فية تصرفه على بيان يثب على قاعدة المقدار اللازم لجيش كالجيش المتقدم ولا يجوز إنشاء احتياطي من السلاح والذخيرة لجميع الأسلحة والمدافع والمهمات الموحدة فوق الحد المسموح به يجب أن تسلم الى الحلفاء لتصرف فيها ولا يجوز لألمانيا أن تصنع غازات سامة ولا سواثل نارية ولا يسوغ لها استيرادها ولا يجوز لها أن تصنع دبابات ولا أتوموبيلات مدرعة . وعلى الألمان أن يبلغوا الحلفاء أسماء جميع المصانع التي تصنع الذخيرة والسلاح ومواقعها وبيان مصنوعها لاجل الحصول على موافقة الحلفاء عليها . ويجب الف التبرعات التي للحكومة ألمانية وصرف مستخدميهاء وأما الذخيرة التي تصنع لاستعمال في الاستحكامات فتقتصر على ١٥٠٠ طن لكل مدفع من المدافع التي من عجم (المنار: ج ٤) (٢٥) (المجلد الحادي والعشرون)

١٠٠٠ متتفرقا دون و ٥٠٠ طلقة لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من ذلك. ويحظر على المانية أن تصنع السلاح والذخيرة لبلادان أجنبية واستيرادها من الخارج ولا يجوز للمانية أن تحافظ على الاستحكامات أو تنشيء استحكامات في أرض ألمانية واقعة على أقل من خمسين كيلو مترا شرقي الرين ولا يجوز لها أن تبقى في الشقة المذكورة قوات مسلحة لا دائمة ولا وقتية، وبمحفظ على الحالة الحاضرة في ما يختص بالحصون القائمة على الحد الجنوبي والشرق الاصيل الامبراطورية الالمانية ولا يجوز اقامة المناورات العسكرية (في الشقة المذكورة) ولا انشاء مبان دائمة للمساعدة على تعبئة الجيش ويجب نزع السلاح من الاستحكامات في خلال ثلاثة أشهر (بعد المعاهدة)

الشروط البحرية - تنهى الشروط البحرية على انه في خلال شهرين لا يجوز أن تتجاوز قوات المانية البحرية ست بواج من طرز دية شلندا ولوترنجن وستة طرادات خفيفة و ١٢ مدمرة و ١٢ ساقا أو ما يساوي هذا العدد من السفن التي تحمل محلها . ولا يجوز أن يكون في هذه القوة البحرية غواصات . أما سائر البواج فتوضع في الاحتياطي أو تنهض بالاعمال التجارية ويجوز للمانية أن تبقى على قدم الاستعداد عددا معينا من السفن التي تلتقط الانغم الى أن يتم التقاط الانغم في بعض الملق المينة في البحر الشمالي وبحر البلطيق . وبعد انقضاء شهرين (هل امضاء المعاهدة) لا يجوز أن يتجاوز مجموع رجال الاسطول الالمانى ١٥ ألفا منهم ١٥٠٠ من الضباط وصف الضباط على أعظم تقدير . وتسلم (الى الحلفاء) نهائيا جميع البواج الالمانية التي تسير على سطح الماء والمقتلة في موانئ الحلفاء أو المحايدين . وفي خلال شهرين تسلم في موانئ الحلفاء بواج المانية أخرى مينة في المعاهدة وهي راصية الآن في الموانئ الالمانية ويجب على الحكومة الالمانية أن تتعهد بتسليم جميع البواج الالمانية التي تسير على سطح الماء والتي لم يتم صانعوا حتى الآن وأما الطرادات المحولة ونحوها فينزع سلاحها وتعد بواخر تجارية . وبعد شهر تسلم في موانئ الحلفاء جميع الغواصات الالمانية والبواخر المستعملة لاخراج الفارق والمحايض الخاصة بالغواصات والتي يمكن أن تسير في البحر بعددها أو التي يمكن

قطرها . وأما الباقي وما لا يزال يصنع في دور الصناعة فيجب على ألمانيا أن تحطه في خلال ثلاثة أشهر، ولا يجوز لألمانيا أن تستعمل حطام هذه السفن إلا للأغراض الصناعية ولا يجوز بيعها لبلادان أجنبية إلا بشروط معينة لثمويضها. ويحظر على ألمانيا أن تبني أو تحرز بوارج ويحظر عليها أن تبني أو تحرز غواصات والبوارج التي تبقى لها تعطى قدراً معيناً من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية وأما ما يفضل من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية فيسلم ولا يجوز لألمانيا خزن شيء منه أو إنشاء احتياطي

ويجب أن يؤخذ رجال الاسطول الألماني بالتناوب والنام ولا تقل مدة الخدمة للضباط وصف الضباط عن ٢٥ سنة متوالية وأما صفار وصف الضباط أو البحارة فمدة الخدمة لهم لا تقل عن ١٢ سنة متوالية بقيود مختلفة

ولاجل ضمان سلامة الدخول إلى بحر البaltيك لا يجوز لألمانيا أن تنشئ حصوفاً في بة اع معينة ولا أن تنصب مدافع تشرف على الماروق البحرية بين البحر الشمالي والبaltيك ويجب عليها أن تهدم (المعاقل) لاستحكامات القاعة في تلك البة اع وتنزع ما فيها من المدافع وأما أثر الحصون الواقعة على بعد ٥٠ كيلو متراً من شاطئ ألمانيا أو القاعة على جزر ألمانية فبذه تبقى لأنها دفاعية ولكن لا يجوز إنشاء حصون جديدة ولا زيادة السلاح في الوجود منها. والحد الأعلى لما يخزن من الذخيرة في هذه المعاقل هو ١٥٠٠ طلقة للمدفع الواحد من عيار ٤٢١ بوصة فما دون و ٥٠٠ طلقة لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من هذا

ولا يجوز استعمال محطات التلغراف اللاسلكي الألمانية في ناون وهنوفر وبرلين لأرسال تلغرافات بحرية وعسكرية أو سياسية من غير رضا الحلفاء والدول المشتركة معهم في مدة ثلاثة أشهر وإنما يجوز استعمالها لأغراض تجارية تحت المراقبة . وفي هذه المدة لا يجوز لألمانيا أن تنشئ محطات كبيرة أخرى للتلغراف اللاسلكي ويجوز لها أن ترمم الاسلاك التلغرافية البحرية التي قطعت والتي لا يستعملها الحلفاء وكذلك أجزاء الاسلاك البحرية التي تقاى بعد قطعها والتي لا ينتفع بها الآن . وفي هذه الاحوال تظل الاسلاك المذكورة أو القطع التي نقلت أو التي استعملت ملكاً للحلفاء

والدول المشتركة معهم وبناء على ذلك فإن ١٤ ملكا أو أجزاء أسلاك عينت في هذه المادة لائتد إلى ألمانيا

الشروط الجوية — تنص الشروط الجوية على أن لا يكون في قوات ألمانيا المسلحة أسلحة طيران عسكري أو بحري ولكن يسمح لها أن تتهيئ عندها ما لا يزيد على ١٠٠ طائرة بحرية غير مسلحة لغاية أول أكتوبر ١٩١٩ تستعمل للبحث عن الألغام تحت سطح الماء فقط. ويسرح جميع رجال سلاح الطيران في ألمانيا في خلال شهرين ماعدا ١٠٠٠ رجل بينهم الضباط يجوز إبقاؤهم إلى أكتوبر وتتمتع طائرات الحلفاء والدول المشتركة معهم بحرية المرور فوق أملاك ألمانيا والنزول فيها والنزول في منطقة المياه المحلية التي لها إلى أول يناير ١٩٢٣ إلا إذا كانت ألمانيا قد سبقت قبلا قبل هذا التاريخ في بحرية الأمم أو سمح لها بالصل باتفاق الجو الدولي ويحظر صنع الطائرات أو أجزائها في جميع أنحاء ألمانيا لمدة ستة أشهر وتسلم جميع الطائرات العسكرية والبحرية والبلونات الميرة ومهمات الطيران إلى الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في خلال ثلاثة أشهر إلا الطائرات البحرية المثة التي تقدم ذكرها

شروط عمومية — وتنص الشروط العمومية على تعديل القوانين الألمانية لتصبح مطابقة للمواد المتقدمة وعلى ألمانيا أن تنفذ جميع المواد الواردة في المعاهدة تحت مراقبة لجنة دولية من الحلفاء يعينها الحلفاء والحكومات المشتركة معهم وعلى الحكومة الألمانية أن تمد هذه اللجنة بجميع التسهيلات ونفقات مصروفاتها ، وأما مهمة اللجان العسكرية والبحرية والجوية التي للمراقبة فقد نص عليها بالتفصيل (لها بقية)

﴿ فائدة ، في هدي القرآن في المعاهدة ﴾

من عجائب حكم القرآن وعلومه أن كل زمان يظهر منها ما لم يكن ظاهرا فيما قبله كظهوره فيه كما فصلناه في تفسير قوله تعالى (٦٥:٦) قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا وينزلق بعضكم بأس بعض) ومن هذا القبيل قوله تعالى بعد الأمر بالإيمان بعباد الله من سوء النحل

١٦: ٩٢ ولا تكونوا كاتي تقضت غزها من بعد قوة أنكأنا تتخذون أيمانكم دخلا
 بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة — الى قوله — ولا تتخذوا أيمانكم دخلا
 بينكم قتل قدم بعد ثبوتها الآية. الايمان بالفتح اليهود والمواثيق والدخل بالتحريك
 ما داخل الشيء من أسباب الفساد كالحديعة والحيلة والبارات التي يراد تأويلها
 ونحوها عن ظواهرها في اليهود وسدين ذلك بالتفصيل ان شاء الله تعالى

المسألة السورية والاحزاب

فيما كان العرب في سورية والمراق يذون أنفسهم بالنجاة من طغيان الطورانيين
 وما ساءهم جلادهم جمل باشا وغيره من سوء المذاب الى نعيم الاستقلال الصحيح
 والحرية التامة ويتلذذون بما يقرأون في المنشورات والجرائد التي تنقلها اليهم الميوت
 أو تنشرها عليهم الطيارات (كاتبة ولقطم والكوكب) كان السرمارك سايكس
 والموسيو يقول « مدبقا العرب » ضمان أصول الاتفاق بين دولتيهما على انقسام
 هذه البلاد بينهما وبضمان ما اثارته (١) تحدد منطقة كل قسم منها كما فعل غيرها من
 من رجال دول التحالف في بلاد الترك أيضا. وقد كان أول من كشف النقاب عن أسرار
 هذه المعاهدات السرية أحرار الرءس لما أسقطوا حكومتهم القيصرية ، ونشروا
 أسرارها العلوية :

وقد اشترى أمر معاهدة تقسيم ولايات سورية والعراق بين فرنسا وانكلترا
 وكثر كلام الجرائد الاوربية والعربية فيه ولا ظهرت شروط الرئيس ولسن واتفقت
 التحليل المتعارفة على جعلها أساسا لسلح باعتبار ما فسرهما من خطبه التي نشرنا أهمها
 من قبل كان يظن أنها تنسخ هذه المعاهدة ونظائرهما من المعاهدات السرية التي
 وضعت لاستيلاء الاقوياء على بلاد الضعفاء نسخا تاما، ولكتنا وجدنا ان هذه قضية

(١) الحفرة في الاسل اسم فعل من غرت الارض بخرتها (من باب نصر) اذا غرت طرفا
 ومضايقتها ومنه الدليل الحرسيت وهو الورد بذلك. ولي السكان من السكافي: خوتنا الارض اذا
 عرفناها ولم تحف علينا طرفها اه فادا أطلق لفظ الحفرة على الصحيفة التي يرسم فيها وجه الارض
 وما فيها من جبال وبحار وغير ذلك كان هذا الاطلاق صحيحا باعتبار ان الصحيفة المشتملة على
 ذلك كانت في عهد رسم مجازي يكثر مثله في لغة

الامم الذي يحسب الرئيس واسن أنه غير به نظام الدول والامم ونقل البشر من طور ساقل الى طور عال من الحرية والسلام قد أجاز تقسيم بلاد الشعوب الضعيفة بين الاقوياء بشرط ان يسمى تصرف كل دولة فيما تأخذ منها وصاية وتوكيلا لا حماية ولا امتلاك ولا استعماراً ، وزاد على ذلك أن الشعوب الراتب من أولئك الضعفاء التي يعترف باستقلالها موقداً بشرط قبول هذه الوصاية (أي بشرط أن لا تكون مستقلة) يسمح لها بأن يكون لها صوت في اختيار الدولة الموكلة بها ليكون ذلك حجة عليها ، وإذا احتج الضعيف على هذا بأنه مناقض لما قلناه وسن وأمثاله من كبار رجال دول الحلفاء من أن أحد أغراضهم الرئيسية من الحرب تحرير الشعوب المظلومة واستقلالها اذ هو عبارة عن وضع اسم جديد للاستعمار والاستعباد يخدع الجاهلين ويصرفهم عن المناوئة — قال له من ههنا يتعاطف بالجواب: ليس المراد من تحرير الشعوب غير الاوربية جعلها حرة كالاوربيين كما ينهم البلدان الذين يفسرون الانفاظ بما يرون في معاجم اللغة المخالفة لمعاجم السياسة وإنما المراد منه انه اذا من حكماها الظالمين وجعلها تحت سيادتنا العادلة التي هي أفضل لشعب الضعيف من الحرية المطلقة التي لا يقدر على القيام بأعبائها وشؤونها ، وإذا كان ما قارب الشيء يعطى حكمه فما القول في ما هو أفضل منه ؟

فاذا قيل ان صحت هذه النظرية فاستترقق الراغبين في الحضارة من الافراد لمن دونهم خبر لهم من الحرية فلماذا يحرّمون استمرّة قهرهم ؟ ثم لماذا تبيعون حرية الفسق والفجور لشعوب الجاهلة وأنتم ترون ما يجني عليها فشو الرنا والسكر من الامراض والفقر وفساد البيوت (المائلات) والامّة ؟ ان قيل هذا سكت لسان العقل ، وصاح لسان الحال :

قل امرئ في غابة جريرة لا تظفر

وقتل شعب آمن مسألة فيها نظر

كان أولوا الامم بالسياسة من السوريين يعتقدون منذ آذن دول الحلفاء الدولة العثمانية بالحرب ان اتصارهم يفضي الى تقسيم بلادها بينهم على قاعدة مطالبهم القديمة فير بان يكن الاستانة لرسمية وسورية لفرنسة والمراق لانكارة ، ولم تكن أقوال رجال السياسة منهم أنهم يبقون تحرير الامم والشعوب مضحكة لا اعتقادهم هذا ولكن منهم من حسن الفن بالرئيس وسن ان نادى بهذه الحرية ورجوب تصميمها وتعميم

العدل وعدم التفرقة بين من يحب ان يعدل وبين من لا يحب ذلك ناسخا لما جرت عليه
أوردية من وجوب «محررية الشعوب» في أقطارها دون الشعوب لاسيوية ولا فريقية،
ومنهم من لم يحسن الفطن به ولم يفضل على سياسة أوردية في شيء، وربما كان هؤلاء
السبب والفطن هم الاقلين من أهل الامام بالسياسة وكان سائرهم على رأي عامة شعبيهم
وهامة سائر الشعوب من حسن الفطن والرجاء الى ان ظهر هذا مصيبة الامم فقال
المتمرسون بالسياسة ان قواعد واسس وخطبه لم تأت بشيء جديد الا زيادة كايام
في معجم السياسة الخادع، وظل أكثر العامة يجهلون ان المراد من مساعدة الدول
الموكة للشعوب ليس الا عبارة عن امدادها بما يوزنها من المال والسلاح وغيره كما
يرون من مساعدة انكلترة لحكومة الحجاز الموالية لها

هذا وان من المعلوم المشهور أن لكل من الفرنسيين والانكليز صنائع وأولياء
من السوريين يلتقون اليهم بالمودة، فطائفة المورثة من صنائع فرنسة وأوليائها ولها
أفراد من الطوائف أخرى قد اجتهد رجالها في تكثير عددهم بعد احتلال سورية
وطائفة الدروز من صنائع انكلترة وأوليائها وكذلك اليهود صاروا من أوليائها
بوعدها اياهم بجعل بيت المقدس وما حوله من سورية الجنوبية وطنا قوميا لهم
يرجعون أن يستعبدوا فيه ما فقدوا من الملك، وقد استمال رجاله بعد احتلال هذه
البلاد كثيرا من أفراد الطوائف الأخرى واستمال اليها الامبريطسيل كثيرا من
المسلمين. زد على ذلك ان جهوز المتعلمين بالمدارس الفرنسية يفضلون فرنسة على
انكلترة والمتعلمين بالمدارس الانكليزية والامريكانية يفضلون امريكة وانكلترة
على فرنسة، ولقد بين والمذاهب تأثير عظيم في تفضيل دولة على دولة وأمة على أمة،
ودعاة الدين والمذاهب ما زالوا يتبارون في جذب قلوب من يربونهم ويعلمونهم
في مدارسهم الى أنفسهم ويتفرونها من المخالفين لهم

لم يكن للدولة التركية أدنى عناية بمقاومة دعاة النفوذ الاجنبي في بلادها ولا
اهتمام بمعارضته بمثله فيها، ولا في بلاد أولئك الاجانب أو مستعمراتهم بالاولى،
وليس لضربها من أمم المشرق الاسلامية ولا غيرهم دولة ولا امارة لها دعاة يستميلون
الناس باسم الدين ولا باسم الحضارة ولا المصالح، لهذا كان الذين يتفرون من

الترك بالتأثير الاجنبي و بسبب الخلل وسوء الادارة - والذين يتوقعون افضاء ما عليه الترك من سوء الادارة الى قنوط دولتهم واقسيم الدول الكبرى لها - لم يكن أحد من هؤلاء ورأيتك يعكس - قبل بلاده لا وتمثل له احدى الدول الاولية العامة - سيطرة عليها متممة بخبراتهم مستخرجه لدولهم

كان الامر كذلك الى أن قام الالحج ديون الطورتيون من الترك بث دعوة الجنسية التركية ومحولة تتركك بفتح الخاضعين حاكمهم من الاجتناس الاخرى بالقوة القاهرة حتى دثروا هذه الاجتناس دعاء الى المحافظة على جنسياتها واحياء ما أماته الجهل والاهمال من لغاتها، ثم الى التفر في حريتها واستقلالها، فلما اتخذ الانصاذيون الحاسب ذريعة الى تنفيذ خططهم في القضاء على العرب في سورية والعراق بالقوة القاهرة وشرعوا بذلكون بهم تشيلا وتضاييا وتغريبا ومصادرة وتغريبا - كما فعلوا بالاردن والروم - وشتمت نار انتودة عربية في الحجاز ونصي أمبره الى دول الاللاف المحاربة للترك والجزء ان اتمت آمال الدورين الذين يسامون سوء العذاب في سورية وغيرهم من المراقبين بأن تكون لهم دولة عربية يكون المؤسس لها ملك الحجاز، وكان النصاري كمالهم في نفي ذلك لان الشدائد التي ذاقوها بأنهم - حرب، قد أرالت كل خلاف وشقاق كان بينهم

ولما احتل الحلفاء سورية بعد جلاء الترك عنها وأخذ جزء من جنوبها عنوة أقاموا فيها ثلاث حكومات عسكرية على قاعدة معاهدة سنة ١٩١٦: حكومة انكليزية في سورية الجنوبية (فلسطين) لانها منطقة انكائرة، وحكومة فرنسية في سواحل سورية الشمالية لانها منطقة فرنسة، وحكومة عربية في الداخلية لانها منطقة العرب، وكانت كل حكومة تبث نفوذها في منطقتها حتى اعتقد المتمرسون بالسياسة من أهل البلاد في كل منطقة أنها صارت ملكا خالصا لمحتلها بما يكن الاسم الذي يسمى به هذا الملك . وكانت كل حكومة تشدد في منع الاتصال بين كل قسم من سورية وبين مصر بشدة المراقبة على البريد وشدة التدقيق في منع السفر من أحد القطرين الى الآخر الا لمن يوثق بمشايته للحلفاء في سياستهم ثم لمن يوثق بأنه لا يخالفهم ولا يشتغل بسياسة غير سياستهم، ذلك بأن من في مصر أجدر بمعرفة حقائق

السياسة وخفاياها من أهل سورية وسائر أقطار الشرق الأدنى ، ولكن الاخبار
والافكار كانت تنقل بالتدريج بتلقين بعض ضباط الجيش المصري وغيرهم من
خدمة الحكومة العربية المدين كانوا يترددون بين مصر والمجاز وسورية ، ثم بتلقين
غيرهم وبما كان يحمل كل من الرسائل ، فعرف بذلك الكثيرون من أهل سورية
حقائق المسائل ، وكان مما ترتب عليه قوة رجائهم بما يحسون من الاستقلال التام ،
وضعف أملهم وتضيق رأيهم في ارتباط سورية بحكومة المجاز ، فلم يعد يرغب في هذا
أحد يستد به من الذين عرفوا حقيقة الحل ، ولكن الامر فبصلا يجمع بلطفه وسخائه
وبمظاهرة الاسكندرية في تأليف حزب كبير يرغب في جعله ملكا لسورية مستقلة
الأحزاب السورية

من قده ما تقدم لم يجب مما يراه من كثرة لاختلاف السوريين في أمر بلادهم
كما يجب من لا يعرف من شؤونهم سوى الظواهر التي تتجلى له في جرائدهم وبمعالهم
وبراعتهم في التجارة بمصر وأوردية والممالك الامبريكية ، وادارتهم لبعض أعمال
الحكومة المصرية والسودانية ،

قال عالم أوربي لشاب سوري من تلاميذه انني وقفت على كثير من شؤون
السوريين لاجتماعية وغيرها وحضرت بعض أنديةهم ومحافلهم فلم أرى بيننا وبينهم
فرقا يذكر لهذا أخذني المصعب بأخذه لما علمت ان كثيرا منهم يطلبون ان يكون
وطنهم تحت حماية أو وصاية أجنبية ، هذه خطة خدش وضمة لا يرضى لنفسه بمثلها
من علم انهم أدنى من السوريين في كل علم وحمل ، وأقل شعورا بمعنى الحرية والشرف ...
ولو علم هذا العالم ان مصدر هذا الخدش والضمة بهض أولئك الذين اذا رآهم تمعجه
أجسامهم وان يقولوا بسمع قلوبهم دون الجمهور السوري الاعظم الذي لم يسلبه التفريط
ولا التعصب لديني ما عرف به السوريون وسائر العرب من الشتم والاباء ثم علم سائر
ما أشرنا اليه من أسباب اختلاف لما احتقر السوريون كافة بما صدر من الاقلين منهم
بذم من الاعذار التي أشرنا اليها في هذا المقال أو غير هذا

من جراء ذلك ألف السوريون في البلاد وفي الممالك الامريكية ومصر عدة

أحزاب وجمعيات كثيرة تطالب الاستقلال السورية رسمياً وتعددية بغير منجزة ومهبط فلسطين وإنسان إما وحدها وإما متحدة مع العراق وجزيرة العرب ، وبعض اللبنانيين منهم يطلب ان يكون لبنان مملكة مستقلة ويضم اليه معظم ولاية بيروت وجزء من ولاية الشام مما يكثر فيه النصارى بحيث يكون أكثر الأهل منهم فتكون البلاد السورية مملكتين الساعلية منها مسيحية والداخلية اسلامية . بهذا صرح لي بعض كبارهم وأدبائهم فما الظن بما يصرح به بعضهم لبعض ؟ ثم ان طلاب الاستقلال لسورية من هؤلاء السوريين المهاجرين منهم من يطلبه تاماً مطلقاً ناجزاً كحزب الاتحاد السوري بمصر وبعض الاحزاب والجمعيات في الممالك الامريكية الموافقة لهذا الحزب ، ومنهم من يطلب استقلالاً ادارياً تحت وصاية إحدى الدول الأوروبية الكبرى أو الولايات المتحدة

وأما السوريون الذين في البلاد فالسواد الأعظم منهم كانوا يطلبون الاستقلال المطلق الناجز مع الارتباط بالوحدة العربية التي يرغبون ان تتألف من جميع الولايات العربية العثمانية على قاعدة اللامركزية ، وقد بثت فيهم دعوة طلب الوصاية الأجنبية باسم المساعدة فراجت بين الكثيرين لاعتقادهم أنها عبارة عن مساعدة بالمال لا تنافي الاستقلال لا بتشرية ولا بتنفيذ فلما فهموا المراد منها نبذوها لا أكثر .

أول حزب ألب بمصر (حزب الاتحاد السوري) وكان أعضاءه اندلسيون من المسلمين والنصارى والدروز وأساس برنامجه الاستقلال التام الناجز ، وأفراد الناجز الحال ، ويقابل الاستقلال المستقبلي الذي يتوقف على مساعدة أجنبية ترشح الشعب له وتنقذه اليه ان كانت تريد ذلك ، وإنما فسرناه لان بعض الناس لم يفهم المراد منه حتى قالت إحدى الجرائد السورية ان المراد بالناجز التام ، فحسبه تأكيداً للتام ، والمراد بالتام ما يشمل السياسي والاقتصادي والقضائي وار كل مؤجلاً

ألف الحزب ، أولاً من فريقين الاستقلاليين والاحتلايين وكانت المود الأولى التي وضعت له مشتملة على الجمع بين التقيضين — الاستقلال والاحتلال — فكان كل فريق يقوي المادة الموافقة لمشر به ويدعي لاحتلالي انه استقلالي وأنه إنما طلب مساعدة مرفقة للضرورة

وكل يدعي وصلا بليلى وأبلى لا تقر لهم بذاكا

فاشتغلا بالجدال وفضل عدة أشهر كان الفلج فيها للاستغلايين ، وكان
الاحتلاليون يذلون منه لوأذا ، وينفصلون مثنى وأفذاذا ، وتقرر البرنامج المؤلف من
أربع عشرة مادة بلاجماع في بعضها وأكثر الآراء في بعض . ورضي كاتب
هذه السطور بأن يكون من مؤسسي هذا الحزب المخالف لمذهب السيامي في
الجامعة العربية من وجوب اتحاد جزيرة العرب بالولايات العربية الممانيّة للمعرض
على تعاون المساميين مع النصارى على طلب الاستقلال التام الناجز لسورية بعد أن
أطال الدعوة الى مذهبه فلم يستجب له من فضلا النصارى بمصر الا أفراد
قليلون ، ولأن اتعاون على استقلال بعض الاقطار العربية لا ينافي السعي لاستقلال
سائرها من طر يق آخر كما صرح به في بعض أيمان الجامعة العربية . وأنا أصرح
هنا بأنني لم أكن موافقا على كل مواد البرنامج بل منها ما أسفر النضال فيه بيني
وبين بعض الاعضاء عن فوزي بموافقة الاكثرين من الاعضاء لي ثم يرجوع
بعضهم الى رأي المخالفين لي أرضاء لهم لئلا يخرجوا من الحزب ، ولكنهم خرجوا
بعد ذلك . عل أن كل قانون وكل نظام يشترك في وضعه كثيرون يتقرر بعض
مواده بالاتفاق وبعضها برأي الاكثرين

وتلا الحزب الاتحاد السوري الحزب الفرنسي الذي يطلب جعل سورية برمتها
(ومنها فلسطين ولبنان) مملكة واحدة مستقلة في ادارتها تحت حماية فرنسة أو
وصايتها ، ولم يوجد في مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية الا حتى بك
المظم ومختار بك الجزائري . وتلاه الحزب الحر المعتدل الذي يتفق مع الحزبين السابقين
في طلب وحدة سورية وحدودها ويخالفهما في طلب جعل حكومة الولايات المتحدة
وصية على سورية ومساعدة لها على الاستعداد للاستقلال التام المطلوب . وليس في
مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية التي تباع أربعة أخماس أهل سورية
وكان في مصر قبل هذه الاحزاب بل قبل الحزب أيضا جمعية تعرف بجمعية
الاتحاد الابائي تطالب الدولة الممانيّة بحقوق لبنان المعروف أو الصغير فتحولت بعد
الحرب الى حماية الحلفاء باستقلال الجبل وتوسيع حدوده وجمود تحت حماية جيم الدول

الكبرى . وكان المهاجري لبنان في البلاد الأمريكية جمعية أخرى تعرف بجمعية النهضة اللبنانية تطالب بتوسيع حدود لبنان وتنمية استقلاله وجعله امانة ذات علم خاص وجعل أميره أوردوريا يطلب اختياره من الدول الست الضامنة لاستقلال الجبل ولهم مطالب أخرى متعارضة نشرناها في المجلد السابع عشر ثم كانت هذه الجمعية من طلاب الحماية الفرنسية وبعد انكشاف الحقائق تغير رأي مؤسسيها في ذلك وأشيع ان رئيسها المندوب عنها في باريس طلب الاستقلال التام وانضم الى جماعة الامبرفيصل . وجمعية الاتحاد اللبناني قروغ في البلاد الأمريكية وفي لبنان نفسه . وكان أكثر طائفتي الموارنة والروم الكاثوليك من غير أعضاء هذه الجمعية يودون أن يكون لبنان وكذا سائر سورية تحت حماية فرنسا كجمعية النهضة اللبنانية . ولما انتهت الحرب بظفر الحلفاء وأعلنوا ان الولايات العربية لن تعود الى الحكومة التركية وتألفت الازاب السورية للمطالبة باستقلال سورية على ما تقدم بيانه انضم الى كل من حزبي الاتحاد السوري والحزب المعتدل كثير من أعضاء الجمعيتين ودخل أناس منهم في أحزاب أخرى استقلالية واختلالية من طلاب وصاية الولايات المتحدة أو وصاية دولة غير معينة وبقي بعضهم ثابتاً على المطالبة بفصل لبنان من جسم سورية الذي فعله أن حزب الاتحاد السوري فاق غيره في بث دعوته في سورية والمهاجر السورية لانه هل تبرع جميع أعضائه بالعمل وظف له عمال للإدارة والترجمة والنسخ واستعان على عمله بسخاء رئيسه ميشيل بك لطاف الله وشقيقه جورج بك الذي تبرع له في أول تأسيسه بألفي جنيه مصري حتى كان يتفق في بعض الايام بضع مشين من الجننيات أجور برقيات الى أوربة وأمريكة حيث أجاب دعوته خلق كثير وبث دعوته في جميع البلاد السورية ولم يستطع ذلك غيره . وأما الحزب الحر المعتدل أو الامريكاني رجع اليه كثير من الاحتلالين اقدمين كانوا راضين بوصاية فرنسا من مهاجري السوريين في مصر وأمريكة وقبيل من الاستقلاليين فظفوا هم السواد الاعظم ولا سيما في البلاد نفسها ولم يكن له فروع ولا دعاة فيها هل أن لدعوة الى طلب مساعدة الولايات المتحدة قد ظهرت قبل تأسيس هذا الحزب في كل مكان ونسبها الجرائد الانكليزية الى الامبر فيصل منذ كان في أوربة ثم اشتهر انه بث هذه الفكرة في سورية بعد

هو انه لا سألهم فكرة الدهرة الى من عدة انكسرة اذا لم تقبل حكومة الولايات المتحدة ، وهذا هو الذي وقع كما متبينة بعد . ومن البديهي ان السوريين الذين في الولايات المتحدة وفي غيرها من الدنيا الجديدة كان كثير منهم قبل ذلك بفضل مساعدة الولايات المتحدة على مساعدة كل دولة أوربية، بل قلما بفضل دولة أوربية على الولايات المتحدة في هذا الامر أو ما يشابهه من كل ما يطلب للخير والانسانية الا جاهل غبي، أو متعصب غوي، أو متأجّر دني، وما كل من طالب بمساعدة دولة اخرى ابتداء بفضلها على حكومة الولايات المتحدة في ذلك بل منهم من طلب غيرها فباس منها، ومنهم من نقر منها باقتناعه بأنها مبالغة إلى مساعدة اليهود على امتلاك الارض المقدسة وجعلها وطن قوميا لهم . والاستقلاليون يفضلونها على غيرها أيضا ولكنهم لا يرضون ان يكون لها أدنى سيادة أو سامان في بلادهم بأي اسم من الاسماء .

وجهة الاقوال في الجمعيات والاحزاب انها على كثرتها ترجع الى هذه الثلاثة الانواع وان تأليفها كان خسارة على فؤاد فرنسا فقد كان أكثر طوائف الصاري بها فصار أكثرهم عليها فما اقول في المسلمين وكلمة استقلاليون الا الشاذ النادر الذي لا حكم له .

لجنة الاستفتاء الدولية

كان مؤتمر الحلفاء عزم على ارسال لجنة دولية الى سورية وغيرها من بلاد الدولة العثمانية لتقف على رأي أهل البلاد في أمر مستقبلها وشكل حكمها والدولة التي تفضل ان تدب لمساعدتها على الاستعداد للاستقلال المعترف لها به موثقا الى أن تصبح قادرة على النهوض به وحدها، ثم اكتفى بجعل اللجنة من فضلاء امرئيين فأحسن صنعا لان هؤلاء أبعد من الاوربيين عن الهوى في هذه المسألة طافت هذه اللجنة أممات البلاد في الولايات والمصرفيات المتنازعة والتابعة لولايات رقبات في كل منها رجال الاديان والاحزاب والجماعات المتخبة وممثلي الاندية العلمية والادبية والجمعيات — فظهر لها أن البواد الاعظم من الاهالي يطلب الاستقلال اتمام التاجز ولا يرضى أن يكون لدولة أجنبية حماية على بلاده ولا وصاية ولا مساعدة نفس الاستقلال ، ويزيد أهل سورية الجنوبية (فلسطين) التصريح

بمنع مهاجرة اليهود الصهيونيين الى بلادهم ، وأهل سورية الشمالية يوافقونهم على ذلك كما صرح به الوفد السوري الآتي ذكره وغيره وأنه اذا أمر مؤتمر الصلح على تدب دولة من الدول العظمى لمساعدة الاهالي على النهوض بأمر الاستقلال فيشترطون أن تكون هذه الدولة هي الولايات المتحدة الامريكية لانها غير استعمارية ولا طامعة في البلاد وأن تكون مساعدتها موقفة لا تزيد على ١٥ سنة أو ٢٠ وأن تكون في الامور الفنية والاقتصادية التي لاتمس الاستقلال، وصرح بعضهم بعدم قبول المساعدة البنية وبعضهم بطلبها من الولايات المتحدة دون سواها وبعضهم من انكثارة وأكثر هذا الفريق من الدروز، وبعضهم من فرنسة وأكثر هؤلاء من موارد لبنان وبيروت ، وما كل الموارد يرضى بوصاية فرنسة ومساعدتها . وأما المسلمون فقد صرحوا في كل بلد بعدم قبول مساعدتها بحال من الاحوال وما شذ الا أفراد لا يعتد بهم . ولأجل القرار من مساعدتها أو وصايتها قال بعض المرجحين لمساعدة الولايات المتحدة انها اذا لم تقبل قاتهم يرجحون انكثارة على غيرها بالشروط التي رجحوا بها الاولى اذا كان لابد من هذه المساعدة التي احتجوا عليها وعلى المادة الثانية والعشرين من عهد عصبة الامم المتضمة لها

ذلك بأنه قد أوف في سورية مؤتمر بأمر الأمير فيصل لأجل مقابلة لجنة الاستفتاء وإطلاعها على رأي أهل البلاد ووضع (مشروع) قانون أساسي لها انتخب أعضاؤه في أكثر البلاد من قبل المنتخبين الثانويين الذين انتخبوا نواب البلاد في مجلس المبعوثين العثماني الأخير ومنهم أعضاء من طوائف لبنان كما لا ندرى كيف انتخبوا . ولم يمكن اقناع هؤلاء ولا غيرهم بالرضا بمساعدة الولايات المتحدة ثم انكثارة بالشروط التي أشرنا اليها إلا بعد ان بثت الدهوة فيهم بهذه الصفة : ان انتداب دولة من الدول الكبرى لمساعدة البلاد على السير في سبيل الاستقلال أمر مقرر في المؤتمر لا مرد له ، وان فرنسة تمت الى المؤتمر وجميع الدول بدهاوى كثيرة ليندبها لذلك أهمها ان أهل البلاد يفضلونها ، وإن لها صنائع يصدقونها ويقتنون مساعدتها ، فإذا اقتصر الاكثرون على طلب الاستقلال بدون مساعدة ما يجشئ ان ترجح فرنسة بحجة أن بعض الاهالي يطلبها . والآخرون

لا يعرفون بينها وبين غيرها. بناء على هذا وعلى السلم بأن رئيس الحكومة البريطانية صرح بأن دولته لا تقبل الانتداب لمساعدة سورية — لأن ما بينها وبين فرنسا من عهد وميثاق يحول دون ذلك وما هو بالذي يحمل قصاصة ورق — وضع المؤتمر القرار الذي قدمه الى لجنة الاستفتاء وسنذكره بنصه في مكان آخر من المنار اذا لم يكن جميع أعضاء المؤتمر الذي قرر هذا متغيبين من الامة لينوبوا عنها فيه فقد جعلهم في معنى المتغيبين موافقة أكثر من استفتهم اللجنة لهم كما شرحتة الجرائد السورية في بيانها لأعمال اللجنة في البلاد المختلفة. فجاء ما تقدم كله مصداقاً لما كنا قلناه مراراً لبعض الباحثين معاً من الأجانب والوطنيين ، وهو ان السواد الأعظم في سورية يطلب الاستقلال التام المطلق — والله الحمد من قبل ومن بعد

السيد الزهراوي

تمة ترجمته بقلم صديقه الشيخ أحمد نبهان الحصي

في أول سنة من مبعوثينه وقعت حادثة ٣١ مارث الشهيرة فحضر المجلس من قبل المسكر بحجة لارتحاع عن الدستور وهذا المبعوثين بالرصاص حتى انه قتل أحدهم محمد بك رسلان مبعوث اللاذقية ومباها صاحب في باب الحجاز ومنهم من رمى نفسه من إحدى الدوافد الملية حتى تحطم خوفاً على نفسه من القتل وفرت كثير من المبعوثين حفاظاً لحيتهم وبقي المترجم رحمه الله تعالى مع بضعة أشخاص ثابتي الجأش غير مباينين بذلك القوة لهائلة التي تهددهم وهم يخبرون المراكز بالنفوس ويدكرون الوقعة وما هم فيه حتى كادت تلك القوة ان تقضي على بقية لمبعوثين ثم خرج المترجم مخترق صفوف العساكر بلا اكتراث حتى وصل الى منزله وانفض الجمع هذا الثبات في مثل هذا الموقف الحرج مما يدل على شجاعته وقوة يقينه

على أثر هذه الحادثة التي شاع خبرها حتى بلغ الرومالي مكبراً زحف محمود شوكت باشا بجوشه ليضرب الآستانة لحماية الدستور وإسكل بالارنجاعيين وينتقم ممن أشروا هذه الفتنة فأرسلت الحكومة اذ ذاك هيئة مؤلفة من الاعيان والمبعوثين

لمقابلة الباشا وإبلاغه حقيقة الحال فكان صاحب الترجمة من أعضاء تلك اللجنة الموقرة قاسمته بلوه في (إيامته انوس) من ضواحي الآسنة وأوقفوه على جلية الخبر الشائع وألقوه في سمنه حتى سكنت غصبه وسكن جأشه ودخل بغير إزعاج لأحد

وفي أثناء تلك المدة - أعني للدورة الأولى لمجلس المبعوثين - أصدر المترجم جريدة عربية في الآسنة سماها (الحضارة) بشراكة شاذلي بن الحنظلي ثم انسحب هذا الأخير منها إذ تعيب متصرفاً وراءه عكاً بعد إندثار الحكومة له

وكان السبب في إنشاء تلك الجريدة أنه لما بلغ الاتحاديون ما بلغوا من الأثرة والاستبداد وتسميم الأفكار بأفكارهم التي أنشأوها لئلا يفكرهم السوء وتصويرهم الحال بصورة الحق تأسس الحزب الحر المعتدل لمعارضتهم وكان معظم مؤسسية من مبعوثي العرب وحزب لائتلاف وكان معظم مؤسسيه من الترك ثم امتزج الحزبان باسم حزب الحرية ولائتلاف وكان المترجم من مؤسسي الحزبين المذكورين لمعارضة حزب الاتحاد والترقي فأصدر جريدته (الحضارة) باللغة العربية للمحافظة على مبادئه الثابت وهو الاعتدال لمحض حتى كان رفاقه يلومونه لشدة هذا الاعتدال والعموي وحتى أن كبار لائتمدين كانوا يمجبون من اعتداله مع معارضته لرأيهم وكان كثير منهم يقول لئلا جميع المعارضين مثل هذا الحر المعتدل

• والفضل ما شهدت به الأعداء •

وفي أثناء تلك المدة أيضاً وقع اضطراب واختلال في الرومي فعينت الحكومة يومئذ لجنة من الأعيان والمبعوثين للكشف عن أحوال تلك البلاد وكان المترجم رحمه الله تعالى من أعضاء تلك اللجنة

وفي أثناء مدته نشبت الحرب في طرابلس الغرب فصعد المترجم منبر الخطابة في المجلس وهيج الخواطر وحرك السواكن ثم أجهرش في السكك فقال له بعض المعارضين من المبعوثين لا تبك فأننا سنتردها فقال: أنا لا أبكي على طرابلس الغرب ولكنني أبكي على الرومانيين وسورية والحجاز والعراق

من تأمل هذه الجملة الجوابية منه يعلم أنه قد لمع من وراء حجب الغيب ما سيكون في المستقبل استنباطاً حادياً من سوء تدبير من يبدع الحل والعقد، وقد

اتفق مثل هذا لغيره من أصحاب الروية والحدس ، فوقع ما توقعوه وفق الامر من قبل ومن بعد

في مدة اقامته في الاستانة سواء كان مبعوثا أو لم يكن كان يتبعه جميع الفضلاء والادباء على اختلاف لغاتهم ، والكبراء مع تفاوت رتبهم ، يستمدون من آرائه السديدة ، عرف هذا من شاهده بالبيان حتى كانت جلساته على مراتب لكل فريق وقت يقضيه فيأتي فريق آخر حتى تنقضي الساعة السابعة بل الثامنة من الليل وكان مع كل هذا لا يأخذه ملل ولا ضجر ولا سامة مما يدل على نعمة صدره وحسن مجلسه

في أواخر هذه الدورة للمجلس حصلت مناقشة بشأن المادة ٣٥ من القانون الاساسي ووقع الخلاف الشديد حتى آل الامر الى فض المجلس وتجديد الانتخاب ثانية فنادى المترجم رحمه الله تعالى الى وطنه وزيارة أهله وذويه ، فأوحى الحكومة الاتحادية الى جميع المراكز وأوعزت للحكومات أن يكون انتخاب المبعوثين ممن لا يخالف رأيهم ، وكانت تواصل التفراقات والمندوبين للمراكز بالوعد والوعيد ، والتخويف والتهديد ، لهذه الاحوال وشدة الضغط ما تمكن الاهالي من انتخاب المترجم لان حريتهم صلبت حتى امتنع كثير من التصويت

على أثر ذلك سافر الى الاستانة للقيام بأشغال الجريدة فاستند المجلس من مبعوثين صار تمييزهم من قبل الاتحاديين في الباطن وان كان في الظاهر بالانتخاب ثم تغلب حزب الائتلاف على حزب الاتحاد وتشكلت الوزارة ففضوا ذلك المجلس الجديد فعاد المترجم الى وطنه فوقعت حرب البلقان فصرف النظر عن الانتخاب الى أن تضع الحرب أوزارها

في ذلك الاوان سافر الى مصر فانتخب من حزب الامر كثرية المؤلف هناك رئيسا للمؤتمر الذي انعقد في باريس لاجل مطالبة الحكومة التركية باصلاح بلاد العرب واضطهاد هذه الامة المهضومة حقوقها نوني المهضوم وقد طبعت مقررات المؤتمر والمحاطب التي أقيمت فيه فلا حاجة الى بيان ذلك

وفي أثناء إقامته في باريس كان محل إعجاب الجميع في اعتداله إذا طالعت تلك المقررات المطبوعة وتلوت ما فاء به رحمه الله حكيم له بذلك الاعتدال وبأن ذلك الإعجاب به كان بحق. وحسبك شهادة لأحاب فان جريدتي المانان والطان - وهما من أكبر الصحف الفرنسية وأشهرها - قالتا كما نقلته الجرائد المصرية والسورية في ذلك الحين « ان السيد عبد الحميد أفندي الزهراوي كان المؤتمر بمثابة الدماغ من الجسد » وذلك بمناسبة ترؤسه المؤتمر وحسن إدارته له وكان مدة إقامته في باريس موضع التبريل والاحترام، واجتمع بالموسيو بيث رن ناظر خارجية فرنسا في مقر النظارة فأعجب به غاية الإعجاب وأزله منزلة الأكرام بعد أيام وظيفة المؤتمر انقضت أعضاؤه وبقي المترجم رحمه الله تعالى هناك مع نفر من رفاقه مطالبين بالإصلاح العربي فاصطرت الحكومة الاتحادية لتسجيل على جلهم فأرسلت من قبلها مدحت شكرية لك الكاتب العمومي لمركز الاتحاديين والرحوم عبد الكريم الخليل للسعي لإرضائهم ورجائهم خدعة ومكر منها فوذا بانطية وما نالا غاية ولا مقصدا ، فأعادوها ثانية وأدروا لها برعد جماعة المؤتمر باجائهم الى ما يلزم من الإصلاحات للبلاد العربية فوعدا وأتسما الايمان على ذلك فحضر عندها المترجم الى الاستانة اعتمادا على ايمانهم الكاذبة البنية على احد من المكر وعين عضوا في مجلس الاعيان ليشراف على انجاز وعدهم ، فبقي ينتظر تلك المواعيد الفارغة (وقاهيك بمهارة الأتراك بالمواعيد) الى ان نشبت الحرب العامة سوء تدبير الرؤساء الذين أهلكوا الحرث والنسل وصحروا ذلك الملك العظيم من أيديهم وكان من لوازم ذلك اعلان الادارة العربية في البلاد ، لجعل مجال باشا قائدا عاما في سورية بصلاحيات واسعة لتنفيذ أوامر الجمعية الخلاعة بالإصلاح الذي كانت تنويه وهو الانتقام من متتوري أبناء العرب ونابغهم واتخذوا الحرب فرصة لتنفيذ ما تكنه صدورهم من الصفائف على هذا الجنس الشنيع

سلب المترجم بدمشق النام مع جملة من وجهاء البلاد السورية بلا محاكمة ولا سؤال منه عن شيء وذلك ليلة السبت ٤ رجب سنة ١٢٢٤ هجرية ٢٢ نيسان

سنة ٩١٦ ميلادية وكان لسان حاله يقول

يا جزع مح والى واندب جنة خلقت من يوم قالوا بلى ، لفضلك والمحن
وحى املا وجيرانا وآونة حى الرفاق وحى سائر الوطن
حبا بصالحهم أصبحت قد بينهم لبقطفوا ثمرها من راحتي جني
﴿ صفاته رحمه الله ﴾

كان مستجيبا لمصنات الكمال . وقورا ذا ذهن حاد وفكرة واسعة وذاكرة عجيبة
يتوقد ذكاء . وملاحظه أكبر دليل على ذلك . ولسع الصدر سليبه . لبن الجانب ، بطيه
الفضب لا يقابل أحدا بمكرهه ، لا يمل من جايه كيف ما كان ولا جليسه من
محدثه يماشر كل انسان على قدر علمه ، أكثر أحاديثه في مجالسه ما يعود بالفائدة
لا يستعيب احدا ولا يحب أن يختاب أحد بحضوره ، قليل الكلام الفارغ . كثير التفكير
أبي النفس ، شجاعا شديد الصبر على السدائد . قوي اليقين بربه تعالى ، كريم الخلق
جميل الخلق والهيئة ، يحبه من يراه لاول وهلة ، عفيف النفس ، لا يبالى بزخارف
الدنيا ، بعيد عن التكلف ، شديد البحث والتدقيق في المسائل ، يتبع الأدلة والمستندات
وإذا أفا عند الحق ، يحب أن تكون الحجة مع غيره ما أمكن ، معتدلاً في شؤونه كلها ،
مستجاباً بمبادئه . محافظاً عليها عزة . ذلك منه كل من عاشه حق المباشرة

﴿ مكتوباته رحمه الله ﴾

كتب في مواضع عديدة كلها فوائد — منها ما حوته جريدته الحضارة التي
أصدره في الإستانة ثلاث سنين ، ومنها مقالات في التريه كان ينشرها في جريدة
نشرات الفنون البيرونية قبل إعلان الدستور ، ومنها ما نشرته المؤيد والمعلومات
السورية والحريية والنبر وخلافها من الجرائد المصرية والسورية . وكتب في مجلة
المعارضة مقالات وله كتاب نظام الحب والبغض نشر منه في المنار عدة فصول ،
وم أكمل لمواضع سياسية . ومها رسالا في الله والتعصوف وهي التي نوهنا بها قبلاً
وأخرى في الإمامة ورسالة ترجمة السيدة خديجة سلك فيها مسلكاً غريباً لطيفاً أبدع
فد كل الابداع وأنى بكل . استطاع من طامعاً حتى انطالمة عطف على مقدرة

هذا المرسىم وأحاديثه وسلامته ذهبه وملاحة قلبه ودقة فكره ونزاعة سره، ولا يرا
الابحاث الأخيرة منها، وقد طبعت بمطبعة المنار وكانت بينه أن يجمها الخلق الأولى
لسلسلة تاريخية فحالت دون ذلك أشغال قامت مانما عن اخراج هذا الفكر إلى حيز
الوجود، ومنها رسالة في النحو وأخرى في المنطق وغيرها في علوم البلاغة المعاني
والبيان والبديع وكتاب في الفقه بأسلوب قريب المأخذ سهل العبارة يدعم مبادئه
بالادلة الدامغة^(١) وله محاضرات كان يلقها في بيروت وخصص أيام ذهابه إلى
الاستانة وعودته منها

وله مكتوبات غير ما ذكر بقيت مسودة بخطه اغتالها أيدي الاتراك عند ما
أرسل من الاستانة إلى (عاليه) مركز الديوان العرفي الذي أسسه جمال باشا الخدول
وله شعر لطيف في كل باب من أبواب الشعر ومقطعات ومساجلات مع بعض
أصحابه ومراسلات كلها رقائق

من أطف شعره القصيدة المصماء في موضوعها وحسن أسلوبها ودقة معناها
وقد أثبتنا برمتها ليقف المطالع لها على رسوخ قدمه رحمه الله تعالى وبهد أفكاره
وحسن يقينه واعتقاده وهي هذه

لا تكذبنا يا بصر	لا نخدعنا يا فكر
إن الحقائق نحت ملي الذ	شر فوق المنتظر
لكن برويتها دعاوي الذ	أس تعبي من حضر
وسوى سراب لم يروا	والآل كم غر النظر
أني التصور يا حجا	لأمر في هذي الصور
السكون مبني على الذ	حركات كل في قدر
مجموع ذر يقتضي	كل لها ضم الآخر
والارض تجمعنا فنه	سبب أنها إحدى الكبر

(١) المنار : كان سبب تأليف هذا الكتاب محاوره طويلة دارت بين وبين العديد من جهة واحد
فتحتي باشا زغلول أيام كان سكرتيرا لوزارة الداخلية بصر من جهة أخرى ولو لم علي عهد الباشا لسمي
أني طبعه علي هذه الحكومة لأجل الحكاية المشرقة

وان شئت قمرينا لنا فنظنا المعنى الاخر
 صور تغير لا نبي صفة لها غير الغير
 ويجل مصدر امرها عن أن نحيط به الفكر
 هو مصدر بوجوده تقضي اشقة قات الاثر
 ونحيرت في ذاته وصفاته فطن غرر
 والخبرة المثل التبا عد عن دعاوي الخبر
 كم مدع لمعارف عليا عرف بالكر
 ما أنت يا انسان هل تدري دماغك لم شعر
 أقانت تدرك من جبه مع الكون عنه قد ظهر
 لم ذي الدعاوي باقى أحاط منك به البصر
 أحاط منك به الحجي خبرا كما هو قانسبر
 أعرفت من قبل الموت ر كل تفصيل الاثر
 أعرفت هذك الفضا وما به من كل ذر
 دع عنك دعوى واستمع قولا مفيدا مختصر
 الناس هذر في القرو ر ولا جئون الى الفرر
 ويرى بنو الانسان أن همو خلاصة ما فطر
 دعوى بها يسلون ما يلون من تعب وضر
 فهمو رهان الكدح ما داموا ونك هي السبر
 ذوالحال نائب من مضى والعمر جلته خبر
 بيان ذي الانعام في حاج الحياة وذا البشر
 فصل قبا اعطت ان فكرت فيما قد حضر
 واعبر على القياس من ما ض الى ما ينتظر
 واعلم بأن المظلم ن بذي الحياة أولوا العبر
 والكون ظرف جواهر والسرف به ما ظهر

الشيخ محمد كامل الرافعي

٢

ورث المترجم من والده فقه النفس، وحسن الهدي والسياسة، والصفات وحسن النية، وحب التصوف وإخلاص الصوفية - ولكنه لم ينتسب له من السلوك، فتنبى له والاشتغال بأدب اللغة فكل مشوره كثوره وقلت عنايته بالمنظوم فلم يبلغ فيه شأن الوالد وإنما بلغها وفاتها أخوه عبد الحميد بك شاعر طرابلس المشهور وقد أشرت الى ذلك في رثاء الوالد :

وان غدا فيه كل الفضل مجتمعا فقد تفرق في أبنائه النلا
فلا مآرف والارشاد كاملاهم من حالف العلم فيه الهدى والصلاح
وفي البلاغة لكم عبد الحميد سما ولانحدي بها أي البيان تلا
وكان أيضا يحذو حذو والده في التأنق في مطعمه ولبسه حتى انه كان يتولى شراء ذلك بنفسه وإذا لم يجد ما يريد من الخضر والفاكهة وغيرها في السوق القريبة من داره يذهب بالخدام الى سوق أخرى، فكان من أهمل الناس بميشة جامعا بين النخع بالطيبات وتقرى اند تمالو والرضا بما قسمه له . ولكنه ترك التأنق في اللبس في أواخر عمره :

ورث من استاذ الشيخ محمود نشابة حب الاستقصاء والتحقيق في العلم فكان بعد زمن الطاب والتقي عن الشيوخ عاكفا على مطالعة آثار الكسب وعوصها إلى وحده وأما بالمشاركة مع بعض أصدقائه من أهل العلم كاشيخ محمد الحسيني والشيخ محبي الدين الحفار والشيخ عبد اللطيف نشابة فجل الشيخ محمود نشابة . لما بدأت بطلب العلم أتيته بطالع مع صديقه الشيخ محمد الحسيني الذي هو أشهر علماء طرابلس اليوم أشهر كتب التفسير والاصول والكلام كعلم العلوم ومسلم الثبوت والواقف والمقاصد ولم أدرك زمن حضوره دروس الشيوخ الا درس (بلى الاطار) على والده ولم يشه . والفضل بينه وبين استاذ الشيخ محمود نشابة ان استاذنا واستاذنا هذا وقت في العلوم عند غايته فهم أسهر الكتب التي تقرأ في الارض والتي قرأها للطلبة مرضى لنفسها

صححه فقهاء القرون الوسطى ومنكلموها ومفسروها ومحرفوها وغيرهم من علماء اللغة والمقول ، وكان يصرف سائر وقته في العبادة وأكثر هباته تلاوة القرآن . وأما المترجم فقد طلب العلم من سن التمييز إلى متهى الاجل فلم تكن نفسه تقف في العلم عند غاية ، وإذا لم تطمئن بما قاله أشهر المدققين وما صحح في أشهر الكتب المداونة ينظر يبحث وينقب إلى ان يصل إلى ما يرتاح له ويقنع به . ولهذا كان يبحث ويسأل دائما عما يطبع في مصر والهند من الكتب الجديدة ويستحضر ما يصحبه ويرجو قائده منها فهو أول من أطلعنا على مؤلفات السيد حسن صديق خان ملك بهوبال وعلى زاد المعاد في هدي خير العباد المطبوع في الهند وعلى سلم العلوم ومسلم الثبوت وروح المعاني وغيرها من مطبوعات الهند ومصر

وورث من امثاله الشيخ حسين الجسر الميل إلى الوقوف على حالة العصر العلمية والاجتماعية والسياسية والعناية بمطالمة المجالات والجرائد والافتاع بشدة حاجة المسلمين إلى مجاراة الامم الغربية في العلوم والفنون التي عليها مدار العمران والقوة في هذه المصير مع المحافظة على اصول ديننا وهدى وآدابه التي تفصل كل ما عليه تلك الامم وغيرها لم يخالفها ، وكثير مما هي عليه موافق لها أو مقتبس منها . فكان المترجم بهذه المزايا محبوبا محترما عند العوام والخواص من المسلمين وغيرهم ولولاه وفق لتزع جلالة التقليد من عنقه ووجه عنايته إلى حل مشكلات المسائل بالاستقلال التام في المهم بدلا من كثرة مراجعة الكتب لكان بما أوتي من الجد والاجتهاد والاخلاص ولا نضاف في البحث آية في التحقيق وحل المسائل . على انه كان على مقربة من ذلك ولولا أن شغل بعمل الحكومة عن التدريس والتصنيف لكان للامة من سعة اطلاعه وفقه نفسه وحسن يانه عدد غير قليل من العلماء الذين يجمعون بالتميز على يديه بين العلم والعمل للامة والملة ، ومن المصنفات النافعة التي يخرج بها علمه وفقه من حيز الاحمال إلى حيز التفصيل ، ومن محجبات الصدوره إلى سافرات السطور ، فانه همه الله تعالى كل من الاطمين الذين طلبوا العلم لله لا لدار ولا للجاه ، وقفا بصدى طلابهم للتدريس والتصنيف إلا بينهما ، وباعث الرغبة فيهما ، وآية ذلك أن ترى أكثر تلاميذهم يهينون العلم في سبيلها ، وأكثر تعانيمهم خالية من كل

ما تعلّم به النفس وتهذب به الاخلاق ، وفارق الدنيا لا يعطيه
اخلاقه وآدابه

وأما أخلاق الرجل وآدابه فقد كانت المثل الذي يضرب الاسوة ، والامام
الذي ينصب القدوة : صفة وصيانة ، صدق وأمانة ، جود وسخاء ، عزة وإباء ، نجدة
وروة ، شجاعة ونجدة ، رافة ورجة ، وفاء وعلو همة ، وجاهل بصيرة وثباته ، وبجبه الخالص
وبإخلاص الذي رحمه ، واخوانه ، فقد كن الاسرة لراعية الكثيرة العدد في القطر المصري الشامي
والمصري كلولد المطوف ، والام الروم ، يقوم لكل منهم بما تقتضيه حله من فني
وفقر ، ومحنة ومرض ، كان من زار طرابلس من القيسين في القطر المصري منهم يرى
من حفاظته به وقمة الآداب الفينة له والعناية بخدمته والقيام بشؤونه مالا ينظر مثله
من والد حفي ، ولا ولد بار تقي ، ولا صديق غني دني ، ولا أمير سخي أني

توفي أخوه أحمد أفندي في لبن ركان حاكما اداريا في بعض بلادها العثمانية
وترك غلاما وجارية صغيرين حضنتهما أمهاتهم بلغه أنها تزوجت تخاف ان يكون
ذلك مضية لها فأخذ اجازة من الحكومة وسافر الى البن لاجل احضارها وتولي
تربيتها ، وبعد البحث عنه في البن علم أن زوج أمه رحل بها وبها الى العراق حاملا
للحكومة فسافر الى العراق في المحيط الهندي في فصل الصيف اذ يشتد اضطرابه
وامطمانه حتى ان أمواجه لتحرف الناس عن ظهور البواخر أحيانا فيضطرب البحارة
الداعون على الظاهر الى ربط أنفسهم بالجبل ، وفي مثل ذلك البحر في ذلك زمن
ينظر للمسافرين لا مبالغة في تشبيه التزلزل للموج بالجبل ، فما حدث به المترجم
وغيره ان السفينة عند ما تقع بين موجتين ترى كأنها في واد عميق من أودية الجبل .
وقد حجب كل من تقيه في سفره هذا من أهل البن والعراق كأهل وطنه السوري
من شدة غيرة وعلو همة وتغايه في سببه لكفالة هذين الولدين وما كان من غمكه
وسروره ، انظر بهما بعد ما كابد في سبيلهما من انشاق والاهوال ، وبذل ما يفوق
طاقته من المال ،

وقد قال فيه أحده الصغير (وهو لابل) والله لم يهني فقد أبي كفتدي أخي ،

فقد كدني شخصي اليتم بمطقة ويره واحسانه ، ثم أدني فأحسن نادبي بقوة روحه
وجعة فضله وبيانه ه اه

أقول : كذلك كان عطفه ووفائه لاصدقائه واخوانه ، يكاد يضاهي برة واحسانه بذوي
قرباء ورحمه ، فكانت داره مثابة لهم في كل وقت من ليل أو نهار ، ولكن عنايته بهم
كانت أشده وزيارته لهم أكثر ، وقد أجمع على حبه ولاعترف بفضله والثقة باخلاصه
الذهاري كالمسلمين ، ولم نر دارا من دور علماء الدين في طرابلس كداره يتردد عليها
أهل الوجهة والادب من جميع الطوائف . ولا يقان القاري ان سائر علماء
طرابلس جفاة أو متكبرون ، أو ضرب على أبواب دورهم حجاب من التعصب الديني
فلا يزورون ولا يزاريون ، كلا انهم بالركة والعطف مشهورون ، ولكن الفقيده كان
ممتازا فيهم وفي سائر الناس ، بما ذكرنا من الشامل والصفات ، كما انه كان ممتازا بين
رجال الدين بالعناية بشؤون السياسة والعمران ، لان نفسه كانت تمسك بجميع
المعارف والحقائق وتطلب فيها الكمال

كتب الي أخوه عمر أفندي صاحب العبارة التي ذكرناها آتفاء وهو أصغر اخوته ،
وأشدهم عشقا لمذهبه واستمذايا لمشر به ، جملة بمعنى ما تقدم في وصفه ، قال :

وكان رحمه الله على حصة موفورة من العلم والفضل ومكارم الاخلاق عزوقا عن
عن الغر والاهو ، ولوعا في البحث والدرس ، كثير التنقيب عن نقائص الكتب واقتنائها ،
والوقوف على نواذر مسائلها ، فكانت داره لذلك ناديا لاهل العلم ينتابونه من كل
جانب للمذاكرة والمحاورة والافادة والاستفادة . وقد كان رحمه الله شديد الاهتمام
بالعالم الاسلامي والامم الاسلامية لحد لا يوصف ، فقرأ دائما مستظلا بطلع اخبارهم
منسائلا عن أحوالهم وأطوارهم ، فكان اذا سمع خيرا استبشر ونهل ، وان سمع شرا
بات بليلة الملسوع يتأسف ويحوقل ، وكان شديد العناية والمطف على أهله وقربائه
كثير الوفاء لاصدقائه وذوي مودته ، وناهيك بما نكب به في سبيل تمسكه بمودة
العديق الوحيد ، والاستاذ الكامل الرشيد ، وذوق في أواخر أيام السلطان عبد الحميد ،
وما يرويه نعي القري واليمني من أهله ثمث عنه ولا يخرج ، فقد كان يلقب نفسه
(المجلد : ج ٤) (٢٨) (المجلد الحادي والعشرون)

بأبي العشيرة والقبيلة (رحمه الله) نظراً لكثرة ما كان يهتم للقريب والبعيد عنه من أهل المنتشرة في سورية ومصر وبلاد الله أجمع .

« ولولا تهمده إياي مدة اليتيم في الصبا وأيام تجني السياسة في دور الشباب لمكنت وأيم الله ، ولولا غرسه في نغمي حب الفضيلة ولا اتحدق بأهلها لما كنت لملككم عاشقا وبكم طروباً »

« كان رحمه الله صبورا على الأواء والضراء ، واقدا خسرت طرابلس بوفاته عالما كرماء ، وبارا رحباء بكاء المسلم وقبر المسلم لصلابته في دينه وعلمه وفضله ، وثباته العجيب في مبدئه الحق وهو حب الحق ونصرته بكل وسيلة وذريعة ، ولكثير من المسيحيين الأتلاء عندنا حب له بوجه خاص نظرا لما عرفوا من حرته وشجاعته وصدق وطنيته ، ولولا مخافة التطويل لاقت لكم على ذلك ألف دأبل وحسي مع ذلك أن أقول : ان مجاهرة المرحوم بكل ما كان يعتقد من حق صريح - ووقوه في وجوه الظلمة الطغاة من كبار رجال الحكومة البائدة في عهد عبد الحيد ومن بعده - بل وإحسانه الى مواطنيه المسيحيين على اختلاف طبقاتهم بالتأمين والنظمين لهم أيام الحرب العامة كلها هم بهم شيطان من شياطين الحكومة أو طراً عليهم حادث من حدثان يطرأ على الأمة - قد عرفهم بكثير من مزايا الاسلام وفضل علمائه العاملين »

(وبلي هذا كلام قطعه المراقب من الكتاب)

مودعة المترجم وولايته لصاحب المنار

كان بين آل بيتنا وبين الرافعية في طرابلس مودة ورثها الاب عن الجد ، ولكنها مع بعض الافراد أقوى من بعض ، فكان الشيخ محمد الفقي أحب شيوخهم الى والدهي ونجله المترجم أحب شبانهم اليه ، لذلك كنت منذ الشروع في طلب العلم أتردد عليه وأحب مذاكرته ، على شدة اعراضي عن معاشرته الناس ، محافظة على سلامة الفطرة والاخلاق ، وقد وجدته أقرب المشتغلين بالعلم الى ذوقي لحبه التعصوف وعنايته بكتبه ، وكنت لأعرف من كتب الصوفية إلا إحياء العلوم للغزالي رحمه الله تعالى فتوقفت الى كتب الشعراني وكان مفرما بها وأعارني المتن والمهود الكبرى والطبقات فأثمتها درر الأحياء فكنت أعرف منها وأنكر ، وكنت أحضر

في بعض الاوقات دروس مطالعة الخاصة التي يبتدأ من قبل وألقي السمع الى بعض المسائل في الكلام والاصول فإذا فهمتها ذكرت له ولرفيقه رأيي في الخلاف فيها، فإذا تبين له بعد البحث ومقابلة الدلائل ان ماقلته هو الراجح قل لي من أين جئت بهذا الرأي؟ وأنت لم تحضر درسا واحدا في هذا الفن ولا سمعت هذه المسألة وأمثالها من قبل - فكنت أقول له انني رجعت الى نفسي فوجدتها لا تميل الحق الا فيها قلته، أو ما هذا ما مضاه، ولما تكرر ذلك صار يبتدأني أحيانا بالسؤال فيذكر مسأله مشكلة ويقول بعد بيان الخلاف فيها: ارجع الى نفسك واذكر لي حكمها فيها

كان هذا مبدأ حسن ظن المترجم بأخيه في الله، ثم نهي الاعتقاد، كما ينبغي في اليد الخضاب، حتى انتهى فيه أخبرا الى رأي العالم الناسك الشهير الشيخ عبد الباقي الإقفاني، اذ كان يقول ان علم غلان لدي، فان مثل هذا لا يأتي بالتحصيل الكسبي، فكان المترجم أجزل الله ثوابه ولما ونصبرالي منذ أقدمت على الدعوة الى الإصلاح الديني والمدني في عهد طلب العلم الى ان توفاه الله تعالى اليه كما أشار الى ذلك أخوه فيما روينا عنه آنفا

ولا مندوحة لي عن ذكر بعض الامثلة والشواهد على ذلك لانها من أهم ما يكتب في ترجمة الرجل من حيث هو ركن من أركان النهضة الاسلامية الحديثة في طرابلس؛ دعاني بعض اخواني مرة الى حضور حفلة الذكر السنوية الاولى للمولوية في طرابلس وبسمونها المقابلة ولم أكن رأيتها قبل ذلك ولا رأيتها بعده، فذهبنا بعد صلاة الجمعة الى تكبتهم في وادي نهر أبي علي جنوبي القلعة، وانه لواد وسيم، صح فيه الماء واعتل النسيم، واتها فيه امدار من أجمل الديار، في جنات نحوي من تحتها الانهار، وقدامها في ذلك اليوم خلق كبير من العلماء والوجهاء وسائر الطبقات فجلسنا مع أمثل النظارة المفرجين في منظر (كشك) نجاه، مكان المقابلة فرأينا شيخ المولوية جالسا على جلد من جلود النمل أو المرعز، ورأينا جماعة الذاكرين بل الراقصين منهم وقروفا لابسين جلابيب واقصمهم المعروف عند أكثر الناس في كل بلد يوجدون فيه، ورأيناهم يقبلون على شيخهم الخائن فيحبه به بالركوع وتكبس الرؤوس، وسمعتنا العازفين بالناي مرهونين في موضع معين من هذا المرحلة ونحن نحمل الى الآن انه كان هناك عازف

أخرى - فلما رأيت ما رأيت وسمعت ما سمعت أخذتني صورة الغضب لله، ورأيت -
والقوم كلهم سكوت مقرون لذلك - أنه تعين علي القيام بفريضة الأمر بالمعروف
والنهي المنكر، فوقفت في وسط النظارة وبينت لهم أن هذه بدع ومنكرات شر مافيهما
اتهاجملت من الدين والدين يرى منها الخ وأمرت الناس بالخروج لأن إقرار المنكر
كفله وخرجت، ولم يبق أحد من الناس بكلمة استعجاب ولا استهجان، ولا بددت
عن المكان قليلا نظرت ورأيت فوجدت أنا ما يتبعونني ولكنهم قليل بالنسبة إلى من بقي
كان هذا الإنكار مثارا للمجب في طرابلس الشام وصار حديث الناس في
أنديتهم وسفارهم وملاهيهم، وهم بين مستحسن ومستحسن ومعرض ومجيب، وكنت
أرى أن أقوى المؤيدين لي والمدافعين عني صاحب الترجمة على شدة أدبه مع جميع
المنتسبين إلى طرق التصوف وتأثره ببعض خرافات كتب الشعراي، ومن العجائب
أن استاذي الشيخ حينما الجسر وصديقه وصديق والذي الشيخ عبد الله البركة من
العلماء كانوا من المنكرين علي التامحين لي بالسكوت عن مثل هذه الأمور، فقد
دعاني معهم في تلك الأيام إبراهيم أفندي السبع إلى طعام أهده لنا في بستان، وهو
ما يسميه أهل طرابلس بالبران، وهناك سألي الشيخان عن حقيقة ما يتحدث به
الناس في تلك الحادثة، فنصحت القول على غره، فنصار شيخنا يدافع عن المولوية،
بما لا يبوثر في الكتب من الدفاع عن الصوفية، وأنا أعتج بالسنة ونصرص الشرع،
حتى قال متبرما: إن مذهبنا (بمعني الحنفي) أشد من مذهبكم (بمعني الشافعي) في تحريم
الدماع والمعارف ولكن الصوفية لهم حالة أخرى مع الله وأنا أخاف عليك من عاقبة
الحوض فيهم والطمع عليهم، قلت له إن هؤلاء القوم ليسوا من الصوفية في شيء حتى
يسلم لهم بأن لهم اجتهدا وأحوالا تمرض لهم في بعض الأوقات يمدون فيها بما
لا يعذر به غيرهم. قال فما بالك تخص هؤلاء بالإنكار وتسكت عن مرتكبي المماهي
الصريحة التي لا تأويل لها فإن من الناس من يشرب الخمر ومن يلعب بالقمار قلت إنني
لم أرم هؤلاء أعداء على أن حالهم أهون من حال من يحمل بدع ومنكرات ديننا،
قال لك الحق من جهة الشرعية وقد بينت لك رأيي وبذلت نصحي، فاختر لنفسك
ما يحلو، أو هذا معناه

(لترجمة بقية)

قرار المؤتمر السوري العام

وعدنا في مقال (المسألة السورية والاحزاب) بان ننشر نص قرار المؤتمر السوري الذي قدمه للجنة الاستفتاء الدولية وهذا هو النص العربي الاصيل الذي قدمت ترجمته بالانكليزية :

« انا نحن الموقعين أدناه بامضاء انا وأسمائنا أعضاء المؤتمر السوري العام المنعقد في دمشق الشام والمؤلف من مندوبي جميع المناطق الثلاث الجنوبية والشرقية والغربية الحائزين على اعتمادات سكان مقاطعاتنا وتفويضاتهم من مسلمين ومسيحيين وموسويين . وقد قررنا في جلستنا المنعقدة في نهار الاربعاء المصادف لتاريخ ٢٢ مؤز (يوليو) سنة ١٩١٩ وضع هذه اللائحة المبينة لرغبات سكان البلاد الذين انتدبونا ورفعنا الى الوفد الامبركي المحترم من اللجنة الدولية

(أولا) انا نطالب الاستقلال التام الناجز للبلاد السورية التي يحدها شمالاً جبال طوروس وجنوباً رفح فالخط المار من جنوب الجوف الى جنوب العقبة الشامية والعقبة الحجازية وشرقاً نهر الفرات فالخابور والخط الممتد شرقي أبي كمال الى شرقي الجوف وغرباً البحر المتوسط بدون حاية ولا وصاية

ثانياً — انا نطالب أن تكون حكومة هذه البلاد السورية ملكية مدنية نيابية تدار مقاطعاتها على طريقة الامر كزيرة الواسمة وتحفظ فيها حقوق الاقليات على أن يكون ملك هذه البلاد الامير فيصل الذي جاهد في سبيل تحرير هذه الامة جهاداً استحق به أن نضع تمام الثقة بشخصه وأن نجاهر بالاعتماد التام على سموه

ثالثاً — حيث إن الشعب العربي الساكن في البلاد السورية هو شعب لا يقل رقياً من حيث الفطرة عن سائر الشعوب الراقية وليس هو في حالة أحط من حالات شعوب البلقان والصرب واليونان ورومانيا في مبدأ استقلالها فاننا نحتج على المادة الثانية والعشرين الواردة في عهد جمعية الامم القاضية باذخال بلادنا في عداد الامم المتوسطة التي تحتاج الى دولة متدبة

رابعاً — ذالم يقل مؤتمر الصالح هذا الاحتجاج المادل لاعتبارات لا نعلم كتبها فاننا بعد ما أعلن رئيسه وان ان القصد من دخوله في الحرب هو القضاء

على فكرة الفتح والاستعمار نعتبر مسألة الانتداب الواردة في عهد جمعية الامم عبارة عن مساعدة فنية واقتصادية لا تمس باستقلالنا السياسي التام . وحيث اننا لا نريد أن تقع بلادنا في أخطار الاستعمار وحيث أننا نعتقد أن الشعب الاميركي هو أبعد الشعوب عن فكرة الاستعمار وانه ليس له مطامع سياسية في بلادنا فإنا نطلب هذه المساعدة الفنية والاقتصادية من الولايات المتحدة الاميركية على أن لا تمس هذه المساعدة باستقلال البلاد السياسي التام ووحدةها وعلى أن لا يزيد أمد هذه المساعدة من عشرين عاما

خامسا — اذا لم تتمكن الولايات المتحدة من قبول طلبنا هذه المساعدة منها فإنا نطلب أن تكون هذه المساعدة من دولة بريطانيا العظمى على أن لا تمس باستقلال بلادنا السياسي التام ووحدةها وعلى أن لا يزيد أمدها عن المدة المذكورة في المادة الرابعة

سادسا — اننا لانترف بأي حق تدعيه الدولة الافرنسية في أي بقعة كانت من بلادنا السورية ونرفض أن يكون لها مساعدة أو يد في بلادنا بأي حال من الاحوال سابعا — اننا نرفض مطالب الصهيونيين بمجمل القسم الجنوبي من البلاد السورية أي فلسطين وطينا قوميا للاسرائيليين ونرفض هجرتهم الى أي قسم من بلادنا لانه ليس لهم فيها أدنى حق ولا نهم خطر شديد جدا على شعبنا من حيث الاقتصاديات والقومية والكيان السياسي . أما سكان البلاد الاصليون من اخواننا الموسويين فلهم مالنا وعليهم ما علينا .

ثامنا — اننا نطلب عدم فصل القسم الجنوبي من سورية المعروف بفلسطين والمنطقة القرية الساحلية التي من جعلتها لبنان عن القطر السوري ونطلب أن تكون وحدة البلاد مصونة لا تقبل التجزئة بأي حال كان

تاسعا — اننا نطلب الاستقلال التام للقطر العراقي المحرر ونطالب عدم ایجاد حواجز اقتصادية بين القطرين

عاشرا — ان القاعدة الاساسية من قواعد الرئيس ولبن التي تقضي بلفو المهادتات السرية نجهلنا نحتاج أشد الاحتياج على كل مهادنة تقضي بتجزئة

التي هي من اختصاص الدولة المتهمة بالانتهاك. والى الرئيس ويلسون تمسكنا واقعين
على وجه الخصوص هما: مبدأ عدم التدخل في الشؤون الداخلية للدول، ومبدأ
عدم التدخل في الشؤون الخارجية للدول. والى الرئيس ويلسون والاميركي المراسيكون، هموا على
تحققها في قانون السلام. وهذا هو ما ذهب اليه السامية. وغاياتهم الشريفة في نحو الشريعة
نوع عام وشعبنا العربي. نوع خاص وان ربه الله الامرى في أن مؤتمر السلام يلاحظ
أننا لم نر على الدولة التركية التي هي ذاتها وإياها ثم كان في جميع حقوق الامتياز والمدنية
والسياسية الا لاسها شعاعات على حقوقنا القومية فيحق لنا ان نطالبنا تمامها فلا تكون
حقوقنا قبل الحرب اقل منها بعد الحرب بعد أن أرقنا من الامم ما أرقناه في - ميل
الحرية والاستقلال، ونطالب السامح لنا بالمال والغنى في مؤتمر السلام للدفاع عن
حقوقنا الثابتة تحقيقا لرغباتنا والسلام اهـ

الدولة العثمانية بعد الهدنة

اشترط دول الحلفاء في معاهدة الدولة العثمانية أن يكون لهم الحق في احتلال
جيوشهم للبلاد والمواقع العسكرية التي قد تمنع شروط الهدنة على خلالها كقضاء بين
تسريح الجيش وإعادة الاسرى، وطلبوا هذا الشرط وسيلة لاحتلال كاد يكون
عاما شاملا لجميع الولايات التركية بعد احتلال جميع الولايات العربية في سورية والعراق.
ومن البديهي ان هذا الاحتلال يتركهم من تسريح جميع الجنود العثمانية الا ما يراه
الحلفاء نافعا لهم في حفظ الامن تحت ادارتهم كالشرطة وأعمالها ومن جمع السلاح
بعيث يكون تقسيم البلاد بينهم سهلا سائعا لا مشقة فيه ولا حسارة، ولم يكتفوا
بجعل هذا الاحتلال لجيش الدول الكبرى الطاهرة بل انتهوا في اذلال الدولة والشعب
الارمني الى اعلان جيش من البيوتان ان يحل ولاية أربر أهم الولايات التركية بعد
ولاية الآستانه فها هي هؤلاء يتدخلون أهلها فكانت هذه الملكية حاضرة لترك الى الخروج
ما ختموا له أولا من احتلال الآستانه وغيرها فواجت الآستانه وماجت واجتمع

مئات الألوف في الميدان المسيح بين مسجد أبي صوفيا ومسجد السلطان أحمد واحتجوا
أشد الاحتجاج على عمل الهدنة واحتج السلطان محمد وحيد الدين نفسه عليه بأن أعلن
الاستقالة من الخلافة والسياسة، وأنه ولي هذه أن يقبل المباشرة لنفسه فضطّر السلطان
إلى البقاء في دسسته. وتأنّت المصائب المساحة في ولاية أزمير وغيرها من الأناضول
أعمال اليونان فغارتهم خدث عظيمة، ثم عزم الترك في الأناضول على مقاتلة كل جيش
يحتل بلادهم أو يجمعها تحت حاية أجنبية وهو ابتداء من عمل أوربة، وفر أنور باشا
وغيره من الضباط إلى الزوفز فتولوا تأليف المصائب لقتال لانكازر لذين استنوا
بعض تلك البلاد والمساعدة على نشر البلشفية في أمم الشرق الإسلامية

بهذه المصائب التي ينتمي أكثر قوادها إلى جمعية الاتحاد والترقي التي لم تدع
في الجيش أمد من غير رجاء إذا قبة أخذت الجمعية تبني لها مجد جديدا في البلاد بعد
أن ظن أكثر الناس أنه قضي عليها بسوء عاقبة الحرب التي أهلكتها الدولة والامة،
وبما تلا الهدنة من قرار أكبر زعمائها واعتقال الباقين، وبما للسلطان محمد وحيد الدين
الذي كان يمتها أشد المقت من النفوذ الخاص الذي يعرفه له أهل المكنة من الترك
وغيرهم حتى رصده عربي وجيه كان مقبلا في لاسانة وعرفه حق المعرفة بقوله : أنه
جسم بين دولة يبه عبد المجيد وشهادة عمه عبد العزيز ودهاء نخبة عبد المجيد وقول
عربي آخر مخبر أن مشربه تجديد حياة الدولة بالحفلة على مكانها الإسلامية والدينية
بالتنقي المادي وإبطال التفلد الضارة. ويرى المعارفون بشؤون الدولة الآن أنه
راض في الباطن من مؤسسي المصائب كصطفي كمال باشا وغيره وإن كانوا غير
خاضعين للحكومة لاسانة الخاضعة لاحتلال الحلفاء.

فالمرب الآن في الأناضول منحة روسية، ونيروان الفتن في البلقان مستورة برما
دقيق تنكشف من تحت نارة بعد أخرى، وجميع أمم الأرض مضطربة جائئة، وساب
ذلك كله. ونعم المسيح لا عرج الأعشى الذي انتهى به قد الصالح مع المانية ليف. هاجت يود
نمكة من يعرف في سائر الامم، ويوي، و... دولة الصالح، هم لم يظهر رضاهم أحد
لا الحكومة لا الكبرية فوصمة هذا، ولا... ذات أحد الا الله تعالى، فسأله
... المعوق ود... من خطايمهم الطامعين آهين

يؤمن الحكمة من بناء ومن يؤمن الحكمة هــ
أولاً خيراً كثيراً وما يدعرك إلا أولوا الألباب

المسحاة
١٣١٥

فمن عادي الذين يستمعون الدول فيتعون أصدقه
وذلك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن لله - لا - سوى و «منارا» كنار الطريق

٢٩ ذي القعدة ١٣٣٧ - ٢ السفلة (ص ٣) ١٢٩٧ هـ ش ٢٦ أغسطس ١٩١٩

ذات بين الحجاز ونجد أو الحرمه

والوهاية والمدينة

في هذا الصيف كثر خوض الجرائد الاوربية والمريية المصرية والسورية في المسألة المربية وذكرت أنه وقع بين الوهايين التابعين لابن سعود أمير نجد والحجازيين حرب صليبا الخلاف في المذهب اتصروا فيها الاولون انتصارا قسلا في (تربة) فنكسوا بجيش الامير عبد الله نجل ملك الحجاز وأخذوا جميع ما كان معه من المدافع والسلاح والذخائر ثم أذيع انهم احتلوا مكة المكرمة وان ملكها لما شعر بقرب وصولهم اليها أخلاها لهم وسافر الى جدة فأقام فيها واستجار بمليقته بريطانية العظمى. وكثر حديث الناس في هذا المعنى وكان مما ذكرته هذه الجرائد أن الوهاية مصاحبون في الاسلام. وتربة هذه (بضم ففتح) قرية في الشرق الجنوبي من مكة والطائف وفي الغرب من وادي تربة الشهر الذي قال فيه صاحب معجم البلدان انه واد بالقرب من مكة على مسافة يومين منها.

أما أخذ التجديين مكة المكرمة فهو كذب صريح بتكذيبه كل من الوكالة المربية الماشية بمصر ودار الحاية الانكليزية ، وأه وقوع القتال وانكار جيش الامير عبد الله في (تربة) وأخذ جميع أمالته فقد ثبت رسميا كما فصل في برقية وردت من عدن

وأما ما علمناه في المسألة من ثقات الضباط الذين كانوا في الحجاز وفبرهم فهو ان النزاع والقتال كان بين حكومة مكة وبين الشريف خالد صاحب (الحرمه) وهي قرية في الشرق الشمالي من مكة قرية من وادي تربة والشريف خالد هذا من شرقاء مكة وعشيرة الامارة فيها وكان قد استنجد لمساعدة الشريف علي ففتح المدينة المنورة فلي وهو الذي أسر أشرف بك أشقى الفدائيين لائخاديين اذ كان رملا يبلغ كبير من الجنهات المجدية الى الامير ابن الرشيد ثم وقع الخلاف النفور بين الشريف علي قائد الجيش العربي المحاصر للمدينة المنورة وبين

الشريف خالد فعاد الثاني الى الحزمة وصار ملك الحجاز يرسل الحملة بعد الحملة لقتاله فيظفر بها وينضم اليه الكثير من بدوها ويدخلون في جماعة الاخوان المدينة الذين تذكر خبرهم قريبا ، ولما سلم الترك المدينة المنورة الى جيش الامير علي . بعد عقد الهدنة بين الدولة العثمانية والحقاء الف الشريف عبد الله حملة من الجيش النظامي الذي كان محاصرا لها فيها هضرات من الضباط زيدت مرتباتهم وجهرت بأنواع الاسلحة الجديدة من المدافع الجبلية والرشاشة وغيرها وبالديناميت . قال بعض الضباط الذين كانوا في الحجاز ان هذه اعظم حملة يمكن لحكومة الحجاز أن تكافح بها الشريف خالدا فاذا كسرها تيسر له الاستيلاء على مكة المكرمة اذا شاء ، ثم بلغنا ما تقدم من أن جيش ابن سعود هو الذي كسر الحملة ، ثم قللنا أن الحملة المنظمة استظهرت على الشريف خالد قامرها ملك الحجاز بالزحف على نجد فعند ذلك فارسل الامير ابن سعود بجيشه لقتالها فظفرت بها ، ثم زحفت تقصد مكة حتى قيل انها وصلت الى وادي الليمون وان ملك الحجاز استجد بالحكومة الانكليزية على ابن سعود ، فسأنت الامير ابن سعود عما يريد من الحجاز فأجاب بأنه هو احق بحكم الحجاز من شرقاء مكة وأن أكثر أهله يفضلونه عليهم لعلهم بعده وشكواهم من ظلم جميع الشرق ، واستبدادهم مع ما كان من سيطرة الترك عليهم ، وأنه مع هذا لا يبغي الاستيلاء عليه وإنما يطلب أن يكون (وادي تربة) هو الحد الفاصل بينه وبين نجد وأن تعترف به الحكومتان حتى لا يتعدي واحدة منهما على ما وراءه وأن يكون لحكومة نجد مسمى في مكة المكرمة ينظر في مصالح رعاياها وبرامج حكومتها في شأنهم فإن شريف مكة كثيرا ما يظلمهم وفي بعض السنين يصدمهم عن اداء فريضة الحج فلا يسمح لهم بها . فرأى الانكليز أن هذين المطالبين حق فوعدها ابن سعود بأن يتوسطوا بينه وبين ملك الحجاز فيهما بشرط أن يمتنع هو وجميع أتباعه من التدنية من التعدي على الحجاز ، وبلغنا أيضا أنهم خاطبوا ملك الحجاز في ذلك قائلين ان يعترف لجدك بالحدود أو يقبل منها مقدماتا والظاهر أن الانكليز يوافقون لا يمانعون من مقتضى سياستهم في بلاد العرب

المتدينة والوهابية

يعلم الملايين من البشر بعضهم بالمشاهدة والاختبار وبعضهم بالروايات الثابتة بالذوات أن الأعراب (البدو) في الحجاز وغير الحجاز قد هادوا إلى شرمما كانوا عليه في الجاهلية من الغزو والسلب والنهب والقتل حتى لا يجدوا المحرمين في أرض الحرم والأشهر الحرم وأنهم يستحلون ذلك ويسمونه كسبا ، وأن لهم شرائع وأحكاما عرفية مخفية لا شرع لا يرضون الحكم بدونها . وأن أنكرهم لا يصلون ولا يصومون ومن يحج منهم لا يأنزم أحكام الشرع في الحج ولا يعرفها ولا يحميه الأحرام بالسج عن القتل والسلب والنهب إن قدر عليه . ولا شك في أن من كان كذلك فهو ليس بمسلم ولا ذي دين . هذا ما هو مشهور عنهم ، ويظن كثير من الناس أنهم كانوا على ذلك وهذا خطأ عظيم فإنه يصدق عليهم في هذا العصر ما بينه الله عز وجل من - آل أسلافهم في عصر التنزيل وهو أن منهم الكافر والمنافق والمؤمن الصادق ، ولكن كفر الكافرين منهم كله أو جله عن جهل بضروريات الدين التي لا ينذر أحد بجهلها ، ولعله لا يوجد فيهم شيء من كفر العناد والجحود

وأما الذين هادوا إلى الدين من أعراب الحجاز وما حوله فالفضل في هدايتهم لشيخ السلفية ودهاة علماء نجد . أما السنوسيون فقد كان لهم في نشر طريقتهم شرسة (أي شاط وقوة) تلتها قفرة . وأما النجديون فقد بلغنا أن شرعهم ونشأهم بلغنا أشدها في هذه السنين الأخيرة ، ويسمون من يستجيب لهم المتدينة ، ويقال لهم من لا دين لهم بهتدون به وهم الذين لا يعرفون عقيدة الإسلام ولا شرائعه ويستبيحون الغزو والسلب والنهب لجرد الكسب ، وبلغنا أن الدعاة يلبسون في دهوتهم هذه الحقيقة لكثف غرور من ظن من أن تلك الأعراب إن سمعوا أنفسهم مسلمين يغني عنهم شيء فيذكرون لهم أن الإسلام علم وعمل فمن لا علم له بحقيقة عقيدته - وأ. أسبا التوحيد الخالص وتنزيهه لله تعالى وصفه بما وصف به نفسه في كتابه وعلى رأسه رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا بأحكام أركانه وشرائعه وأن من لا يأمن لاحكامه بعد العلم بها ليس به في شيء . وأن من مات من آباؤهم وأجدادهم غير عالم بذلك ولا مدعن له بالعمل من مستباحي القتل والسلب فقد مات كافرا

حال المدينة الدينية واشتراكيهم الاختيارية

وبلغنا ان من استجاب دعوة هؤلاء الدعاة من الابرار يتوب عن الكسب بالغزو والتهب وينحولون عن البهارة فينبون البيوت ويفرسون الشجر ويوزعون ويأخذون بتعلم القراءة والكتابة حتى قبل التحضر قترام يحملون ألواح الكتابة على ظهور الابل يملكون بها، ولا يعد ان نجد فيهم من يقول كما قال أحد أعراب شنيطة: قد اتخذنا ظهور العيس مدرسة بها نبين دين الله نبينا

— وان التعاطف والتعاون بينهم يشبه ما كان في صدر الاسلام بين المهاجرين والانصار رضي الله تعالى عنهم فقد روينا عن أحد المختبرين من أهل مكة المكرمة ان الرجل منهم اذا كان عنده ألف شاة وكان يكفيه لنفسه وهiale نصفها أو ربعها مثلاً فنه يذل اليه في كله لمصلحة الاخوان

ولا يمكن حملهم على قتل أحد الا بحجة دينية فاذا قنعوا بأن القتال واجب شرعاً وشرعوا فيه قائم يندفعون بشجاعة واستبسال، وينفق كل في سبيله كل ما تامل اليه يده من المال، على حين نرى غيرهم لا يقاتل الا مأجوراً، فاذا وجد من يزيد في أجره على من يقاتل معه ليقاتله فعل.

وبلغنا أن دعوتهم نفلت في جميع قبائل نجد والحجاز وعسير وأطراف هذه البلاد وما جاورها حتى ان قبلي غامد وزهران اخضر يتين طلبتا مرشدين من عالمهم ما ينتقد على المدينة

هذا الجمل ما بلغنا من خبرهم من المختبرين المعجبين بنهضتهم الذين يرجون تجديد الاسلام في الجزيرة بهذه الحركة، ولا نجد بدا من ذكر انتقاد بعض رواة خبرهم غلوهم في كثير المسائل وتشديدهم فيها الى انهم يحرمون بعض المباحات، ويجزون على بعض الذنوب بأشد العقوبات، وآفة ذلك جهل بعض الدعاة بالاحكام الشرعية تفصيلاً، وموهل لا يرجي تلافيه الا بالتوسيع في العلم الشرعي، فان الذي يأخذ الدين بقوة يرجع الى ما يعلم من احكامه وهدايته.

وخصوصاً هؤلاء المدينة ينهزونهم بآفة الوهاية الذي وضعت السياسة لاهل نجد وسنته مذهباً، وقد حدثني الثقة عن عالم من أهل الحديث رآه في مكة وكان في نجد

أن علماء نجد ينتقدون على المدينة علومهم في الدين والأهل بكثير من أحكامه التي لا غنى لمسلم يقيم دينه عنها . وسبب ذلك أنه لا يوجد في نجد من الدعاة والمعلمين الراسخين في علم السنة ومذهب الإمام أحمد من يكفي لتعليم هذه القبائل الكثيرة التي تركت تقاليد الجاهلية وانتظمت في ملك المدينة . وانا رأينا أكثر الذين ينصفون الوهاية في الامصار الاسلامية يقولون لاشك في انهم يجددون للاسلام في بلاد العرب ولكنهم غلاة مشددون ولشدة تمسكهم بظواهر النصوص وأخذها بقوة بدوية لا يتسمرون بأنهم غلاة ، متشددون

حقيقة الوهاية ومذهبهم

ترى في كتب التاريخ الحديث ان لفظ الوهاية يطلق على أتباع الشيخ محمد عبد الوهاب العالم السني الشهير الآتي ذكره المجدد للنهضة الدينية في نجد . وقد اتخذ أمير نجد تلك النهضة في إبان ظهورها وانتشارها وسيلة للاستيلاء على بلاد الحجاز التي طال عليها عهد الظلم والجهل ولم يظهر فيها مصلح علمي ولا إداري ، فأنبرت حكومة الآستانة لاحتضنه وإخراجه من الحجاز الذي هو مناط عظمته وسلطتها الاسلامية ، واستعانت على ذلك بحكومة محمد علي باشا الفتاة اذ كانت عاجزة عن تولي ذلك بنفسها ، وأرادت ان تشوه تلك الحركة الاصلاحية فاذاغت أنها عبارة عن احداث مذهب جديد مبتدع في الاسلام يخالف لمذاهب أهل السنة ، وأغرت أنصارها من العلماء الرسميين والمفتين بالرد على هذا المذهب وتضليل أهله أو تكفيرهم وهم ينكرون كل مذهب في الاصول غير مذهب السلف الصالح ويتبعون في الفروع مذهب الامام أحمد ابن حنبل وأصحابه ولكن الدولة العثمانية والحكومة المصرية كانتا أقدر منهم على اقناع أكثر أهل بلادها بأنهم يتبعون مذهباً جديداً وان محمد علي باشا كان مجاهداً ناصراً للاسلام بقتالهم وان كان أصدق مؤرخي عصره وهو الشيخ عبد الرحمن الخبري يثبت ضد ذلك في سيرة وفي وصف جيشه وجيشهم ، فأما كلامه في سيرته فكثير ، وأما ما رواه عن المقارنة والمقابلة بين الجيشين فسبقك منه ما ذكره في أول حوادث سنة ١٢٢٧ عند ذكر الذين انهزموا من هسكر محمد علي ورجعوا الى مصر وهو

رواية الجبرتي في الوهاية وعسكر محمد علي

و لقد قال لي بعض أكابرهم من الذين يدعون الصلاح والتورع أن لنا بالنصر وأكثر عساكرنا على غير الملة وفيهم من لا يتدين بدين ولا ينتحل مذهباً وصحبنا صناديق المسكرات ولا يسمع في عرضنا أذان ولا تقام به فريضة ولا يخطر في بالهم ولا خاطرهم شمائر الدين. والقوم (يعني الوهاية) إذا دخل الوقت أذن المؤذنون وبنظرون صفوفاً خلف إمام واحد يخشوع وخضوع وإذا حان وقت الصلاة والحرب قام أذن المؤذن وصلوا صلاة الخوف فتقدم طائفة للحرب وتأخر الأخرى للصلاة وعسكراً يتعجبون من ذلك لأنهم لم يسمعوا به فضلاً عن رؤيته ويتأدون في عسكرهم هدموا إلى حرب المشركين الخلقين الذقون المسيحيين الزنا والواط الشاربين الخمر التاركين للصلاة الآكلين الربا القاتلين الأتس المستحلين المحرمات وكشفوا عن كثير من قتلى العسكر فوجدوهم غير مختونين ، اهـ

نظرة في أقوال الناس في الوهاية

لا يزال كثير من مسلمي الحجاز ومصر وسورية والآستانة والناضول والرملي يظنون أن لاهل نجد مذهباً مخالفاً لمذاهب أهل السنة لأن بعض الذين كتبوا عنهم قالوا أنهم يكفرون غيرهم من المسلمين ويقولون في النبي عليه أفضل الصلاة والسلام ما يمد إهانة وأنهم عند الاستيلاء على المدينة المنورة أخذوا الكوكب الدرعي من الحجرة النبوية مع غيره من الجواهر والذخائر وأنهم بطوا الخيل في المسجد الشريف وهم لا يصدقون هذه التهم ولا ما يصح أن يعد منها كفراً وما لا يعد وهي تهم خصوم سياسيين والسياسة تستحل الكذب والبهتان والتحريف وكل منكر يوصلها إلى غايتها. ثم أنهم ينفلون عراقي قوانين حكوماتهم من المخالفة لأصول الدين وفروعه القضائية المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة التي يكفر جاحدها باتفاق مذاهبهم كإباحة الزنا والزنا والقذف لأسباب عسكرية وسياسية مخالفة للشرع ، وهن قول علمائهم أن الرضا بالكفر كفر وهما يسمعون من الأقوال ويرون من الأفعال التي يدها فقهاؤهم كفراً أو فسقاً يكفر مستحله . ولا يقرولون لعل ما يقال عن أهل نجد أن صح يكون من جعل بعض أفرادهم لامن مذهبهم كما أن أفني بلادنا من أحكام القوانين وأعمال الكثير من الفساق والمرتدين هو من جعل بعض الناس بالدين أو ترك الاهتمام وليس عملاً بمذهب أبي حنيفة الذي هو مذهب الحكومة وأكثر الولايات التركية ولا

بمذهبي . تلك والشافعي اللذين ينتمي اليهما أكثر أهل هذه الولايات العربية
أهل نجد الذين يسمون وهابية كلهم جنابة ينقون من كتب السنة المشهورة
وكتب مذهب الامام أحمد بن حنبل رابع الائمة الاربعة المشهورين وأوسمهم علما
بالسنة كما يعلم ذلك أهل الحديث في كل بلاد الاسلام وهو استاذ أشهر مدوني
كتب السنة كالبخاري ومسلم صاحبي الصحيحين اللذين هما أصح كتب الاسلام
بعد كتاب الله تعالى . وحكومة نجد لا تحكم الا بفقهاء الامام أحمد فلا يوجد فيها
قوانين غيره ولا أحد هناك يعمل أو يحكم بقول للشيخ محمد بن عبد الوهاب قاله
باجتهاده ولا يوجد أحد في تلك البلاد يجاهر بمعصية من المعاصي الكبائر ،

فهم باستمساكهم بمذهب الامام أحمد يشبهون أهل أفغانستان في شدة استمساكهم
بمذهب الحنفية والنسب له وشدة الانكار على مخالفه ، ولكنهم يفضلونهم ويفضلون
سائر المتبين الى المذاهب الاخرى بتقديم نصوص الكتاب والسنة على أقوال علماء
مذهبهم عملا بقوله تعالى (فان تم ازعم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر) ويمذرون من يأخذون بأقوال أي امام من المجتهدين
ولكنهم ينكرون على من يأخذ بقول أي مؤلف منسوب الى مذهب فيما يخالف فيه
السنة الصحيحة العربية وذلك كثير . وأما الافغانيون فيعاقبون من يخالف مذهبهم
ولو الى قول مجتهد أوسع أو عملا بحديث صحيح . فمن المقول عنهم انهم يعاقبون من
يقول آمين بعد الفاتحة حتى ان بعضهم سمع رجلا يصلي بجانبه في الصف قل آمين
مع تأمين الامام فضر به بمجموع يده على صدره ضربة وقع بها على قفاه . وينقل عنهم
انهم اذا رأوا مصليا رفع سياجته عند التشهد فانهم يعاقبونه بقطاها ، وقد سألت عن هذا
بعض طلبة العلم منهم في مسجد لاهور لاثري الكبير بالهند فقالوا انه صحيح وأرادوا
أن يحتجوا عليه فقصرت الكلام معهم متطاف في الانكار عليهم

وأخبار تدع ب أهل المذاهب مضمم على بعض مشهورة مسطورة في كتب
التاريخ وكل ما كان ينكره جنابة أهل الكلام في امتداد وأهل الرأي في افقه
هو الانتصام بظواهر نصوص الكتاب والسنة وترجيح ما كان عليه السلف الصالح
علي ما جاء به أذياء أهل النظر من بعدهم لذلك كانوا هم أحق بلقب أهل السنة

من الذين يتحلونه لانفسهم دونهم

وأبرهم لهذا الهد من الغلاء المعتدين، لامن الغلاء المشددين، فقد بلغنا أن الاسكليز اجتهدوا في أول الهد بالحرب الاخيرة في استمالته لقتال الترك فاعتذر عن ذلك بأنهم مسامون، وان ما كان حرب أهل بلاده لهم من قبل ففما هو دفاع لا اعتداء، وكبار علمائهم أولى بالاعتدل وانصاف الخالف، فلم يبق الا أن خصومهم يحملون شذوذ بعض الغلاء منهم قاعدة متبعة ومذهبا لهم كافة

واني أذكر لهم شاهداً على مخالفتهم في سوء الظن بدين أهل البلاد التي فشت فيها الأقوال الشركية كدعاء غير الله تعالى ولا سباً في وقت الشدة — وعلى كونهم مع هذا يتبعون الدليل اذا ظهر لهم ويتبعون به

زارني في مكة المكرمة شاب نجدى يظهر انه من طلاب العلم فقال اني أريد أن أسألك عن شيء أشكل علي من علمك وانما أسألك عنه لانك من علماء الحديث وأنصار السنة ومقاومي البدع، قلت سل، قال: اني رأيتك تصلي مقتدياً بأئمة الحرم وقد فشا فيهم دعاء غير الله تعالى فيما لا يطلب من غيره والاستعانة بسواه فجاء هو خارج عن الاسباب التي يتعارف الناس فيها وغير ذلك من الشرك المألوف... قلت اني لم أصل مقتدياً بأحد سمعت منه مثل ذلك أو علمته عنه، وانه لا يوجد عمل أدل على اسلام المرء وأيمته من الصلاة قائماً أصلي مع كل من رأيت يصلي اذا لم يكن عندي علم بأنه على عقيدة باطلة، واذا كان الله تعالى يقول (ولا تقولوا لمن لم يكن عندي علم بأنه على عقيدة باطلة، واذا كان الله تعالى يقول (ولا تقولوا لمن أتى اليكم سلاماً لست مؤمناً) والسلام أضف الامارات على الايمان فهل يصح أن أقول بكفر المصلي والصلاة أقوى أمارات الايمان؟ فرأيتهم نعم بهذا الدليل ورضي به، ولكنني رأيت من المتعذر اقناع أروث الطلاب الافغانيين في لاهور بمخاض قلوبهم فيما ذكرت آنفاً، ومثلهم من يقلد شيوخ السوء المفرقين في تكفير من يسمونهم لوهابية لا يوجد عالم سني ولا شيعي ولا خارجي يدعي العصمة لأهل مذهبه فكل فرد من أفراد كل فرقة عرضة للحماء وإن بلغ من سعة العلم ما بلغ وكان الامام مالك يقول: كل أحد يؤخذ من قوله يرد عليه الا صاحب هذا القبر — ويشير الى قبر (المنار : ج ٥) (٣٠) (المجد الحادي والمثرون)

المصطفى صلى الله عليه وسلم . وخير المخطئين من يكون خطأه عن اجتهد وحسن نية سواء كان في تنقيح المأثور أو في تحقيقه وآيته له إذا ظهر له الدليل على خطأه رجع عنه إلى الصواب ، وشر المخطئين من يقع في خطأه من ليس بمصوماً ويعصر عليه وإن ظهر له الدليل من الكتاب والسنة على خلافه . فما أضع الدين وروج بضاعة الجاهلين والدجائين إلا هذا التقليد الأعمى من الشيع والفرق لكل من ينسب إلى مذهب من يسمونه إمامهم من غير علم ولا بصيرة ، حتى أنهم يقلدونهم فيما يخالف نصوص الأئمة الذين يدعون اتباع مذهبهم ، والشواهد على ذلك كثيرة في المتسبين إلى كل مذهب من المذاهب ، ولكنهم يتخذون أمما لائمة دروغاً ودرقاياً فممن يحتاج كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم المتبناة اعراضهم عنهما واتباعهم تسنن من قباهم شبرا بشبر وذراعاً بذراع . مصداقاً للحديث المشهور ، وإنما أرادوا أن يسابوا أهل نجد مثل هذا الدفاع عن أنفسهم فسابوهم اسم المائلة بسوءهم الوهابية ، ألا فلأنا مسألة واحدة مما عليه جمهور أهل نجد لا أصل لها في الكتاب والسنة ولا في كتب مذهب الإمام أحمد ابن حنبل كما يأتيهم هؤلاء بكثير من المسائل المثلة بفقيدة الاسلام وبأحكامه التعبدية واتصائية الفاشية في بلادهم مما ليس له أصل في الكتاب والسنة ولا كلام الأئمة

ذلك حقيقة من يسمون الوهابية والندية ونسبتهم إلى غيرهم من الملتزمين إلى المذاهب المشهورة لمصنعا مما قرأناه في كتبهم ومما وقفنا عليه بالروية ولاختبار ومن كتب التاريخ التي خلطت الحق بالباطل وجمعت بين ما كتبه الملهون والامرنج على اختلاف الروايات والاهواء كدأب الناس في كل ما تدخل فيه السياسة وتنازع فيه الاحزاب والشيع ، وانا ننقل ما كتبه ، وورخ من أهل العلم الذين صدقوا كما كنا نصدق ما أدانته السياسة من تأسيس الشيخ محمد عبد الوهاب مذهب جديد وما ذك إلا رجوعه إلى مذهب السلف الذي رجع إليه أكبر حذاق المآثر من أهل الكلام في أواخر أعمارهم كالاشعري والغزالي والرازي وغيرهم على تهوت يد في معرفة السنة وآثار السلف والتدرج في الرجوع ، دعوا :

﴿ مذهب الوهابية وعقائدهم ﴾

كتب المرحوم الشيخ عبد الباسط الفاخوري الذي كان مقيماً في بيروت في عهد السلطان عبد الحميد في ترجمة السلطان محمود الثاني العثماني من كتابه (نخبة الانام، مختصر تاريخ الاسلام) الذي ألف وطبع في بيروت سنة ١٣٢٥ مائه :

« ثم في غضون ذلك ظهرت الطائفة الوهابية في بلاد نجد واستولوا على مكة المكرمة والمدينة المنورة وباقي بلاد الحجاز حتى قاربوا بلاد الشام من جهة دمشق

« وهم قوم كثير من من عرب نجد اتبعوا طريقة الشيخ عبد الوهاب وهو رجل ولد في الدرعية بأرض العرب من بلاد الحجاز طالب أولاً العلم على مذهب أبي حنيفة في بلاده ثم سافر الى اصفهان ، أخذ عن علمائها حتى اتسعت معلوماته في زروع الشريعة وتفسير القرآن الكريم ثم عاد الى بلاده سنة (١١٧٠) ثم أدته الحمية الى الاجتهاد^(١) فأنشأ مذهباً مستقلاً وقرره ثلاثاً بدته وشاع أمره في «نجد» و«الأحساء» و«القطيف» و«عمان» و«ني مية» من أرض «البحر» ولم يزل أمرهم شائعاً ومذهبهم متزايداً وجماعتهم تكثر الى أن صدرت الارادة السنية الى محمد علي باشا عزيز مصر بقتل وردع هذه الطائفة خوفاً من انتشار شرهم في البلاد الاسلامية فاضطأمر اجرام^(٢) وددشملهم وأخفى ذكرهم ، وقد توفي زعيمهم سعود سنة (١٢٢٩) فساد الأمن في طريق الحج وأتى الناس أفواجا لتأدية فريضة الحج وبهذه سنة حج محمد علي باشا بعد ان لم يكن أحديهم من اداء هذه الفريضة

(١) لا يخفى ما في هاتين الجملتين من الإشارة الى الاستحسان ولو صرح لمعاقبته السياسة ومصادرت الكتاب

وهناك رسالة من كلامهم تدل على مذهبهم ومعتقداتهم :

واعلموا رحمكم الله ان الخيفية ملة ابراهيم أن نعبد الله مخلصاً له الدين وبذلك أمر الله جميع الناس وخلقهم له كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فاذا عرفت أن الله تعالى خالق الابد للعبادة فاعلم ان العبادة لا تسمى عبادة الا مع التوحيد كما ان الصلاة لا تسمى صلاة الا مع الطهارة فاذا دخل الشرك في العبادة فسدت كالحدث اذا دخل في الطهارة كما قال تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون) فمن دعا غير الله طالبا منه ما لا يقدر عليه الا الله من جاب خيرا أو دفع ضررا فقد أشرك في العبادة كما قال تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دونه الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما ينكون من قومٍ الا تلاحقهم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبتك مثل خبير) فأخبر تبارك وتعالى ان دعاء غير الله شرك ، فمن قال يا رسول الله أو يا ابن عباس أو يا عبد القادر زاعماً انه باب حاجته الى الله وشفيعه عنده ووسيلته اليه ^(١) فهو المشرك الذي يهدر دمه وماله لا أن يتوب من ذلك ، وكذلك الذين يحلقون بغير الله أو الذي يتوكل على غير الله أو يرجو غير الله أو يخاف وقوع الشر من غير الله أو يأتي الى غير الله أو يستعين بشيء ^(٢) هذا الاجمال يفسر ما بعده والقوم لا يذكرون الشريعة بل يأخذون فيها بنص القرآن كما صرح به ابن عبد الوهاب في رسائله

الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو أيضاً مشرك. وما ذكرنا من أنواع الشرك هو الذي قاتل رسول الله المشركين عليه وأمرهم باخلاص العبادة كلها لله تعالى. يصح ذلك أي التشنيع عليهم بمعرفة أربع قواعد ذكرها الله في كتابه أولها : أن تعلم أن الكفار الذين قاتلهم رسول الله يقرون أن الله هو الخالق الرزاق المحيي المميت المدبر لجميع الأمور والدليل على ذلك قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله قل أفلا تتقون » وقوله تعالى : « قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون » سيقولون الله قتل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون الله قل فلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون ؟ سيقولون الله قل فأنى تسحران » . اذا عرفت هذه القاعدة وأشكل عليك الامر فاعلم انهم بهذا أقروا ثم توجهوا الى غيبي الله يدعونه من دون الله فاشركوا

(القاعدة الثانية)

انهم يقولون ما نرجوهم الا لطلب اشفاعة عند الله نريد من الله لا منهم ولكن بشفاعتهم ، وهو شرك . والدليل على ذلك قول الله تعالى : (ويسجدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم . يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اتنبهون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وفي قوله تعالى : (الذين اتفقوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى ان الله يشكم فيما هم فيه يفتخرون . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) اذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الثالثة — وهي ان منهم من طاب الشفاعة من الاصنام ومنهم من تبرأ من الاصنام وتعلق بالصالحين مثل عيسى وآمه والملائكة والدليل على ذلك قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) ورسول الله لم يفرق بين من عبد الاصنام ومن عبد الصالحين في كفر الكل وقائلهم حتى يكون الدين كله لله . واذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الرابعة — وهي انهم يخلصون لله في الشدائد وينسون ما يشركون ، والدليل عليه قوله تعالى (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) وأهل زماننا يخلصون الدعاء في الشدائد لغير الله . فاذا عرفت هذا فاعرف : ان المشركين في زمان النبي أخف منه كما من اعتلاء مشركي زماننا لان أولئك يخلصون لله في الشدائد وهو لا يدهون مشايخهم في الشدائد والرخاء والله أعلم بالصواب اهـ

وهذه الرسالة والقواعد التي أسبها ذلك الشيخ لاشبهة فيها لان هذا هو الدين الذي جاء به النبي والانبياء من قبله صلوات الله وسلامه عليه وعاليهم أجمعين . لكن هذا الشيخ لم يتحقق ولم يحقق هذه المسألة واتبعه قومه من بعده فافرطوا وفرطوا ونصروا حتى تولد منهم بسبب هذه القواعد تنقيص وتحقير ما عظمه الله وأمرنا بتعظيمه ومحنته وتوقيره ، وقاسوا المسامين المخلصين في التوحيد بالمشركين ، حتى قاتلوا المسلمين في أفضل البقاع واستحلوا دماءهم وأموالهم ، كما وان أكثر العوام من جهالة الاسلام قد تغالوا وافرطوا وابتدعوا بدعا تخالف المشروع من الدين القويم فصاروا يعتمدون على الايمان الاحياء منهم والاموات معتقدين

أن لهم التصرف وبأيديهم النفع والضرر ويخطبونهم بخطاب الربوية وهذا غلو في الدين القويم، وخروج عن الصراط المستقيم، وقد ورد في الحديث المرفوع: «دين الله تعالى بين المتالي والمقصرة» اهـ

[المنار] هذا ما كتبه مقيت بروت رحمه الله ولا يخلو كلامه الآخر من تعارض لعل سببه محاولة الجمع بين اعترافه بصحة عقيدتهم التي رواها مجملة وبين ما نقله عنهم خصوصهم. على أنه كان مضطرا فيما كتبه إلى اتقاء وشاية المفسدين والسماح به إلى السلطان عبد الحميد الذي كانوا يخوفونه من استعداد الوهاية للخروج عليه وهو لا يقولون في ذلك: إذا كان المؤلف قد اعترف بأن هذه القواعد هي دين الله الذي أرسل به رسوله فكيف يكون مؤسسها واضعها المذهب الجديد وهل الجديد إلا مخالفتها؟ وإذا كان قد اعترف أن أكثر العوام من جهالة الاسلام خائفوا الدين القويم بالاعتناء على الاولياء والاحياء والاموات الخ ومن المعلوم ان غير الأكثر الحاهلين أقروهم على ذلك فكيف يكون من بين لهم الحق الذي خلوا عنه وقاظم عليه مخلفا؟ وأين قياس الموحدين المخلصين بالمشركين؟ وإذا صح قوله ان هذه القواعد قد تواءمت منها تنقيص ما عظمه الله وهي حق باعترافه أفلا يكون ذلك من قبيل قوله تعالى في كتابه (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) وما المراد بذلك التنقيص ان المؤمن بالله وبكتابه الذي في اتباعه لا يصدر منه تنقيص لما أمر به تعظيمه ولكن خصوص ما يطلقون ذلك على إنكارنا المعلوم في تعظيم الصالحين بوصفهم بما لا يوصف به الا الله خالقهم ودعائهم واستعانتهم به فيما لا يطلب الا منه تعالى الشرع دون عرف كما هو مقرر في القواعد. فن تجاوز بعضنا هذا الحد إلى ما يعد تنقيصا في عرف أهل البدع أو الشرك فأتينا ننكر عليه كما ننكر على كل مخالف ولا نبرئ كل من اتهمنا البنا من الخداع في فهم قواعدها أو مخالفتها زسبنا ان ما دعونا وقتلت في مبيته من جردوا علينا الحلات العسكرية لاجل الملك هو دين الله على لسان خام رسوله ودين سائر أنبيائه صلوات الله وسلامه عليهم كما اعترف بذلك المقيت رحمه الله

هذا ما يقولونه ولقد نصح محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى رسائل في رد شبهات المخالفين ربما تنشر بعضها في المنار ليطلع عليها من لا يعرف منه شيئا الا من كلام المعترفين

﴿ الوحدة العربية . ودعوة ملأ الحجاز الى قال الوهاية ﴾

قويت في هذا القرن فكرة وحدة الاجناس ولا سيما الذين يجمعهم وطن واحد ويتعارفون بلغة جامعة وتوجهت همم المشتغلين بالسياسة والشؤون العامة الى ترقية اقوامهم وجمع كلمتهم ووحدة حكومتهم ، وكان من أمر العرب التابعين للدولة العثمانية في ذلك ما فصلنا القول فيه من قبل

ونقول الآن ان ثورة مكة المكرمة وعلان اميرها الحسين بن علي الخروج على متغلبة الانحاديين الطورانيين ثم على دولة الترك بجمعتها في عهد الحرب الاوربية بل البشرية الكبرى قد اطعمت بعض أهل الفيرة والاخلاص من العرب بانخاذ ذلك الخطوة الى جمع كلمة عرب الجزيرة والاستعانة بوحدةهم واتفاقهم على إقناذ عرب سورية والعراق من ظلم الانحاديين واضطهادهم ايهم في زمن الحرب والتعاضد معهم بمدها على ما يرتقى به الجميع سواء انتصر أحلاف الدولة العثمانية وظلوا مرتبطين بها أو انكسرت بانكسارهم وفصل بينهم وبينها . وزاد في طمأنينة هذا اعلان الزعيم العربي الثائر أن ثورته عربية جنسية لا تفرق بين المسلمين وغيرهم من العرب ، وبما تقل عنه وعن أنجاله قواد جيوشه وانتشر في جميع الاقطار التي يقطن فيها الناطقون بالضاد قوله : اتنا كنا عربا قبل موسى وعيسى ومحمد . أي فيجب ان نقيم وحدتنا العربية التي كانت قبلهم صلوات الله وسلامه عليهم فلا يكون ملأهم حائلة دون ذلك لهذا سعى اليه بعض هؤلاء الطامعين في جمع الكلمة بأن يعقد اتفاقا بين شريف مكة والامير ابن سعود صاحب نجد والامام يحيى صاحب اليمن والسيد الادريسي صاحب عسير على عدة الاعتراف لكل منهم باستقلاله في بلاده والتعاون بينهم على دفع العدوان العربي عن بلادهم . فبعد ان كان العرب في الحرب ووصل خبره الى "الشرق" بعد ابعاده اليهم واستعداتهم له والعلم برغبةهم في الوقوف على تفصيله والبيات في مآربه ، فبذلك وفي يوم ١٢ ربيع الثاني ١٣٣٥ هـ ولما عرض عليه بعد ما قد ظهرت شدة الحاجة اليه ومثل ان يتسرع في تنفيذه قول ان "ميه" انه يحمل عليهم على خوفه من التراجع والتراجع الاستعانة عليهم لا على الاخلاص وانه يرى

كما يشهد بذلك عليهم اجتناب كل فرد ينسب الى اعتقاد تلك الاضاليل
 لزيارته صلوات الله عليه وسلامه وكشارب التنباك وحامل السبعة ونحو
 ذلك . وأن لا بد للرجل أن يعترف بأن أباه وجد جده ماتوا على غير
 الاسلاميه . وها ان مجتهديهم قد أتونا في هذه المرة أيضا بتكفير من
 يضحك أو يروي الشعر أو من يحدو ، الى غير ذلك من الاباطيل التي
 تعين ماهية علمهم . وكوقوفهم فيما يرمون به أهل السنة والجماعة باعترافيهم
 على أنفسهم بالنفع والضرر بالعصا بقولهم انها تنفع وتضر ومحمد زاده الله
 شرفا وتعظيما . . . الخ . وجهلهم ان معاشر أهل السنة بصرف النظر عن
 انهم لا يقولون بذلك والعياذ بالله فانهم يعتقدون ما هو أعم وأبلغ مما تزعمه
 المبتدعة المذكورة كاعتقادنا بأن الماء لا يروي والطعام لا يشبع والنار لا
 تحرق ولا تقطع السكين الا بقدرته وارادته جل شأنه وعلا . واننا لا
 نريد الا فيما أراده الصديق الاكبر والقاروق الاعظم رضوان الله عليهما
 من الالحاح في دفنهما عند ما أدركت كلامهما الاجل عند قدميه الشريفتين
 صلوات الله عليه وسلامه . وهذا على سبيل الاختصار فليتامل

وعليه وعلى ما أشرنا اليه في منتورنا البادئ الذكر أعلاه من عزمنا
 على الرفق في معاملةاتهم والتباعد عن كل ما يؤدي الى سفك الدماء وصيانتها
 ولكن أبت تلك الضلالة وذلك الزيف عن منتجليهما الا الاصرار على
 المقاومة كما يعلم من الوقائع التي نشرتها جريدة « القبلة » من قبيل الحوادث
 وتجاوز جرائمهم بواقعة يوم السبت الماضي الموافق ٢٠ صفر سنة ١٣٣٧ على
 مركز المؤن الكائنة في (عشيرة) وتشجيعهم بالمدد الوارد اليهم من اخوان
 بدعهم برفق سلطان بن بجاد المعروف لديهم بسلطان الدين وغيره من عرفائه

« رأيت الحكومة - وهي لا تشك بأنها في ضمن قوله صلوات الله عليه وسلم : يؤجر المرء رغم الله ^(١) - أن تقوم بمقابلة أولئك المبتدعة بالمثل مباشرة ، بالأصالة عن نفسها وبالنيابة عن كافة المسلمين مع مراعاة الرفق أيضا لمحو هذه البدعة خدعة للدين وتزيها له مما في هذا الزيغ والضلال وسلامة البلاد من سيئاته . والله ولي التوفيق » اهـ

في هذا المنشور تصريح بان التضامن كان أولا بين أهل الخرمة وحكومة الحجاز كما تقدم في أول هذه النصوص ، وان أهل الخرمة ساعدتهم غيرهم بعد ذلك . وما ذكر في المنشور من بدع الرواية نسب الى بقايا منهم في بعض قرى نجد ، وهذا لا يبيح اطلاق القول في تكفير أهل نجد كلهم ولا جملتهم ولا يبيح قتالهم واناء على حكومتهم أن تنظر في أمر من ضل منهم ان سحت الرواية على ظاهرها . وقد اطلعنا على منشور صدر بعد هذا في العدد الذي صدر من جريدة القبلة في ٨ جمادى الاولى ووقع اعلاه (باسم الحسين بن علي) وهذا نصه :

منشور كريم

بسم الله الرحمن الرحيم

وما يبدى الباطل وما يعيد

الحمد لله رب العزة من استهدى به هداه ، ومن توكل عليه كفاه ،
والصلاة والسلام على خيرته ومجتباه ، وآله الطهر ، وأصحابه الميامين النر ،
ما كمد حسود وجحود

أما بعد فقد ضاق ذرع حسادنا ونضبت جملة تلفيقات مخترعات
إفكهم فاصبحوا لا يجدون ما يقولون ، ولا يفقهون بما علينا به يفترون ،

« ١ » انكر : لم ير أحد من حمار السنة من النبي « مر » أنه قال هذه الجملة ولكننا بما يهور
على الامة وبيت سيدنا الكثير من أمثال هذه الجملة حديثاً شامها بالاماديت في اختصارها
وانها حكمة أو حكماً

الا اشاعتهم في هذه الخطرة بأن العرب مختلفوا الرأي متفرقوا الكلمة
أدى بهم اختلافهم الى القتال شوب - نار حربه بينهم لا ثبات عام كفاتنا
معاشر العرب امام العالم الذي أعان والثناء لله ثنته بنا وحسن ظه فينا الى
الدرجة التي لا نرى من حاجة للبحث عنها، كما انا لا نرى أيضاً البحث
عن تلك المعتقدات الساقطة بطبعها بالوفود الذي لا يخلو شهر من قدومهم
هنا من أقاصي البلاد على مرأى ومشهد العامة الا ان أرادوا تجديد دعوى
مبتدعة الوهاية المذكورة الذين نشر أمرهم غير مرة على صحائف (القبلة)
فتحن نحرر منشورنا هذا علاوة على ما سبق لي علم القاصي والداني بانه متى
تحقق لدينا عدم نجاح خطة الدفاع أمام مبادئهم فلا بد للسلطان من
قتالهم بكل موجوديته ويستبره من أشرف الوظائف وأهمها مصلحة لا
لإرادة ملك أو حرصاً على رياسة كما يبناء في الحفلة العمومية الاخيرة
وصرحنا لمن حضرها بانكم ان رأيتم من هو أرشد وأصاح مني للامر
فهذه يدي ممدودة لعهده وأيدنا قولنا هذا بالحجج المعلومة لدى حضارها
ولكن يقاتلهم للقدم والناية التي زحفت من أجلها على مركزهم جيوش
مولانا محمد علي باشا الا كبر طاب ثراه ولسلامة وصيانة البلاد من كفر
وفسوق وعدوان أمثال هذه الخارجة وشوائب خروجهم عن الاسلامية
فانه بصرف النظر عن تكفيرهم لمن سواهم من العالم الاسلامي ونبيلهم من
سيد الاولين والآخرين من وصفه جللت قدرته بأنه عزيز عليه^(١) وانه رحمة

(١) النتار. يشير بهذا الى قوله تعالى (ان دعاهم رسول من أنفسهم عزيز عليهم) وظاهر عبارة المنشور ان قوله تعالى «عزيز عليهم» وصف للرسول مستقل معناه انه مكرم عنده تعالى كما يقول الناس اليوم: فلان عزيز علينا أو عندنا. والصواب أن قوله «اعزم» معمول له وما مصدرية: أي عزيز عليه عزم أي شديد شاق عليه أن تقوم في شدة ومكره

للعالمين فتبجحهم بقولهم ان العالم سيبعث شاء المولى أو لم يشأ والعياذ بالله
وهو عز من قائل يقول (قُتل الانسان ما أكفره) نعم — قتل الانسان
ما أكفره — الى قوله عظمت قدرته (ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره)
الآية كفاية للمتبصر ولا يبقى بعد هذه المجاهرة بهذه الشناعة متأمل
فليعتبر وليتهم بعد ان اعتقدوها وأمثالها اكتتبه صدورهم لينظر اليهم
كسائر المتعدين والمتقدين من المسلمين وسواهم (كذا) ولكنهم تظاهروا
بها وأباحوا دماء من لم يجب دعاتهم على اعتقادها وأمثالها وبدؤهم بالقتال
واستحلوا أموالهم وانفسهم فكيف لا يقال والحالة هذه بقاتلهم ام كيف
تحدثى عن اعلانه بمنشورنا هذا على صحيفة القبلة أولاً ثم اردافه بأن على
ما قلناه وصرحنا به المرة بعد الاخرى بأن مبايعينا بالذات او بالواسطة اذا
رأوا المصاحبة في سوانا فهم هذه ايدينا واولادي لمهد من يريدونه مبسوطة
وان لم تكن كذلك فزبراً من الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
ونكن من الذين عاينهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وهذا منا كما يعلم
الله سبحانه وتعالى حرصاً على رابطة جامعة اقوامنا ان يفترقوا بالاجراء ومبعضو
تجدد مجد وسودد عليا الاسلاف بانها لنا ونسبتنا بحب الرياسة والحرص
على الجاه وهو العالم الخبير فلا تسئلون عما اجر منا ولا تسئل عما تعملون اه
في ٥ جمادى الاولى سنة ١٣٢٧

[المنار]: هذان المنشوران الرسميان قليل من كثير ما نشرته جريدة القبلة
التي هي لسان ملك الحجاز باسمه واسمها في تكفير الوهابية أو النجديين والدعوة
الى قاتلهم باسم الدين تارة واقدم بمحمد علي باشا تارة اخرى . ومن العجيب
أن يسم ملك الحجاز محمد علي مولاه ويحمله قدوة له في قتل أهل نجد بنا على

انه قتال لا يطلب به ملك ولا جاء كان محمد على من الخلفاء الراشدين المهديين الذين خلفوا الرسول صلى الله عليه وسلم في اقامة الدين ، فحسى أن يراجع تاريخ الجبرتي المعاصر له الذي كان يدون اخباره عند حدوثها يوما بعد يوم ليحسم مبلغ هامة بالدين وعمله به، وأن يقرأ قانونه (قانون الكراباج) الذي طبع في المطبعة الامبرية منذ أول العهد بتأسيسها . وهو مع هذا يتكلم في تكفير القوم بلسان العالم المستدل ومحمد علي كان أميا لا عاميا فقط ، ويتكلم في وجوب ذلك عليه باسم من ولي امامة المسلمين وخلافة نبهم (ص) لقيم دينهم وينفذ أحكامه وحدوده في المرتدين والبناتة، ومحمد علي كان واليا لمصر من قبل السلطان العثماني وبأمره حارب الوهابية ، وملك الحجاز اليوم كان أميرا من قبل السلطان العثماني على الحجاز بسطة محدودة فخرج عليه موالاة لدول الخلفاء وسمي ملكا للحجاز باعترافهم له ، ولا يزال الحجاز بحسب القانون الدولي من بلاد الدولة العثمانية ولن يزال كذلك حتى يعقد الصلح بين الخلفاء وبين الدولة العثمانية ويفصل فيه بأمر الحجاز

وأما أهل نجد فهم مستقلون منذ قرون كثيرة وحاكمهم يسمونه اماما وما نظن أنهم يبايعونه بالامامة (أي الخلافة) كما يبايع أهل اليمن أئمتهم ، وحكومتنا اليمن ونجد شرعية تان والحكومة العثمانية قد اعترفت باستقلال اماميها وليس فيهما قوانين وضعية ولا مامحدات تقيد بها بقيود غير شرعية ، فن خرجت احدهما عن الشرع أو ارتدت أهلها كاهم أو جلمهم عن الدين (فرضا) فأجدر بالآخرى أن تكون هي تقيم حكم الله فيها وأما تصدي ملك الحجاز الذي يتناصفة حكومته لثل ذلك بمساعدة حلفائه وأوليائه فلا يخفى حكمه ، وهو يستلزم أن يتأهل أهل الشام اذا تم لهم ما يطلبونه من الاستقلال دونه وانشاء حكومة مدنية اذا خالفت حكومتهم الشرع في بعض أصوله وكذا بعض قروعه المجمع عليها المملومة من الدين بالضرورة ، وهو لا يستطيع ذلك مهما تكن الحالة التي يقر أمر حكومته عليها مؤتمر الصلح . بل ليس للمسلمين امام في هذا العصر يستطيع أن يقوم بالأمر الذي تدعو اليه هذه المنشورات الحجازية فلم يبق الا أن المسألة يراها جمهور المسلمين مسألة تنزع وتقاتل بين طائفتين متجاورتين من المسلمين تكفر كل منهما الاخرى ، والواجب اذاً على أصحاب الاستطاعة منهم أن يحكموا

فيهما قوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا قومًا صالحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلتا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله . فان قامت فاصالحوا بينهما بالعدل واقتطوا ان الله يحب المقسطين . اما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون)

والمسلمون المستقلون القادرون على هذا هم جبران الحجاز ونجد من أهل اليمن وعسير . فالطالب بذلك شرعاً امام اليمن والسيد الادريسي صاحب عسير . وأما مسلمو سورية والعراق فهم خاضعون الآن لاحكام دول الحلفاء العسكرية فليس لهم حرية ولا قوة على عمل شيء باسم الاسلام ولا باسم الوحدة العربية وهم في هذه الايام محصورون في جزء خطر الاستثمار الاوربي عندهم ويتمنون لو يتفق على الوحدة الوطنية مؤمنهم الصادق ، وما حدهم المجاهر والمنافق ، واليهودي والنصراني ، والدرزي والنصيري والاسماعيلي ، وانه ليجد في مسلمي العرب ملاحدة كملاحدة الترك من الانحاديين وغيرهم ، ومنهم من يهرحون في خطاب يلقونها ومقالات ينشرونها على الجاهلير بوجوب جعل الدين الاسلامي محصوراً في المساجد لا يتجاوزها الى دوائر الحكومة او المحاكم ، فما يفعل هؤلاء من بقاتل الوهاية اقامة لاحكام الدين ؟

وقد نقل الينا عن هؤلاء الوهاية وعن بعض الحجازيين والترك وغيرهم ان امراء مكة من الشرفاء لهم قانون سري وضعه لهم جدهم ابو نمي قد شرع للشرفاء فيه احكاماً خاصة بهم تصادم الكتاب والسنة وما أجمع عليه جميع المسلمين ككون الشريف منهم اذا قتل يقتل به أربعة من قبيلة القاتل وغير ذلك من الاحكام التي تبليح لهم من اموال الناس ودمائهم ما حرمة الله تعالى . ويدعي هؤلاء الوهاية ان ملاك الحجاز الذي قام بخلافهم يدين بهذا القانون وينفذ احكامه . وان هذا كفر باجماع المذاهب الاسلامية كلها وانه هو يعاقب بالقتل والعقاب والقطع ومصادرة الاموال من غير محاسبة ولا حكم شرعي ولا غيره وان استباحة ذلك كفر صريح بالاحكام

فإنني يا بني لم أتبعي لأصلاح ذات البين أن لا يفتر ما أسلام أحد الله يقين
 الخ... أن يتحكم في حياته بهذه القوة في تؤمن السلاسل
 ويجعل أهل الشام... لا يفت والشارع
 وأما ابن سعود... في قوة ما... ملخص لشور
 الذي أرسله إلى بلاد الشام بعد إعلان حكومة دمشق طرأ التغيير لإنشاء جيش
 "بجاز وهذا نصه :

﴿ خطاب ابن سعود لأهل الشام ﴾

« خطاب إلى حضرات كبار ورؤساء (ووجيهاً ودينياً) أهالي بلاد الشام
 مسلمين وسوامهم من تلمذه الطيبة ويثبته لتكاتف سلام عليكم برحمة الله إلى و... كانه
 لقد بلغنا عنكم ما لا يوافق صالحنا وصالحكم ولا ينطاق على الحق والعدل
 ولذلك فرضنا إلى أحد مريدينا أن يلقي اليكم برسالتنا هذه وهي في مقام شكوى
 وتذكير فتقول :

« انكم تعلمون اننا منذ مئات من السنين قابضون على زمام حكومة نجد
 « وتوابعها » أباهن نجد مستقرين لا ينازعنا فيها منازع - وليس لدولة من أدنى علاقة
 بديارنا سوى العلاقة الودية التي نتجت من تحسس ديني لظيفة المسلمين بالآستانة
 والتي أوجبها ورعنا وورع آبائنا العظام على حين أن بلاد الحجاز كبلاد الشام كانت
 في ملكية الدولة العثمانية ، حتى جاءت الحرب العامة وانتهت بما ترويه من قسنت
 شمل الأمة ، ونزق وحدة الأمة ، وكان ما كان في ذلك الاثناء من أمير مكة المكرمة
 مما لا شأن لنا به لو أنه قهر عمله وفعله على الحجاز ولكنه جازاه الله بعمله عقد عقودا
 وأرم مواثيق رمى بها سائر الاقطار العربية إلى مهاوي الهلاك وهي كما تدعون منبع
 الاسلام فتطرح بها إلى غضب اللذ والهوان بعد ان عزت آلافاً من لدهور
 إلى أن قال - « ذلك تجاوز منه وجراً على الله والامة وأتى له هذا الحق
 والبلاد العربية فيها ممالك مستقلة ذات خبرات ومبرات وملوك وسلاطين محدرين
 من أصلاب طيبة وأرحام طاهرة هم سادات وأشراف أثبت منه نسباً أكما حصا

« وقد آتينا هلى أمسا نحن المنحدون بالله وإلى الله أن لا نرجع حتى
يرجع أحدهم إلى نصيبه . ويشهد الله أن ذلك ليس منا انتصارا لدولة ولا طمعا في
توسيع ملك

« نحن نعلم أن ذلك الأمير ياتقى علينا مقولات ويرميننا بالمروق من الدين
ويدهونا وهابية يستغفر ثائرة المسلمين هليا وبجميع الجند منهم ويقاثلنا بهم فيريد
بذلك نشر الفتنة ومطعم الخلاف

« فيا أبناء الشام ، وأهل باب كعبة رب الأنام ، نحن مثلكم مسلمون مؤمنون
مؤحدون ندين بدين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (صلى الله عليه وسلم) وتقر
بترتيب الأصحاب كما جاءوا في الحكم والاستخلاف ونقاد في عبادتنا الإمام الأعظم
أحمد بن حنبل ونعترف أن أخوته الأئمة الباقين هم مثله في المظنة والصدق والصحة
فحذار ثم حذار أن يفركم ويفسدكم ويفتنكم فمعطوه جندا ومالا فما امامكم الا
أخوتكم في الله يجاهدون في الله ، ولم يسبق بيتنا وديكم عداوة ولا نحن طامعون
في بلادكم ، فبلادكم تملكون مصيرها ، فخلوا بيننا وبينه ليؤزل الاعمجل ويقضي الله
أمرنا كان مفعولا . أما ان كانت لكم كلمة نافذة فاصرفوها في مبيع الحق
وبعد فان من يتجند الى قتالنا فحسبنا الله عليه والسلام على من سمع فوصى
« عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل السعود »

﴿ تذكير المنار للمفريقين ﴾

أيها العرب الكرام ليس هذا الوقت وقت التفرق والانقسام ، والنقائص بدعوى تأييد
الابمان وإقامة الاسلام بل هذا وقت يتفق فيه الأقوياء من دول أوربة على تقسيم بلاد
العرب كلها ووضعها تحت سيطرتهم حتى ان حياتها ومعيشتها تكون رهن أيديهم
تذكروا ان جميع الممالك العربية التي زالت وزالت دولتها مازالت الا بتخاذل
امرائها وزعمائها . كذلك كان زوال ملك العرب بالاندلس والجزائر ومراكش
وتونس ، وكذلك زالت أكثر ممالك الشرق في الهند وعبرها ، خربوا بيوتهم
بأيديهم وأيدي أعدائهم فغلبوا يا أولي الابصار . .

احتجاج السوريين

صورة التشراف

الذي أرسلته الجمعيات السورية

الى سمو الامير فيصل . الى الرئيس ولسون . الى المستر لويد جورج . الى
رئيس مؤتمر السلم . الى السنيور أورلاندو . الى ممثلي الحلفاء في العاصمة . الى الحاكم
المسكري العام . الى اللجنة الامبركية . الى محمد رستم بك حيدر نائب سمو الامير
فيصل في مؤتمر السلام . الى حبيب بك لعاف الله مندوب الاتحاد السوري في باريس
نحن الموقعين أدناه نحتج على ما صرحت به اللجنة الامبركية في جنوبي سورية
باسم مؤتمر السلام من لزوم تسمية دولة تتخذب لوصاية على بلادنا وانا نرفع احتجاجنا
هذا الى دول الحلفاء الذين مازالوا يصرحون انهم ما حاربوا الا لتحرير الشعوب
ونصرة المظلوم ونطلب منهم ان يبروا بوعودهم من ترك تعيين مصير بلادنا لنا
ونصرح للملا أجمع اننا لانطلب سوى الاستقلال التام بلا حماية ولا وصاية ولا اشراف
ولا أقل شيء بمس باستقلالنا الخارجي والداخلي وبالانتماء لثمنل اننا لو اثنون بعدالة دول
الحلفاء الكرام التي اعترفت بالاستقلال التام لكثير من الشعوب اليوم وأبدت مبدأ
القومية والمساواة بكل قواها بأن تنصف شعبا حارب مع الحلفاء جنبا لجنب من أجل
الاستقلال التام

هن الاتحاد السوري — واثق المؤيد . هبة الرحمن شهبندر . سعد الدين المؤيد .

نصوح المؤيد . هشام المؤيد

هن الاستقلال العربي — عبد القادر العظيم . جميل مردم . أحمد قدري . يوسف

صليان مخيمر . أحمد مريود . رضا مردم

هن جمعية النهضة الادبية — سامي ابكري عبد الرحمن الفرغلاني . نديم

الصواف . يحيى الشماخ

هن الهدى السوري — هبة القادر كيوان . أبو النصر اليافي . أحمد المالكي . حسي البرازي

من العهد العراقي - جميل لطفي المحمد العراقي . اسماهيل نامق ، رشيد الطوجة
 من المؤتمر السوري - منيع هارون (اللاذقية) هادل الطائم (اللاذقية)
 «ظاهر وعلان» (حمص) سعيد حيدر (بعلبك) ميسر الماضي (فلسطين) فوز الشامي
 (حاصبيا) عبد القادر الخطيب (دمشق) محمد المدرس (حلب)
 من جمعية النهضة الفلسطينية - سليم عبد الرحمن . الحاج ابراهيم ، محمد صالح المنادي
 من الجمعية البقاعية - صباح الهيماني . عوض البقاعي
 من الشبيبة البيروتية - محمد الصانع . أحمد مختار الفاخوري
 من التعاون انطوري - محمد ياسين . هارف الدوهجي
 من الاسعاف انطوري - عبد الرحمن الدواليبي . أحمد صبري
 من جمعية الاطباء - حسام الدين أبو السعود . مرشد خاطر
 من جمعية الصيادلة - منير الحايري . حسني المبل
 من جمعية المحامين - نجيب الحكيم . سعيد حيدر
 من النداء انطوري - شبيب كحلة . صالح الجيلاني
 من جمعية المعلمين - محمد أبو الخير القوطي . هاجاج البقاعي
 من جمعية طلاب المدارس - عبد القادر سري . مصطفى الرقاعي
 من جمعية الاخاء العلوية - أديب النقي البغدادي . محمد مرتضى
 من خريجي المدارس العالية - المهندس درويش أبو المافية . الزاهي عمر شاكر
 من جمعية قبان الجزيرة - عثمان قاسم (صاحب الاستقلال العربي) أحمد فؤاد المحاسني .
 سعيد الحافظ . رشدي الصالح ملحق «مدير جريدة الاستقلال العربي» أديب الصفدي
 من النادي التجاري - لطفي الحفار . سعيد مهيد . ياسين دياب
 من الجمعية لزراعية السورية - هانم المعري . صبحي الحبيبي
 من القابة الصناعية - خير الدين زركلي «صاحب المقيد» أسعد دافر «صاحب
 المقاب» عجاج البتاعي «صاحب الانقلاب» أبو الهادي الباق «صاحب الكسانة»
 من الحرف والقابات - محمد كوكس . محمد البرم
 من جمعية نهضة الطباعة العربية - معدي العمري . محمود الجيلاني

﴿ صورة البيان الذي قدمته عائلات الشهداء للجنة الاميركية في دمشق ﴾

وقابلت هذه اللجنة يوم تقديمه

اتنا بالنظر لاتصالنا العائلي بشهداء سورية نستطيع ان نبين امام حضراتكم رغائبهم المقدسة التي هي ركن النهضة العربية السورية والاساس الذي بنيت عليه ثورة ١٩٠٨. والاجتماعات التي كانوا يعقدونها في بيوتنا مع اصحابهم والاحاديث التي كانت تدور في خلواتهم كانت ترمي دائما الى رفع الامة السورية والحصول على استقلالها التام. لهذه الغاية كانوا يعملون ولتحقيقها فادوا بأنفسهم وعلى دماهم ارادوا ان يبنى اساسها. ان هذه الروح الشريفة هي الخبيرة على الشعب السوري اليوم وهي التي تدير زعماء سورية وترشدكم في أعمالهم. وهما نحن أولاد ثلاث أولئك الشهداء نطلب من ممثلي الشعب الامبريكي الكريم الذي يعرف معنى الشهادة في سبيل الوطن ان يحققوا الآمال التي عندناها عليهم ويبلغوا الدكتور والسجن حامل لواء الحرية اتنا لانريد الا الاستقلال التام. وكتاب الايضاحات السياسية الذي وضعه أحمد جمال باشا ليرر فيه جناياته التي اقترفها في سورية هو شاهد عدل على الغاية السامية التي كانوا يجهدون للحصول عليها.

الاشتراكية والبلشفية والدين

كثير من البرقيات والصحف الاوربية في البلشفية التي فشت في روسيا وما جاورها من اوربة وآسية فوصفت بأنها عبارة عن فوضى وهرج وسفك دماء وانتم كاعراض وسلب أموال بغير قانون ولا نظام. ونرى جميع الدول الراقية خائفة من سريلانها الى بلادها، وغلبتها على أنظمتها وقوانينها واديها وآدابها، فكان هذا الخوف والحذر مما أوجب الرعب في صدق ذلك الذم والفساد فيها، لان تلك المصانع الخائفة لكل دين المستقبعة في كل عقل، المباينة لكل أدب وعلم لا يخشى أن تهدم كل دين وأدب ونظام، وسنة الله في بقاء الامثل والاصح التي

هي أساس سنن الاجتماع ، وقد عهد الناس من لسان السياسة ذم الحسن ومدح القبيح وغير ذلك من قلب الحق نقى — لهذا نرى الناس يرجون من الباشفية خيرا وان لم يعرفوا حقيقةها ويودون لو يعرفون معناها ويقفون على أنظمتها تحارب انكسارها وأحلافها الباشفية بالقول والفعل والمال والدين ، وقد كلفت الشيخ محمد بن حنيت مفتي مصر فألقى في جواب سؤال بأن الباشفية محرمة في الاسلام وفي كل دين لأنها عبارة عن لباحة المظلمة لقدماء والاموال والاعراض وجعلها عين المزدكية والزردشية التي ظهرت في أمة الفرس ، فرد عليه كثير من الكتاب الازهريين وغير الازهريين من الجهة التاريخية والدينية وغير الدينية وكثر خوض الجرائد المصرية في ذلك . ولكن الحكومة المصرية أخذت صورة فتواه الخطبة بآلة التصوير الشمسي ونقشتها في لوح معدني وطبعت عنها نسخا كثيرة - لم يوزع شيء منها في مصر فالظاهر انها توزع في بعض البلاد الاسلامية الاميوية التي سرت اليها الباشفية

وقد كثر سؤال الناس ايانا عن رأينا في الباشفية ما حقيقةتها وهل هي ضرر وشر محض كما تقول السياسة والفتوى أم هل هي خير عام أو خبير خاص بقوم وشر على آخرين فنقول :

ان الذي فهمناه من مجموع ما اطعنا عليه في الباشفية انها هي عين الاشتراكية المقصود منها ازالة سلطان ارباب الاموال الطامعين وأهوائهم من الحكم التامرين لهم الذين وضعوا قوانينهم المادية على قواعد هضم حقوق المال في بلادهم و استثمار بلاد المستضعفين من غيرهم ، وان مناهج الحرفي «اللاكثرية» فلمراد منها أن يكون الحكم الحقيقي في كل شعب للاكثرية من أهله وهم المال في الصناعة والزراعة وغيرها ، وذلك بعد إسقاط سلطة ارباب اشراف والكبراء المشايخين لهم . وقد فعلوا ذلك في روسية بعد إسقاط دولة القيصرية الطاغية الظالمة التي لم يمنع مدعي الحكومات الديمقراطية من الفرنسيين والانكليز ظلمها وطغيانها من محاققتها والاتفاق معها على اقتسام بلاد المانيين والفرس . وقد قام في البلاد من بقايا أولئك القيصريين من يتأوهم ويتكلم على السلطة . ومن شأن أهل السلطة في كل بلاد أن يقاوموا الخارجين

عليهم فيها بما يمكنهم من الشدة والبأس ، سواء كان ذلك الخروج بحق أو بغير حق ، فإذا كان للمطامع الشديدة في قسوة البلشفيين هناك أصل كما هو الظاهر فهذا أحد سببين له وهو سبب لا تستطيع حكومة أن تبرأ نفسها من مثله . والسبب الثاني هو أنهم لم يكونوا متصرفين على الاحكام وكان الزمن زمن فوضى وقن وفقر صجروا عن جعل قسوتهم . وشدتهم بنظام يمكن لاهله أن يسموها به بقصد اسمه ونحن نجزم بأن أعمالهم وأنظمتهم لا يعقل أن تكون موافقة لاحكام الاسلام ولا للمسلمين المدعين انهم أن يتبعوهم فيها ، ولكن ليس خاصا بهم بل جميع القوانين الوضعية المتبعة في أوربة وكذا في الشرق كعصر والدولة العثمانية فيها ما يخالف الشرع الاسلامي ، والمسلمون يتمنون نجاح الاشتراكيين نجاحا يزول به استعباد الشعوب — وكلمهم المال — وان كانوا ينكرون عليهم كما ينكرون على غيرهم كل ما يخالف الشرع ، على أنهم غير مطالبين عندنا بفروع الشريعة ما داموا غير مسلمين واننا ننشر هنا مقالة توضح ما أشرنا اليه من مقاصد القوم رأيناها في جريدة (سورية المتحدة) التي تصدر في المكسيك وهذا نصها :

«اقرأ أيها التاجر الكبير ما أكتبه اليوم بامعان وحكمة فان خطر الاشتراكية يمدق بكل هذه الكرة الارضية !

قول الامثال اللاتينية (ان صوت الشعب هو صوت الله) أعني ان الاكثرية متى أرادت الحصول على حاجة ضرورية لها أخذتها عنوة واقتداراً لان الاكثرية هي الحقيقة والحقيقة هي القوة التي لا تقاوم تمر الدقائق والساعات والايام وفي كل يوم تمثل أمامنا روايات عديدة تفهمنا أن الحق للقوة وهذه القوة هي الاكثرية كما رأينا في الحرب التي أقامتها ألمانيا ، إن شعوب الارض حسبت أن ألمانيا تعظم الشعوب والانسانية بالحرب التي شهرتها على فرنسا وبلجيوم وسربية وانقلبت الاكثرية عليها ولم تخش قوتها العسكرية ولا استمداداتها الحربية من غوامات شيطانية وطائرات جهنمية ومدافع ضخمة وبعيدة المرمى بل حملت عليها من كل حذب وصوب حتى أصبحت الاكثرية ضد ألمانيا وهذه الاكثرية هي الحقيقة كما أشرنا في بدء كلامنا

والرأي العام اليوم أو الاكثرية هو الاشتراكية - والاكثرية هي توجة كلمة (بولشيفيكي) الروسية - وهذه تطلب بناء أركان ضخمة ودعائم ثابتة عادلة للسلام العالمي وشروط حنة للمال في كل أقطاب الارض
قلنا ان معنى كلمة (بولشيفيكي) هي الاكثرية وهذه هي الاشتراكية التي نحسبها من الاضطراب القبلية

لا يعجب القارئ اذا قلنا له ان ٩٩ في المئة من سكان الكرة الارضية هم من الاشتراكيين أو البولشيفيكيين وهؤلاء هم الشعب الذي تقول الامثال ان صوته هو صوت الله، وهذا الشعب هو الذي يقرب الحكام ويذل العروش ويسقط الملوك وهو الذي يحمي أموال الغني ونسائه وبناته وأملأكه ومواسيه ومعامله ينادق أفرادهم وبضحي حياته في سبيل اكثار أموال الاغنياء وزيادة أرباحهم

العمل . الشغل . هو نصيحة الآباء لابنائهم وفي المدارس يسمع التلاميذ من معلمهم صدى هذه الكلمة مرات عديدة في كل يوم من أيام حياتهم ، وكذلك الحكام يحثون الشعب على العمل لان به سعادة البلاد وبعبكس خرابها

قلنا ان الشعب العامل هو ٩٩ في المئة من كل سكان الارض ، وقلنا ان عليه تتوقف سعادة البلاد وخرابها وان هو الذي يرسل في الماروب لاقرار الامن ولافاثة المظلوم ومحاكاة الظالم . أفلا يجب على الأقل أن تقدس حقوقه وتحترم ويحصل على حاجياته الضرورية ؟

تقطع العلاقات الودية بين دولة وأخرى ويكون سبب ذلك طمع الواحدة بقيمة أرض غنية بالمعادن أو خصبة للأخرى وتكون هذه البقعة لأحد الاغنياء ، وتسوق الاولى شعبها برمته لساحة الخنزير والفتاء دفناً عن تلك البقعة لتحتفظها للغني .

وتسوق الثانية كل شعبها لساحة الموت والدمار لتتزع تلك البقعة وتبيعها لمن متمول آخر في بلادها

يترك الهامل قفله أو محراثه أو منشاره أو مطرقه ويترك زوجته وأولاده وعائلته ويته عرضة للجوع والعري والاهانة ويمتقل البندقية لملاقات الموت الزؤام بين لطلعة المدافع وصفير البنادق ودي انفجار الانغام وصليل السيوف وانفجار يتابع الدماء قدقام

عن أموال الغني وأرضه ومناجه ومامله والغني يخطر مشمخرا بين التماق الوثيرة
يعقر كؤوس الخور . ويتربع فوق الطنافس الداعة لمداغبة ناحلات المحصور ١١
يفعل الشعب كل هذا باسم الوطن وهو لا يملك من هذا الوطن شروى تغير
فيعود من المجزرة البشرية مقشعر الشمور شائب (٤) الرأس ناحل الجسم عيلا فيجد
أولاده وزوجته فريسة الجرع والبرد والاهانة فتقول له الحكومة اذهب واشتغل وهكذا
يقضي البامل الفقير أيام حياته بين القأس والمحراث لا يكسب من وراء عمله أجورا
عادلة ولا يحصل الا على اليسير من رديء الغذاء وفضلات الكساء

مضت العصور والأجيال والشعب يتحمل كل هذا الشقاء والمعاناة ويحاول كسر
بيل الاغنياء الكولاذي فتضرب به الحكومات وهن شريكات الاغنياء بحرايمهم ومعاصيمهم
فبعضى بجورهم عن خوف ورهبة لا عن عدل ورحمة

أما الآن فالشعب هو غير ما كان عليه بالامس فهو الذي يقبض على القوة
المسلحة ويدبر حركتها ويقبض على السلاح والذخائر والمخطوط الحديدية والمواصلات
ومئة مليون رومي في أخصب بقع الارض وأغناها بالمعادن وزيت البترول والنفط الحجري
تزيد مطالب العامل وتؤلف أول حكومة شعبية في الارض دعك ان شعوب واسط أوربة
أعدوا انهم انهم للحكومات الشعبية وكذلك نرى العمال في فرنسا وإيطاليا وسويسرة
وفي كل أوربة أميرة وآسية يطالبون اسطة مكموماتهم وانشاء حكومات شعبية (بوشفيكية)
وهو لا يخشون حكومتهم لان منهم الجندي والبندي يده ومنهم البحار والسفينة وكل
ما ياتي يده بأمره ومنهم سائق القطار وصانع المدافع والقذائف بل ان كل شيء يده
رسالة يتوقف انقلاب الحركة الارضية والثورة العامة لايجاد العدالة وأقرار السلام

ولا بد من هذا لا تشاء الحكومات الشعبية التي تشمر بمطالبات الشعب وتعترف بلوازمه
نعم انه لا يستطيع انشاء حكومات شعبية الا بعد أن تقهر ثروة الاغنياء وذلك
بأنهم يسيطرون على كل شيء في كل انحاء العالم فيضار هذا لاخذها بالقوة والارغام
من يدب الاغنياء في كل انحاء العالم في كل انحاء العالم في كل انحاء العالم بل ان
ظلمتهم ان سيطرتهم المظلمة ينتج لهم هذه النتيجة

خلاصة معاهدة الصلح^(١)

٢

الفصل السادس

في أسرى الحرب

أسرى الحرب - تتولى لجنة تؤلف من مندوبي الحلفاء ومندوبي الحكومة الألمانية مع لجان فرعية محلية إعادة أسرى الحرب الألمان والملاكين المعتقلين إلى أوطانهم . ويرد الأسرى المملوكون المعتقلون من الألمان إلى أوطانهم بلا تأخير بواسطة الحكومة الألمانية وعلى حسابها ، والذين حكم عليهم لذنوب ارتكبوها ضد النظام العسكري . قبل ١ مايو سنة ١٩١٩ يردون إلى أوطانهم ولو لم يكملوا المدة المحكوم بها عليهم . ولكن هذا لا يسري على الجرائم المخالفة للنظام العسكري وبحق الحلفاء ان يبقوا عندهم ضباط مختارين من الألمان إلى ان تسلم الحكومة الألمانية الأسرى الذين ارتكبوا جرائم ضد قوانين الحرب وعرفاء وبحق الحلفاء ان يتصرفوا بما يتصورون مع الرعايا الألمان الذين لا يرغبون في العودة إلى أوطانهم ، ويشترط في كل مسألة إعادة الألمان إلى أوطانهم الافراج الممجل عن رعايا الحلفاء الذين لا يزالون في ألمانيا وعلى الحكومة الألمانية ان تسهل على لجان التحقيق جمع المعلومات عن أسرى الحرب المنقودين ومراقبة الموظفين الألمان الذين أخفوا رعايا الحلفاء . وعلى الحكومة الألمانية ان ترد إلى الأسرى من الحلفاء جميع أموالهم وينبادل الفريقان الممتلكات اذ المعلومات عن الأسرى الذين ماتوا وقبورهم القبور - يحترم الحلفاء وحكومات ألمانيا قبور جميع الجنود والبعاة السفونين

(١) تابع لما نشر في الجزء الرابع

(المجلد الحادي والعشرون)

(٢٣)

(المنار: ج ٥)

في أملاهم ويعترفون باللعان الممينة لأضحية بها ويساعدونها في مهمتها ويسهلون التسهيل المستطاع في قتل الرقات والدفن

الفصل السابع

في تبعة جنایات الحرب

ينهم الحلفاء علانية الامبراطور السابق وللم الثاني « بارتكاب الجريمة العظمى ضد الآداب الدولية وحرمة المعاهدات » وسيطلب من الحكومة الهولندية تسليم الامبراطور السابق وثأف محكمة خاصة من قض واحد لكل دولة من الدول الخمس العظمى وتهدي هذه المحكمة بأسمى المبادئ في السياسة الدولية ويناظر بها مهمة تعيين العقاب الذي ترى وجوب انزاله . وثأف الحلفاء محاكم عسكرية لمحكمة المتهمين بارتكاب فعال خرقوا بها قوانين الحرب وعرفها، وعلى الحكومة الألمانية أن تسلّم جميع الاشخاص المتهمين بهذه التهم وتعين كل دولة من دول الحلفاء محاكم كذده لمحكمة الذين ارتكبوا أمورا جائرة ضد رعاياها وبحق للمتهمين أن يبينوا المحامين عنهم وتحميد المحكمة الألمانية أن تقدم جميع الأوراق والمعلومات التي يقتضي ابرازها

الفصل الثامن

في التعويض والرد

ان الحكومات المشتركة تلقي على ألمانية وحلفائها تبعة كل خسارة وعطل أصابا الحلفاء والدول المشتركة معهم ورعاياهم من جراء الحرب التي سبقوا اليها باعتماد ألمانية وحلفائها وان ألمانية تسلّم بدمتها وتبعة حلفائها . ومع أن الحلفاء والحكومات المشتركة معهم يعترفون بأن موارد ألمانية لا تقضي بتعويض هذه الخسارة وذلك العرر لنقص مواردنا الناتج عن المطالب الأخرى المنصوص عليها في المعاهدة فاتهم

بينة طعون منها التعويض من كل عطل أصاب الأهالي في الفئات السبع الكبرى التالية وهي :

(أ) العطل الحادث من الأذى البدني للأهالي بسبب الأعمال الحربية المباشرة وغير المباشرة وفي جملتها القتل القتال من الحو
(ب) العطل الذي أصاب الأهالي وفي جملته التعرض للبرد والحرق في البحر من جراء أعمال القسوة التي أمر العدو بها والعطل الذي أصاب الأهالي في الولايات المحتلة

(ج) الضرر الحادث من أساءة معاملة الأسرى

(د) الخسارة التي نزلت بشعوب الخفاء وهي ممثلة بالمعاشات والاعانات الممنوحة لعائلات الجنود إذا تحولت إلى رأس مال عند امضاء هذه المعاهدة
(هـ) العطل الذي أصاب الأملاك والأموال غير المهمات العسكرية البحرية والبرية

(و) الضرر الذي أصاب الأهالي بالسخرة

(ز) الخسارة الحادثة من الباص والنرامات التي فرضها العدو

وعلاوة على ذلك تهديد ألمانية بأن ترد جميع المبالغ التي اقترضتها البجيك من المظفأ بسبب خرق ألمانية لمعاهدة ١٨٣٩ وذلك لقاء ١١ نوفمبر ١٩١٨ ولهذا الغرض تسلم ألمانية في الحال إلى لجنة التعويض ٥ في المئة ذهباً وسندات تستحق في سنة ١٩٢٦ (الماعلم - يظهر انه سقطت عبارة هنا والمرجح انه جاء فيه ذكر ألف مليون جنيه سندات) . أما جملة المطالب دفعه من ألمانية كما هو مبين في كشف العطل والضرر فيعين ويبلغ إليها بعد ان تسمع أقوالها بالانصاف ويكون تسليمها إليها من لجنة التعويض التي للمظفأ قبل ١ مايو ١٩٢٦ . وفي الوقت عينه قام كشف لدفعات التي يمين على ألمانية دفعها في خلال ثلاثين سنة لتوفية ما عليها وهذه الدفعات عرضة للتأجيل إذا طرأ بعض الطوارئ . وتتعترف ألمانية اعترافاً قاطعاً لا رجوع فيه بأن هذه اللجنة من السلطة التامة وتقبل ان تمدّها بجميع المعلومات

اللازمة وتسن القوانين لتنفيذ قراراتها وقبل ان ترد الى الحلفاء النقود وبعض الاشياء التي تمكن معرفتها ومن الامور المعجلة التي يطلب من ألمانيا عملها في سبيل رد الشيء بها تدفع في خلال سنتين الف مليون جنيه اما ذهباً أو بضائع أو بواخر أو غير ذلك من أشكال الدفع المعينة وهذا المبلغ يدخل في سند الالف مليون جنيه المشار اليه في ما تقدم ولا يكون علاوة عليه مع العلم بأن بعض المصروفات كمصروفات جيوش لاختلال وثن الطعام والمواد انخام قد تحسم اتباعاً لما يستصوب للحلفاء

ولجنة التعويض في تقدير مقدرة ألمانيا على الدفع في الآجال المعينة تفحص نظام الضرائب في ألمانيا أولاً وتقرض من ذلك ان تجعل المبالغ التي يطلب من ألمانيا دفعها للتعويض مبنياً على جميع ايراداتها قبل ان يصرف من هذه الايرادات شيء في تسديد فائدة ديونها الداخلية أو استهلاك شيء منها . وثانياً تتأكد اللجنة ان اللجنة الألمانية هي بالاجمال بالغة من الكبر النسبي مبلغها في بلاد أية دولة من الدول التي لها مندوبون في اللجنة . هذا والتدابير التي يحق للحلفاء والدول المشتركة معهم اتخاذها اذا قاعدت ألمانيا باختيارها عن دفع الاقساط المطلوبة والتي تعترف ألمانيا بأنها لا تعد أعمال حرب تشمل القيود الاقتصادية والمالية ومقابلة الشيء بمثله، وبالاجمال جميع التدابير التي تعدها الحكومات المذكورة لازمة في تلك الاحوال . وتتألف هذه اللجنة من مندوب عن كل من الولايات المتحدة وبريطانية العظمى وفرنسة وإيطالية والبلجيك ومندوب عن سربيا واليابان بحل محل مندوب البلجيك حينما يقع ما يمس مصالح إحدى هاتين الدولتين . ثم ان سائر دول الحلفاء يحق ان يكون لها مندوبون في اللجنة متى نظر في مطالبتها ودعاويها من غير ان يكون لها حق الاقتراع وتجهز اللجنة لألمانية ان تقيم اللجنة على مقدرتها على الدفع وتوسع لها المجال لابتداء عملها ويكون مركز هذه اللجنة في باريس وهي تضع نظام اجرائياتها وتعين موظفيها وتستخدمها وتكون لها الرقابة العامة على مسألة التعويض كلها وتصير لوكيل الوحيد للحلفاء لاستلام التعويض والدفع وحيازته وبيعه وتوزيعه

وتكون قرارات اللجنة بالإلزامية وإنما بشرط الاجماع في المسائل التي تمس سيادة حليف من الحلفاء واعفاء المانية من جميع هودها أو من بعضها وتعيين مواعيد بيع السندات الصادرة من المانية وكيفية بيعها وتوزيعها وصرفها وتأجيل الدفعات السنوية بين سنة ١٩٢١ وسنة ١٩٢٦ الى ماوراء ١٩٣٠ وتأجيل الدفعات بعد سنة ١٩٢٦ لمدة ثلاث سنوات وتغيير أسلوب تقدير العطل والخسارة وتفسير الشروط. ويجوز لدول سحب مندوبيها من هذه اللجنة اذا اعلنت عزمها على ذلك قبل وقوعه باثني عشر شهرا. ويجوز للجنة ان تطلب من المانية ان تعطيها من وقت الى وقت على سبيل الضمان والتأمين سندات لتسديد المطالبات التي لم تسددوها. ولهذا الغرض ولاجل بيان مجموع المطالب من المانية تطالب الآن بأن تقدم سندات تعرف فيها بالمبالغ المطالبة منها وهي الف مليون جنيه انكليزي تدفع قبل انقضاء أول مايو ١٩٢١ بلا فائدة والفا مليون جنيه انكليزي بفائدة $2\frac{1}{2}$ في المئة بين ١٩٢١ و ١٩٢٦ ثم نصير الفائدة ٥ في المئة ومال الاستهلاك ١ في المئة ويبدأ الدفع سنة ١٩٢٦. وتعهد المانية بأن تعطي سندات بألفي مليون جنيه انكليزي آخر بفائدة ٥ في المئة وبشروط تعينها اللجنة فيما بعد

وتكون الفائدة على هذه الديون التي على المانية ٥ في المئة لا اذا عينت اللجنة فائدة أخرى في المستقبل والدفعات التي لا تدفع ذهباً يمكن للجنة ان تقبل فيها بدلا من الذهب أملاكا وبضائع وحقوق انجار وامتيازات الخ ويجوز للجنة ان تصدر للدولة صاحبة الشأن شهادات تمثل السندات أو البضائع التي أخذتها من المانية ومعنى انتقلت السندات من حيابة اللجنة ووزعت على الدول يعتبر ان ما يساوي قيمتها من دين المانية أوفى

البواخر - نترف الحكومة الالمانية بأنه يحق للحلفاء ان يطالبوها بنمويضهم من جميع البواخر التجارية وسفن الصيد التي فقدت أو عطلت بسبب الحرب وان يطلبوا منها ان تبدلها بما يساويها طنا بطرزا بمثله وتقبل ان تسلم الى الحلفاء جميع

البواخر الألمانية التي هويتها من ١٦٠٠٠ طن مصعدا وتعطى بواخرها التي هويتها بين ١٦٠٠٠ طن و ١٠٠٠ طن وربع بواخر الصيد سفن الصيد وتسلم هذه البواخر كلها بعد شرب من ١٠٠٠ طن وتعطى مع عقود التنازل لـ ١٠٠٠ طن نقل ملكية البواخر خالية من من سب

وعلاوة على ذلك من قبيل التعويض تقبل ألمانيا أن تفي بواخر لحساب الحلفاء الى قدر لا يتجاوز ٢٠٠ ألف طن في السنة في السنوات الخمس التالية وترد جميع البواخر النهرية التي أخذتها من الحلفاء ويكون ردها في خلال شهرين . وكل خسارة تكون قد أصابت هذه البواخر تعرضها ألمانيا باعطاء جانب من بواخرها النهرية لا يتجاوز عشرين في المائة منها

الولايات الحرة - تهود ألمانيا بأن تقف مواردها الاقتصادية على تعمير الولايات التي غزتها وتكون للجنة التعويض السلطة بمطالبة ألمانيا بتعويض مدمر بتليم الحيوانات والآلات الخ الموجودة في ألمانيا وصنع المهمات المطلوبة للتعمير مع مراعات حاجات ألمانيا الداخلية الضرورية

الفحم الخ - على ألمانيا أن تسلم الى فرنسا مدة عشر سنوات من الفحم ما يساوي الفرق بين ما كان يستخرج سنويا من الفحم من مناجم النور وباد كاله وما يستخرج منها سنويا لمدة نحو عشر سنوات . ثم ان ألمانيا تعطي لفرنسا الخيار لمدة عشر سنوات بأن تسلم سبعة ملايين طن من الفحم سنويا لفرنسة علاوة على ما تقدم وتسلم نسبة ملايين طن للبحريك وتسلم إيطاليا لها بمختلف مقداره من $1/3$ مليون طن في سنة ١٩١٩ و ١٩٢٠ الى $8/1$ مليون طن في سنتي ١٩٢٣ و ١٩٢٤ بأنمان تعيين حسب ما هو وارد في الماهدة . ويجوز أخذ فحم الكوك بدلا من الفحم على نسبة ٣ طنان منه لاربعة طنان من الفحم . ونص أيضا على تسليم البترول وقطران الفحم ومنتجات لأمونيا الى فرنسا لمدة ثلاث سنوات . وللجنة السلطة بأن توكل تسليم هذه المقادير أو تلفيه اذا كان تسليمها يعرقل مطلوبات الصناعة في ألمانيا الاصباغ والعقاقير - تعطي ألمانيا اللجنة حقا بأن تأخذ من الاصباغ والعقاقير

وفي جهتها الكينا نصف الموجود منها في ألمانية في وقت الشروع في تنفيذ المعاهدة وتمطيا حقا كهذا كل ستة أشهر من السنة الى سنة ١٩٢٤ بحيث لا يتجاوز ٢٥ في المئة مما يكون قد صنع في الأشهر الستة السابقة

الاسلاك التلفزيونية البحرية — تنازل ألمانية عن كل حق لها في أسلاك سمعية وتفيد قيمة الاسلاك التي لها أصحاب من الأفراد أو الشركات لحساب ألمانية وتطرح من التعويض المطلوب منها

نصوص خاصة — تعويضاً من تدمير مكتبة لوفان تقدم ألمانية من الكتب الناطية والكتب المطبوعة القديمة والصور الخ مايساري ماألف في المكتبة المذكورة وزد على ذلك ان ألمانية تسلم الى البلجيك الجناحين الخاصين بمذبح سجون الحمل الذي صنعه مونرت وجان فان ايك وهما موجودان في برلين الآن ووسط هذا المذبح موجود الآن في كنيسة القديس بافو في غنت وكذلك الجناحين الموجودين الآن في برلين ومونخ وهما من مذبح يمثل العشاء الاخير صنعه دوك بوتس والقسم الارسط من هذا المذبح موجود في كنيسة القديس بطرس في لوفان

وعلى ألمانية أن ترد الى ملك الحجاز في خلال ستة أشهر مصحف الخليفة عثمان الذي كان قبلا في المدينة وترد الى الحكومة البريطانية مجموعة السلطان مكرى التي كانت قبلا في نمرق فرقة الالماني وترد الى الحكومة الفرنسية الاوراق التي أخذها ولاية لاوور الالماني سنة ١٨٧٠ وهي لدميو وهو وترد الرايات الفرنسية التي أخذتها في حرب ١٨٧٠ — ١٨٧١

الفصل التاسع

في ألمانية

ان الدول التي سألنا عنها ألمانية لتحمل جانباً من الدين الذي كان على ألمانية قبل الحرب وهذا المبلغ سيرة لجنة التعويض على قاعدة التبعة بين إيرادات الالامنة المقطعة ومجموع إيرادات ألمانية في السنوات اسلاث السابقة للحرب ولكن

طرا للاحوال المحسوسة التي سادت فيها الاكراه والاورين عن فرنسا سنة ١٨٧١
لما ثبت ألمانية أن تحمل شيء من دين فرنسا العمومي فرنسا لا تحمل شيئا من الدين
الذي كان على ألمانية قبل الحرب ولا تحمل مائدة شطرا ما من الديون التي استدانها
ألمانية للاستعداد بهادة . ثم قيمة أملاك الحكومة لألمانية في البلاد التي تنازلت
عنها فمذه بالاجمال بحسب لألمانية في حساب التعميض الا في الاكراه والاورين
حيث لا يقيد شيء كذا الحساب الحكومة لألمانية . أما الدول الموكلة فلا تحمل
شيئا من ديون ألمانية ولا تعهد شيئا لحسابها مقابل أملاك الحكومة لألمانية وتتنازل
ألمانية عن كل حق في تعيين مندوبين لها أو السيطرة على بنوك الحكومة أو الهيئات
أو غير ذلك من المعاهد والجميات المالية والاقتصادية

وعلى ألمانية أن تدفع جميع مضمون وقت جيوش لاحتلال من تاريخ الهدنة
مادامت هذه الجيوش مراكمة في بلاد ألمانية ويكون المبلغ المزمع لتسديد هذه
المهمومات أول ما يؤخذ من إيراداتها وتلوه مبالغ التعميض بعد دفع أثمان
الواردات التي يمددها المائنة . لازمة لألمانية . ويجب على ألمانية أن تسلم إلى دول
المائنة جميع المبالغ التي أوردتها تركيا ولبس والمجر في ألمانية لأجل المساعدة المالية
التي ساعدتهم ألمانية بها في أثناء الحرب وأن تغل إلى ألمانية للمساعدة بجميع المبالغ
التي لها قبل الحرب . وبمعدنية وتركية من جراء لائنات المبرمة بينهما في أثناء الحرب
وتؤيد ألمانية بعض المعاهدات بخارست وبرست لتوفدك وبه على طلب لجنة
التعميض تنزع المائنة المراكمة من حقوق الملكية أو المصاحبة في المصالح العمومية
في البلاد التي تنازل عنها وفي البلاد التي سديرها دول المائنة بالمؤكدة وفي تركية
والصين وروسية والنمسة والمجر وإفريقية وتغل هذه الحقوق والصالح إلى حيازة
لجنة التعميض وهذه لجنة تقيد لها قيمة ذلك بالحساب وتعهد ألمانية أن تسدد
إلى البرازيل التي نجحت من بين سان باولو وكانت قد أتت على البرازيل أن
تسحب من ألمانية

(الحقيقة)

لاقوة الا بالاتحاد^(١)

كونوا جميعا يا بني اذا اعترى خطب ولا تتفرقوا آحادا
تأبى القداح اذا اجتمعن تكسرا واذا افرقن تكسرت أفرادا
(أكرم بن صيني)

أنشد الحكيم العربي هذين البيتين عندما شر بدنو الاجل ، فلهوفه على أولاده
من التفرق دهم لسمع وصيته الاخيرة . وكان قد استحضرا ضمانة من السهام فطلب اليهم
ان يكسروها فلم يقدر واحد منهم على كسرها . ثم بددها فاستسلموا كسرها فقال لهم :
كونوا مجتمعين ليعجز من ناواكم عن كسرهم كما عجزتم عن كسرها . فذا تفرقتم سهل كسرهم
وضاع قدركم وهان أمركم . فيا حبذا لو اقم العرب بشعر حكيهم واتصخوا بأفصح النصائح .
اذ لا فقدوا الملك والخلافة . واشتغلوا عن الحوادث والمحدثات بأحاديث خرافة . فبين
التنازع والتقاطع خربوا ممالكهم بأيديهم وقد كانت أعظم مملكة طلعت عليها الشمس ،
وبينا كانوا أسياد الشعوب اذا هم عبيد الترك والروم . لكنهم صبروا على الهمادي
وصبروا غور الموادي . فوهم تلقى بهم بأعذاب عروبتهم ونمساكم بأستار كبتهم .
فحفظوا بكتبتهم وأقلامهم ما كان دونه تكبير سيوفهم ، وتكيس أعلامهم . فالجده
على بقاء القوة كامة في سدورهم لينوا قصورهم على قبورهم . وان في حفاظهم على
العصبية أساس الوحدة العربية

لاقوة بلا اتحاد ولا اتحاد بلا اتفاق وانما الاتفاق بحسن التفاهم وصدق التساهل
وذلك ميسور للذين رجعت أحلامهم وكرمت أخلاقهم . فعلى العرب ان يتفقوا
ويتحدوا بالتي هي أحسن اتلافي التي هي أقبح . والا اعتلت عريتهم وانحلت
عصيتهم ، فأصبحوا لا يعرفون أوطانا ولا يعرفون أعلاما . السبل الاوربي يكاد يطفى عليهم
ويفرقهم كما تفرقت أيدي سبار . وانه لا أكثر خطرا وأشد هولا من سيل العرم الذي

(١) للكتائب الفاضل «الوايد بن طعمة» صاحب الروح العربية العالية عن
العدد ١٤ من «سورية الجديدة» الصادر في البرازيل في أول ايار (مايو) سنة ١٩١٩
(المناخ: ج ٥) (٢٤) (المجلد الحادي والمثرون)

أجحف التبابعة ومزق ملكهم فلبينوا له من اسانهم وقرآنهم سدا امنن من سدمأرب.
وما استناموا الى الاوريين رأوا منهم أصلالا وتعبين . وكفى بنكة اخوانهم عرب
القرب عبرة وانذاراً . ومن فظائع الصايبيين في الماضي يعرفون مقدار فحشهم في
الآتي . فما أقرب الغد من الامس والخطر أدنى من قاب قوسين . الفرنج يهضرون
أخاسا لاسداس ويتضمفون العرب لتخاذلهم . فلا قوة لهم الا بالائحادهم وتوحيد
حكامهم وبلادهم

قيل ان زرقاء البامة كانت تبصر الشيء من مسير ثلاثة أيام . فجهز حسان
ابن تبع جيشاً وسار الى غزو قومها جديس . فصمدت ونظرت الى الجيش فرأت
كل رجل قد حمل شجرة ليلبوا عليها فقالت أنتكم يا قوم الاشجار أو أنتكم حجر
فلم يصدقوها ولم يستمدوا حتى صبحهم حسان فاجتاحهم . واني لقومي نذير لئلا
يحل بهم ما حل بقوم الزرقاء . لقد علموا أن بهز زرق العيون وسودها عداوة جرائمها
في المروق فكيف بركن العربي الى الفرنجي وهو العدو الازرق وبينهما من البايئة
مالا يزول بالملاينة . فليحذر العرب خشونة القلائس بعد ليونة الملامس وان الفرنج
يهاعنونهم لينالوا منهم أرباباً ثم يقولون لا تعرف عرباً . المثل يقول : من جرب
عجرباً كان عقله مخرباً . فأي شعب لم يجربهم ويتأكد أن أعمالهم تخالف أقوالهم
فاذا دخلوا أرضاً مزقوها واذا حكموا أمة مزقوها . وبعد ما تركز أهلامهم وتفرز
أقدامهم يستبدلون العنف من الرفق والقوة من الخدعة . فويل للعرب من الفرنسيين
والانكليز اذا لم يوحدوا كلمتهم توحيدهم لله

لو حفظ العرب عصيتهم في الاسلام كما حفظوها في الجاهلية لظفوا حتى اليوم
أهل السيادة والقيادة . لكنهم أضاعوا الدولة والخلافة بتحكيم الغرباء ونسليم الامور
الى الدخلاء ، فأصبحوا محرومين من ملك بني على أجسادهم وأكبادهم ، وصار الى
الفرس والترك ولا كراما فاحتجوا . يوف أجسادهم . والبلية من سيامة الخلفاء الخرقاء بتقديم
المعجم على العرب واعتمادهم على المالك في السياسة والحرب ، فلو جملوا الاحكام
للرب دون غيرهم لسانوا شرفهم وشرف العروبة والخلافة . وقد غنوا دولتهم
اسلامية تقوم بالمسلمين من جميع الشعوب . فما كان الاسلام شافقاً لهم عند نزرة

الشعوبية ونصرة العصبية . وهكذا أسقطوا العرب وأبعدوهم فسقطوا اذ لا حاجة للدولة الا الذين بنوها . والدولة التي يترجم في دسستها الاجانب صائرة الى انحلالها واضمحلالها . لما قتل باغر التركي المتوكل على الله رثاه المهلبى بقصيدة قال في آخرها يخاطب بني العباس

فلو جعلتم على الاحرار نعمتكم حنكم السادة المركوزة الحشد
قوم هم الجذم والانساب تجممكم والمجد والدين والارحام والبلد
لقد صدق المهلبى فليس للمرء الا أهله وقومه في الشدة . ان معن بن زائدة الشيباني قاتل المنصور مع ابن هبيرة نصرة لبني أمية . فاشتد طلب المنصور له وهدر دمه فاخفى زمناً طويلاً وبعد ما قتل المنصور أباه مسلم فار عليه الراوندية وقصدوا قصره ليقتلوه ، فبرز البطل العربي معن بن زائدة متأتماً وقاتل العصابة الفارسية وحده حتى ظفر بها ومزق شملها . فتمرد الفرس على الخليفة العربي أنساء العداوة ، فسان وقار الخليفة والعرب ، وبما عنده من النخوة العربية والفيرة العصبية ركب مركبا خشناً وأبلى بلاء حثيثاً ، فلو كان حول الخلفاء حاشية وجند من أحرار العرب لما تطاوت اليهم أيدي الظلم والمالكة . وقد كان سقوط الدولة العربية بسعد العرب عنها وتفرقهم واتهامهم ، فالدولة لا تقوم الا بالائحاد الاصلاح . وإبعاد الدخلاء

عسى أن يكون للعرب عبرة من الماضي فيجددوا ويؤسسوا دولة هربية خالصة فحينما تخلو من الشوائب تجلو كل النوائب . ويصير العربي سيداً واليه القدر والمال والهي والامر تنصدر الاحكام وتنصدر الحكام من العرب للعرب في كل أرض شرفت بالمروبة وتشرفت بالاستعراب ، وبمحكم الشرع يكون فيها هربيا كل مولود ومكتوب ومصكوك . وتظلها الراية التي طاعت من بطحاء مكة سوداء خضراء يضاء له قد كان سوادها وقاراً واخضرارها رجاء وياضها هدى وسلاماً . فتحتملنا يجب ان يتم ائحاد العرب في الشرق والغرب وهي المشرق واليه المهرج . ولا عزة للمسلمين من غير العرب الا بها لانها راية انطلاقا المعظمى ، فما أحرامهم بأن يتراجعوا اليها ويقسموا اليها الممين طليها مستعربين لغة كما استعربوا ديناً ، ان باندماجهم في أمة الرسول شرقاً لهم فوق شرف ، هكذا تنبسط الدولة العربية الكبرى ولها جناح في

المشرق وجناح في الغرب ، فيرسوا أصلها وتمتد فروعها بمحيش مرصوص وأسطول
مرصوف ، فتظل عربية هرباء لا دخلاء فيها ولا غرباء

على العرب ان يحمقوا هذه الاماني ولو كانت دونها المايا ، تاريخهم مكتوب
بدم أجدادهم فليكتبوا بدمهم وصية لا ولادهم ، فإذا عجزوا عن اتمام خطتهم أنبأها الآتون
بعدم فليشموب آجال تقصر عندها أجيال ، وما كان العرب ليخشوا محذوراً اذا
طلبوا محظوراً ، انهم جبارون أصحاب بأس وبطش ونجدة وشدة قلو كانوا متحدن
متعاونين لسدوا كل ثغرة وصدوا عدواً له شرفرة . قطالما حاربت قبائلهم دولا ذوات
جحافل وأساطيل ، فأطلقوا الالهة وشرعوا الاسنة فجهاد قذافة النار ، فكانت سواعدهم
أشد من قوهات المدافع وأفك ، فشهد لهم أعداؤهم بالبسالة والنصر ، والفضل ما تشهد
به الاعداء ، أجل ان الاعاجم يرهبونهم على افتقارهم وتفرقهم فكيف اذا وحدوا
أوطاناً وانحدوا أعواناً ، حينئذ تكون لهم أيام كأيام حليمة وذوي قار والبرموك
والقادسية وشريش وعروبة ، فما أكبر ذلهم في خضوعهم للترك والروم بعد شرف
راسخ ومجد بازخ ، وقد كانوا في جاهليتهم أسيادا وابطالا فلم يجسر الغزاة على وطء
أرضهم وهي كمرينة الاسود ، فوقف غزاة الفرس واليونان والروم مناهيين معينين
على حدود البادية الرهيبة ، وظلت الامة العربية بكرأ حرة في رمالها وجبالها

كانت قوة العرب بشدة انحدهم رصحة اعتقادهم لا بكثرة العدد والمعد ، فقد
كسرت شرادهم جيوشا جرارة وفتحوا في ثمانين سنة مالم يفتح الرومان في ثمان مئة
وكانو يظنون بصبرهم وأقدامهم وانحداهم على القواد المجريين والاجناد المدربين .
فحكوا مئة مليون من البشر وعددهم لا يربي على مئة ألف ، وكانت أوامر الخلفاء
تصدر في دمشق وبغداد وتنفذ في الهند والصين والاندلس ، وقد حدد أبو تمام
دولة الخلافة في أيام المعتصم بيت من قصيدة مدحه بها قال

وعقد طارون الخلافة انه سكن لوحشتها ودار قرار

والصين منظوم بالنداس الى حيطان رومية فلك ذمار

هذه حدود الدولة العربية التي شيدها جبابرة العرب فهدمها محاليكم وما
رعبها صعليكم . وقد كان أولئهم منسكين فأصبح أواخرهم بالذات متمسكين . ولما

صاروا أحزابا غدت مملكتهم أقساما ، فطعم بها الطامعون وليس للفتنة قاصرون ،
 وكانوا متحاسدين في الرئاسة ، متخالفين في السياسة ، فضغفوا بتقاتلهم ونحاذلهم
 وعاونوا أعداءهم على نفوسهم ، وما فقدوا ملكهم الا لانهم أرادوا أن يكونوا جميعهم
 ملوكا وأمرا ، وتلك عزة عربية لا تزال حتى اليوم حائلة دون اتفاق أمرائهم
 لا تقوم للعرب قائمة حتى يوم الدين اذا لم يعتصموا على الاجانب ، وربما
 ذهبت لغتهم وأخلاقهم وأوطانهم بعد ذهاب دوتهم ، فللروم كرة بعد كرة في
 حرب صار فيها العربي حريبا ، ان في قصيف المدافع مواظ لهم قليتهم يتعطلون ،
 وان يكونوا ضغفاء في الحكم تكن لهم قوة من بغض أعدائهم وحب بعضهم لبعض ،
 ان من البغض لقوة أكبر من قوة الحب هند اصطدام المنازع ، فأيام والاغترار
 بمواعيد الاوربيين فالافاعي ماله جلودها حادة نيوبها ، انهم يظهرون لنا حتى اذا
 فازوا وحازوا قبضوا بأيديهم من حديد فلا تنشق الامة الضعيفة من الرق ولا تنطلق
 من الامر وقد حجزوا عليها وحجزوا سلاحها ، يصنعون السلاح وكاسلهم يبيعونه
 أحقر الجمهوريات الاميركية وأصغر الممالك الاوربية ، فيمه حلال عندهم لاهل الجبل
 الاسود في أوربة وأهل البرقواي في أميركة ، ولكنه محرم على الشعوب الافريقية
 والاسيوية التي ملكتها نواصيها ، وبعد شك سلاحهم ينزعون ما عندها من السلاح
 ويمنعونها من أن تصنع أو تشتري ، فتصبح عزلاء تحت رحمتهم وقد أحاطت بها
 القلاع والمدافع فويل للعرب اذا علق العرق الفرنجي بأرضهم فامتد واشتد
 لقد ناموا مستسلمين الى الاقدار والاوربيون ينصبون أشراكا ويطرحون
 شبكا ، ولما امتنعوا أبصروا الاساطيل تدمر ثغورهم والمدافع تمحصد صفوفهم ،
 فابتغوا أن لا طاقة لهم عليها بسيف رقيقة ورماح دقيقة ، وقد جنى الاتراك على
 نفوسهم وعلى العرب لانهم ضغفوا وأضعفهم معاء فوئب الفرنسي والانكليز
 عليها وعاءوا في ادادهم وعيشوا بحرمتهم فخلا علم العرب أن لا حق الا للقوة وبالقوة
 وأن لا قوة بلا اتحاد ، لا ريب بأنهم ضعفاء اليوم ولكن لهم قوة بانحدام فوق قوة
 السلاح فليجمعوا آمالهم وعواظهم كلها جمع الاوربيون قواصف تنمرقذائف ، فيشد
 الحفيظة والحفاظ يرون فجر الحرية منبجعا وجيش العبودية منفلجا ، واذا توسلوا بالقوة

الادبية توصلوا الى القوة المادية ، فعلى هذا المنهج صار الذين كانوا من المغضوب عليهم
والضالين ، فقتلوا المروبة نفوسهم كلها توغل الفرنج بلادهم ، قائما ان يعيشوا عربا
واما ان يموتوا عربا

أليس من الغبن والحيف ان تلم أحدث الام شعنها ، ولا ترى أقدمها وأشرفها
بعد الموت بشها ، أما كفى الامة العربية شقاؤها بحكم الترك حتى تصير أشقى بحكم
الروم ، الله أكبر على الذين يمزقون بلادها ويفرقون أولادها ، فلا سبيل الى العزاء
والصبر لا يفرج الهم والخطب قد ادلهم ، وانى ذلك والعرب البيض الوجوه الشم
الانوف عبيد وقد صار الزنج في أميركة أحرارا ، الا تكون لاعظام السلالات دولة حرة
جامعة ولاخبرها دول شتى في القارتين الاوربية والاميركية ، ألا يشفع للعرب فضاهم
على الافرنج بما أخذوه من مدنياتهم وعلومهم وآدابهم ، ألا يعرفون لهم جيلا بدماء
أحرقوها وأكبأ أحرقوه في القود عن حياضهم ؟ لا ورب الكعبة فالحق يعرفه المرء
ضعيفا وينكره قويا ، قل للعرب اتحدوا لتصبروا أقوىاء واتصفوا من أهل القوة
بالقوة ، قد قل الله تعالى في كتابه الكريم (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد)
لا خلافة لكم في هذا الخلاف ولا دولة والخصام بينكم والاعاجم خصومكم فشدوا
دولة ذات عز وسلطان ولا ترضوا بالسلطة الا من السماء ، بثت الحكومة اذا كان
الاجني فيها حكما وبثس للخليفة اذا كان صنما لا جلال ولا مهابة للخلافة الا بأمثال
عمر بن الخطاب ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان وهارون الرشيد وعبد
الرحمن الناصر ، ولا منعة لدولة الا بأسطول بحمي الثغور ويخوض البحور ، وأميره
مثل حميد بن مصوب القمي فقد الرشيد له اللواء ، ولا سطوة للملك الا بخصيس
يقوده أمثال خالد بن الوليد وأبي هبيرة بن الجراح وعمر بن العاص وأسدي بن عبد الله
ومحمد القسري وموسى بن نصير والحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم ويزيد بن
مزيد وأبي سعيد محمد بن يوسف

بائحاد العرب واتفاقهم تتألف الدولة العربية الكبرى ، فعم الحجاز واليمن ونجداً
والشام والعراق والموصل وديار بكر ، وتنضم اليها كل أرض تغلبت فيها المروبة وكل
أرض أراد أهلها ان يستعربوا ، هذه خريطة الدولة العربية في آسية حتى توضع لها

خريطة في افريقية قد سطر في الشرق والغرب ، وتنظم البلاد العربية بانتظام البلاد
 الالمانية بدهاء . بسمرك والاطالية بسياسة كافور ، وليس الامر بعسير على سلاطة
 كبيرة قديرة كالسلالة العربية فقد كاد يتم على يد عبد القادر ومحمد علي لولا مكاكة
 الفرنسيين والانكبابز وأهل أوربة أجمعين ، فقد كانوا ولا يزالون ساعين الى احباط
 مساعي العرب خشية من سطوتهم وطمشهم ، ولولا مساعدة الأوربيين ما ظل الاتراك
 متحكمين بهم وبسائر الشعوب ، لقد كانوا جميعهم على الاتراك في أوربة ومعهم في
 آسية ، وطالما ادعوا حاية النصارى في الشرق ولم يكثرثوا اذاج الارمن وما لبوا
 لهم دعاء لكفهم لاهواء فاسدة انجدوا أهل اليونان والبلقان وعاونوهم على نيل
 استقلالهم ، وما كان أولئك أقوى من العرب والارمن وأصلح للحكم ولا هم أهل
 مدنية وثروة وساطان ، إنما المطامع والمآرب جعلتهم يدوسون حقوق الشرقيين ويدسون لهم ،
 وهذا يوسف كرم البطل اللبناني قد خاتمه فرسة ذات الوجهين والسائين ، فهي التي
 عما كسته وشاكسته وقضت عليه بذل الامر ووحشة المنفى ، قد لا ينته وخادعتها حتى
 استسلم ثم أترضت عنه إعراضا ، واذ كانت طامعة بامتلاك لبنان خافت ان يفضي
 الامر اليه ، فأغرت به طمخته وبطريركها فكانوا شر أعدائه وما عرفوا له قدرا ، هذه
 حقيقة ساطمة وحجة قاطعة فلا اعتراض ولا اقتراض

هكذا الفرنسيين والاكابر يفرقون الشرقيين شذر مذر قتل للعرب الحذر
 الحذر . فأتحدوا اتحاد متين اتلم أوطانكم وأعراضكم ، وقارموا بولاجهم ومدافعهم
 ومناطيدهم بتاريخكم وافتكم ودينكم وأخلاقكم ، فإذا حفظتموها حفظتكم وهي
 عايكم محفظة مادمن عليها محافظين . قال بسمرك غلبنا الفرنسيين بالمدارس ، والمثل
 العربي يقول المدارس غلب الفارس ، فادرسوا وأثبتوا ولكم حق ويقين حتى يكون
 يوما فتح من الله ونصر مبين ، حينئذ يجتمع أمراؤكم ويجمعون أوطاننا ويأيسون
 سلطانا ، فنبقى لكل أميرامارته وتعدلى كل ولاية حتما ، فستقل بإدارتها الداخلية
 وتبعث نوابها وأعيانها الى مجلس الشورى ودار الندوة ، ويكون مرجع الولايات
 كلها الى حكومة مختلطة عاصمتها إحدى المدن العربية الكبرى . وينظم جيش بري
 وجيش بحري من جميع طوائف العرب ، والمناصب للذين هم أهل لها دون تمييز

في الدين والبقعة فلا فضل لعربي على آخر الا بما أوتي من المواهب وبما يأتيه من الاعمال ، هذه خطة أرسنها ربما ويدها البعض هوذا ورها ولكنها ستصير حقيقة فاليالي حبالى يلدن كل عجية ، ولا يد من ان ينهض العرب كاليابان في السلالة الصفراء بأفضل من السمراء

هذا اتحاد مقدس يريد كل العرب ولكن الفرنسيين والانكليز لا يريدون ، فكان العباد عبيدهم والبلاد تليدهم ، فمعلوا ويحرموا ما يشاؤون ومن يشاؤون ، أبدا ينشون للشعوب قبورا ويقولون نمدن همجا ونمر بورا ، قراهم يمتصبون ويقتصبون متغزلين بالحرية والمدنية ، فني يستريح الناس من هذه الاغنية التي غلب الفرنسي بها الشيطان ، كنا ظنناهم قد تابوا الى الله والمظلومين بعد ما طاعتهم ألمانية وحطمتهم ، فإذا هم طمعون بالذراع بعد الكراع وقد أقتلوا من البرثن واللاهوت ، بالامس كانوا يشكون ظلمها معولين على الامبركان معولين واليوم يتلحرونها بأشد من ظلمها وينقضون عهد نصرانهم اذ تحفزوا ملك رقابهم وحكم بلادهم ، وهكذا يجزون الاحسان بالاساءة ويقابلون الشر بشر أعظم ، لقد نهبوا ألمانية وسلبوها ولو استطاعوا لسحقوها وخذقوها ، فأني فضل لهم اذا لم يعفوا عن مقدرة والعفو من شيم الكرام

أما العرب فكانوا أسوأ الناس حظا ، وما كان الرومي مع العربي الا قظا ، لقد حالفهم فكانت كل المحالفة من تلك المحالفة ، فبعد ما نصرهم قاموا ينحتون في اثنتهم ويقسمون بلادهم إربا إربا ، فيقول الانكليز ليس للعرب الا الحجاز فلنا العراق وفلسطين ويقول الفرنسيين لم تكن سورية يوما عربية فهي لنا منذ الازل والى الابد ، وبعض الحقوة بالثونهم على الاحرار الذين يناوئونهم ، فياخمية المسمى والامل ، وهذه قصة الذئب والحمل ، الوفاء قد غاض والحق التوى ، فهل يرحمنا الذي على الرمش استوى ، ولم يكتفوا بان يمالوا من قهرنا بل يريدون ان يتزلوا اليهود في عقر دارنا فيجملون مقاومة اليهود شغلا شغلا لنا لنصرف عنهم ويتيسر لهم اضمافنا واذا لنا . فلا ريب في تمدهم فتريق العرب لثلا تكون دولة عربية ، نعم انهم لا يريدون ان تكون لهذه الامة دولة نجدها ورابة ترفعها ، فلا تبقى لشيم لاني بقعة عربية يلجأ اليها من جورهم ومكرهم . فيرى الموت تحت أية راية في القرية أفضل من

العيش في وطنه تحت راياتهم ، ان له صبراً جليلاً في البلاد الاجنبية ، ولكن لا صبر
له وهو غريب في الديار العربية ، فليعلمهم ثلاثاً وربما لمن في يأسه أرضاً لم تكن يوماً
لا بنائها واذ ينظر الى نزاع أمته واتقراضها يود أن تستقل أو تموت تحت اقتاضها
أبدأ بمكرون بنا متظاهرين بالمطف علينا وحجتهم في استعبادنا اننا قاصرون
ضمماً ينبغي لنا وصاية وحماية . الأرض ارث لنا من آباءنا وأجدادنا ، ويريدون ان
يتزعموها منا ومن أولادنا ، واذ أسألناهم : لماذا ؟ أجابونا : نود تمدينكم وتأهيلكم للاستقلال ،
فلو كان صدقاً مائة ولون لحاء ، وبالكاتب والاقلام لا بالكتاب والاعلام ، الساعي الى الصلاح
لا يحتاج الى السلاح ، فما هذه الحماية والنار الحامية ، وما بالعلم يعدوننا أصدقاء ، هم وبدخلون
عليهم أسلحة ؟ ألا يجوز أن يكون التمدن صلماً فيرشدوننا لآجر أو بأجرة ، ويتركون لنا
السيادة والحكم والحرية في أرضنا ويشاركوننا بتعميرها واستثمارها . لكنهم يريدون ان يملكوا
الأرض ويقرضوا النسل ليصير العلم فرنسويًا وانكليزيًا . فاذا قلنا لهم : تريد ان نجتمع ونتحده
نؤلف أمة ، يقولون لنا : لستم صالحين لذلك وأنتم جماعات متفرقة لا زعماء لها يقودونها ولا
حكما يرشدونها ، والله يشهد ان تفرقنا وبقسمنا يافئ انهم ونفوسهم ، فلو تركونا وشأننا
لا صلحة ذات الدين أو تناضلنا حتى يفوز خيارنا ويقر قرارنا . الامم جميعها أخذت نظامها
من الفوضى وطأ نبتهم من الثورة . وما كانت بالأمس أفضل منا اليوم ولكنها تطورت وترقت
تدريجياً . أما لرجل فالحوادث تظاهرهم ولا مود مرهونة لأرقانها . ويقولون زوراً وبهتاناً :
لستم أهلاً لان تستقلوا وتحملوا فتنة ، بل لهم : ليس لاستقلال من الفاسدة ولنطق لأخذه
عنكم ، فلان ان مستقل مالم يستبد ، والعرف مستقل مالم يقصر . لكل حرية في
المبشة ناعمة كانت أو خشية ، ولكل المخلوقات حكمة في تدبير شؤونها وتحسين أحوالها .
فما البشر في أرضهم دون النمل في قريتها ، والنحل في خبثها ، ولنا مدنية قديمة بها
اكتديتم فتمن في فنى من مدنيتم . سنجدد ، عالمنا ونرفع مآثرها ونضيف اليها
حسنات المدنية الحديثة ، ان ماتكم هونا عليه من مدنيتم . يفسد أخلاقاً ويثقل أعناقنا
هذا شرح الله افلا يعتبر العرب بمآثرهم وأصاغرهم . وما كانت بلاياهم الامن
نقاطهم وتنازعهم . فلن يكون لهم مقام بين الشعوب ماداموا متماندين متباهدين .
فعل قتلهم في بدوهم كان لهم قوة بالحدودهم واليوم على كثرتهم لا يخشى لهم صولة ولا
(المنار: ج ٥) (٣٥) (المجلد الحادي والعشرون)

تبقى دولة . ولمزهم واباتهم لا يخضع أحد منهم لآخر والعرب جميعهم أمراء وهذا حسب
التخاذل والتفائل بينهم وتقوية لأجانب عليهم . فلو فطنوا لما هدوا وتعاونوا وكانت لهم قدرة
بما يمة عمر لاني بكره والا كان لروم بعد الترك شر خلف لشر صاف ، قمي أبو جعفر المنصور
اعراباً فقال له : يا عرابي ! احدث لله الذي رفع الطاهون عنكم بولايتنا ، فقال له الابرابي :
ان قد أعدل من ان يجمع علينا حشداً وسواً كيلة ، فلا يجمع بين ولايتكم والطاهون ،
هذا ما يقوله كل عربي لفرنسيس والانكابتز بعد رحيل النكة وحلولهم . فليعلم العرب
ان حياة لامة بقوتها الادبية وان لاقوة "الاتحاد" الوليد بن عبد الله بن طامة

التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر

لا ينتقل شعب من طور الى طور أعلى منه أو أدنى الا بسبب اليه مقدر في الواقع ونفس الامر
تقدير ان تكون فيه التسيبات بقدر الاسباب ، وسواء كان ذلك السبب بتأثير حوادث الزمان
وتقلب شؤون الاجتماع التي لا يشمر جمهور الشعب به ولا يظن لما يترتب عليها من العواقب
النافعة أو الضارة ، وإنما يشمر أفراد من بعض احداث التغيير في الاعمال والعادات فيحمدوها
اناس ويذمها آخرون ، ولا يصل نظر الحامد ولا لئام الى ما سيكون من مستقرها في مستقبل
الايام — أو كان السبب بنظام وضع لغرض مقصود وقواد من الزعماء أنفوا الجمبيات
وحزوا الاحزاب ، ونقموا أنظمة التربية وبرامج التعليم — أو كان مذبذابين هذا وذلك
أما الحال الاولى فهي حال تطور الشعوب الجاهلة التي ليس فيها زعماء حكماء
يقودونها في سبيلها هل علم بسن الكون وشؤون الاجتماع ، بل ينتقل اليها تغير الآراء
وتجدد الافكار والانظار من شعوب أخرى هل سبيل الاتفاق أو هل سبيل القصد
من تلك الشعوب ، كما هو شأن الشعوب القومية للمستعمرة مع الشعوب الضعيفة التي
تطمع هي في بلادها فلها تعتمد احداث التغيير في عقائدها وآرائها وهادتها بالقدر
الذي يحل به روابطها الاجتماعية وتفسد عليها مقوماتها وشخصاتها القومية ، فاصح
مقدمة على نفسها ، ويجد الطامع فيها ما يطلب من لاهوان له عليها آنا بعد آن .
قال اللورد سالزوري ان مدارس الميشرين أول خاتمة من خطوات الاستعمار
فهي تحدث في البلاد التي تنشأ فيها اتقانا وتفرقا بين أهلها يفقدون به وحدتهم

فيكونون عوناً للمستعمر على أنفسهم — أو ما هذا مؤذاه — وجاء في الجزء الكبير الذي خصصته مجلة [العالم الاسلامي] الفرنسية في بحث « فتح العالم الاسلامي » ^(١) ان المدارس التي أنشأها المبشرون في الآستانة وغيرها من البلاد السنيانية قد كان تأثيرها في حل المسألة الشرقية أعظم من عمل جميع سفراء لدول ومعتد بهم السياسيين ^(٢) وأما الحال الثانية فهي حال الشعوب العلمية الراقية ذات الزعماء الحكماء الذين يعرفون أمراض الاجتماع وعقله، فيداوون أمراضه ويصلحون خلقه، ويكفون عنه بما يهديهم اليه العلم يستن الله في خلقه، فيزداد كمالاً أو يعجزون عن ذلك فيعود الى الضعف والفساد وأما الحال الثالثة فهي حال الشعوب الخضرمة بشابقتها لاجاهلة الساذجة من وجه ولعلمية من وجه آخر، وهي الشعوب الضعيفة ذات العلم التقليدي الناقص كاهل البلاد التي بنت فيها تعاليمهم وآراءهم فبعضها تقاليدهم وهاداتهم ففرق أهلها شيعاً وأحزاباً مختلفة متدبرة يعد كل منها الآخر ضاراً للبلاد ومفسداً لأهلها، وتكون فيها زعماء بالكلف والتعزب يعملون للكسب والشهرة لا للمصلحة العامة بل يجاهدون من هم أولى بالزعامة وأقدر على النهوض بالامر منهم الى ان يظلب فريق منهم الآخر باسمه الرأي العام اليه. ليس المقام مقام بيان شؤون كل شعب من هذه الشعوب على التفصيل وإنما المراد من هذه المقدمة تذكري القارئ بأن مانعنا بالتطور وهو انتقال الامة من طور الى طور إنما يكون بسير اجتماعي منه ما هو صناعي كالذي يكون بسمي زعماء الامم الراقية، ومنه ما هو طبيعي ظاهر لبعض أهل البصيرة والعلم، أو خفي لا يعلم به الا بعد ظهور أثره كتفجر الينابيع بعد تجمع الماء بالسريان في باطن الارض، أو بين الجلي والظفي كسير الغلل ثم ان سير السنين الاجتماعية الذي يكون به التطور قد يكون بطيئاً لا ينتهي الى غايته الا في عدة أجيال، وقد يكون سريعاً بما يحدث في العالم من كبر أحداث الاجتماع، كظهور الاسلام في العرب الاميين، الذي أحدث أكبر انقلاب اجتماعي في جميع العالم القديم فكان له ذلك الاثر العظيم في آسية وأفريقية وأوربة باحيا موات العلم ودارس الحضارة، وكالثورة الفرنسية التي زلزلت ما كانت عليه دول أوربة من الاستبداد والاستعباد، وككرب المدنية العامة الاخيرة التي زلزلت جميع الامم والشعوب أشد زلزال، ونخصت

(١) هو مرسى شهر نوفمبر سنة ١٩١١م ونشرت ترجمة المقالة في المنار بدوان « القارة على العالم الاسلامي » في ابرام اجند ١٥ سنة ١٣٣٠ هـ من المنار

العالم البشري مخضاً لم يتم تكوين زبدته الى الآن وجميع الامم والشعوب شاخصة
 الابصار متلعة لاغواق . صبيحة الاسماع ترتقب الذبجة التي يجتهد أولوا الاطماع
 المتداعون على اقتراس الشعوب الضعيفة كداعي الجباع الى القصاص في جعلها مشرب بلاء
 أصيب به البشر ، بعد أن ملأوا الارض صياحاً بأنهم ما حاربوا الا لتحرير البشر
 كانت مصر مستقلة استقلالاً داخلياً تاماً تحت سيادة الدولة العثمانية — التي لم
 يكن لها أدنى تدخل في ادارة مصر الداخلية . وكانت أوروبا كلها مصدقة على هذا
 الاستقلال — ولها في البلاد معتمدون سياسيون ، وكان الاحتلال الانكليزي الذي
 وقع يطلب أمير البلاد ورضاء الدولة صاحبة السيادة موقفاً لم ينازع في استقلال البلاد
 ولا في سيادة الدولة عليها ووعدت الدولة عوداً رسمية كثيرة بأنه لا بد من الجلاء
 عنها وتركها لاهلها ، ولكنها في أثناء الحرب أعلنت الحماية عليها ، وجعلتها ميداناً حروبياً
 وأباحت لسلطانها العسكرية أن تتصرف فيها تصرفاً لمالك ، فلما عقدت الهدنة هب
 المصريون للمطالبة باعتراف انكليز وسائر الدول — التي تنفق الصالح بين الامم —
 لها بالاستقلال التام وتأنف وقد منها لاسي الى ذلك اختار سعد باشا زعيم الشيوخ
 بصدق الوطنية والشجاعة الادبية وقوة المارضة وسعة المعارف في القوانين رئيساً له ،
 وأخذ الوفد وثائق كثيرة من الالوف من المصريين — من بمئون الرأي السام المصري
 باستنابته عنهم كاعضاء الجمعية القومية ومجلس المدريبات والبلديات ومناظر طلبة
 الاهالي ، وطبق بمخاطب بذلك الحكومة البريطانية والرئيس واسون وسائر الدول واصطفا
 وكلانها السياسيين . ثم عقد الوفد اجتماعاً عاماً في دار وكيله محمد باشا الباسل لخطب فيه
 الرئيس والوكيل وغيرهم في بيان حقيقة المسألة المصرية وما تطالبه البلاد من الاعتراف لها
 بالاستقلال ، وأراد الرئيس عقد اجتماع آخر في داره فسمته السلطة العسكرية البريطانية من
 ذلك ثم اعتقلته مع الوكيل المذكور وعضوين آخرين من أعضاء الوفد هما محمد باشا محمود
 سامان واسماعيل صدقي باشا وأرسلتهم الى مالطه فاجت الامة المصرية لذلك هياجاً
 وقامت بمظاهرات عظيمة في القاهرة والاسكندرية وفبرها من المدارس وهاج الفلاحون
 وقبائل العرب واطعموا اسلاك البرق وقاموا بخطر حديد السكك ودمروا بعض محطاتها
 حتى صار الهياج ثورة عامة ، واسمته الت وزارة حسين رشدي باشا احتجاجاً على مصادرة

الحرية الشخصية بنفي من ذكر من أعضاء الوفد وتضرع على السلطة تأليف وزارة جديدة. وكان حسين رشدي قد طلب قبل ذلك كله من الحكومة الانكليزية الاذن له ولده علي باشا وزير المعارف بالسفر الى انكلترا لمفاوضة أولي الامر فيها بما سيكون عليه شكل الحكومة المصرية بعد الحرب التي عاوت البلاد المصرية وحكومتها فيها السلطة البريطانية أعظم ما اوتيت شملت زهاء مليون شاب مصري ساعدت السلطة الانكليزية العسكرية على الاعمال الحربية في فلسطين حتى انها كانت تسمى الحملة التي فتحت القدس الشريف « الحملة المصرية » وهذا الصنع هو الذي قال فيه المستر لويد جورج رئيس الوزارة الانكليزية انه آخر حرب صليبية . وساعدتها كذلك في العراق وفي مواضع أخرى وقام بك بالمنافع اثنائية بانواعها . ولكن الحكومة الانكليزية أرجأت طلب الوزيرين أولا ثم أرادت أن يسافرا فأيا الا أن تأذن للوفد المصري بالسفر أيضا فصدر الامر من لندن بالاذن لها ولن شاء من المصريين ومنهم الاربعة المعتقلون في مالطة فلما طار المصريون بالاذن لوقدم بالسفر نظموا مظاهرات أخرى اشترك فيها جميع طبقات الاهالي حتى النساء المتحدرات فكن يطنن بسياراتهن وركباتهن المزينات بالاعلام والرياحين ويهتفن مع الحافزين : انحي مصر ، انحي الاستقلال التام ، ليحي سعد باشا زقلول ، ليحي أعضاء الوفد المصري الخ وقد حاربت السلطة العسكرية البريطانية منع المظاهرات الاولى والآخره فلم تفلح حتى انها طاشت رصاص البنادق والمدافع لرشقة مرارا كثيرة على المظاهرين فلم يأنهم ذلك عن تكرار المظاهرات بل منهم من قاوموا الجنود وقتلوا منهم كثيرين ، ولكن من قتلهم الجنود أكثر بالاطم وقد قدرت السلطة من قتل في الشوارع زهاء الف نسمة منهم الكبير والصغير . وليس غرضنا من هذه الخلاصة بحري تاريخ هذه الحوادث ولا وصفها وصفا شعريا لاجل التبرؤنا غرضا ان نجعلهم مقدمة لما هو تصاننا بالقدرة المترتب عليها من التطور الديني باتفاق المسلمين والتبسط وجمال الجامع لازهر معمد السياسة الاكبر في مصر والتطور الاجتماعي بدخول النساء في مظاهرات السياسية والقانونية الخطب في الشوارع والاسواق فهذا أهم ما يعني به المنار

دولة الكلام المبطله الظالمه

ان المفعول المتبادر من حكمة الله في نعمة النطق ومزية الكلام التي ميز بها الانسان وفصله من سائر انواع جنسه الحيواني هو انها التعبير عما في النفس من العلم ليتعاون الناس بافضاء كل بما في نفسه الى غيره على تكميل علومهم وتحسين أعمالهم . ولكن الاضرار منهم كفروا هذه النعمة بما أساؤا من استعمالها في الكذب والافتك والخلابة حتى قال بعض الاذكياء ان حكمة الكلام وفائدته إخفاء ما في النفس وصرف الاذهان عن الحقائق . وقد أجمع الناس على ما هدت اليه الاديان وقرره الحكماء من مدح الصدق والصادقين وذم الكذب والكاذبين ، الا ما قبل في حال التعارض بين مفسدة الكذب في مسألة معينة ومفسدة أخرى أكبر منها كالكذب على صائل ظالم يريد قتل بريء محترم الدم بما يصرفه عن قتله بانكار المكان الذي يوجد فيه أو غير ذلك ، والاسلام يهدي في مثل هذه الحال الى التفصي من الكذب بالتمريض ، ففي حديث عمران بن حصين في البخاري ان في المعارض مندوحة عن الكذب ، ولكن كثيرا من الناس ينظمون في سلك هذا الاستثناء ما ليس منه كالتعارض بين الصدق وما يخشونه من قوت بعض شوائهم ومطامعهم غير المشروعة به فيستبجحون الكذب فتوصل به الى تلك الشهوات والمطامع الشخصية أو القومية المصوص وقطاع الطرق والشارطار المحتالون وشهداء الزور وأصحاب الدعاوي الباطلة ووكلائهم كل أولئك وأمثالهم يكذبون لاجل مطامعهم الشخصية . ورجال السياسة من الامراء والوزراء والسفراء ومن دونهم من الوكلاء السياسيين وكتائبهم وجواسيسهم — كل أولئك يكذبون لاجل مطامع دولتهم ومنافع أممهم ، والفريقان يذمان الكذب مع الداميين ، ويمدحان الصدق مع المادحين ، ولا يعترف أحد منهم بأنه يكذب لدفع الضرر عن نفسه أو قومه أو لطلب النفع لهم كما يعترف من كذب تصرفا أو تعصفا لدفع الصائل الظالم عن البري ، الا ان يكون الاعتراف من بعض المشتركين في هذا الاتم لبعض أولئك يعلم حالهم ممن له صلة بهم

من عجيب أمر الانسان ان الكذب والافتك وقول الزور وطمس معالم الحق وتشديد صروح الباطل لم يكن مقصورا على المتكالبين على الشهوات الدنيوية ، والمطامع المالية

والسياسة ، بل تجارزهم الى رجال الادبان ورجال المذاهب من أهل الدين الواحد ، وهم
أجدر بالصدق واتزام الحق ، ولكنهم جعلوا الدين الذي موضوعه الهدى وتزكية النفس
بالاعتقاد الصحيح والفضائل وسيلة للمال والجاه ، فصاروا كطلاب المنافع الشخصية
بالسرقة والنصب ونحوهما ، وطلاب المنافع السياسية بالبغي والمدوان على الامم والشعوب
وأعجب أمر هؤلاء ، وأغرب به أن فيهم أناسا يعتمدون الكذب على خصوصهم ، وأمنابحة
أفحش ما حرمة دينهم في سبيل عداوتهم ، لا يفتخون بذلك مالا ولا جاها بل يقصدون
التقرب به الى إلههم ، يعتقدون أنه يرضيه كل ما فيه إيذاء أعدائه ، وإن كان من
الباطل والشر الذي حرمة على أبنائه وأحبابه في معاملة بعضهم لبعض . ومن كان يظن في
ربه وإلهه حب الباطل والشر والرضا بهما فكيف يطعم منه عدوه بالتزام حق أو همل
خير ، أولئك الذين يقولون أن المقاصد والغايات الحسنة ، تبيح الوسائل المهرمة والمبادة
السنية . وإن الباطل قد يوصل الى الحق ، والشر قد يؤدي الى الخير ، أي أنهم
يختارون ان يكونوا مبطلين أشرا من مجرمين في الحال ليصيروا أخيارا في المآل .
إذا كان علماء الادبان وأولياؤها ، وشيع المذاهب وأنصارها ، يؤلفون الكتب
ويدونون الاسفار ، في تضليل المجادلات والمشاغبات ، ليؤيد كل فريق منهم ما يوصف
به وينتمي اليه منها ، فهل يكثر على عبيد المال ، وعشاق المظلمة والجاه ، ومنهومي اللذات
والشهوات ، ومفتوني السلطة والسيادة ، ان يلبوا جميع الحقائق ، ويستعملوا جميع المحارم ،
في سبيل التمتع بتلك اللذات ، والعلو في تلك الدرجات ، والاشراف على الامم والشعوب
بالامر والهي ، وغير ذلك من التصرف والتشريع الذي هو شأن الرب عز وجل ؟
ان دولة الكلام المؤيدة بمحافل الكذب والزور والبهتان ، والافتك والافتراء ، والاخلاق
والاختراق ، والحلابة والتبويه ، والتلبيس والتدليس ، تعرق بمرقي الحضارة وتندلي بتدليها ،
وتقسم بانساع دائرة العلوم والمعارف وتضيق بضيقها ، فهي مساوقة لدولة الاحكام مؤيدة لها
الكذب شر الرذائل هي الاطلاق ، فهو مفسد الاديان والتواريخ ، ومزبل الثقة بين
الافراد والجماعات ، ومولد الفتن والحروب بين الامم ، وقلة تستفي رذيلة من الرذائل أو فتنة
من الفتن عن شدا زرها بالكذب أو أحد جنوده ، وحملة بنوده ، وما ألبأ الناس الى الكذب
على شدة قبحه وخش ضرره والاجماع على ذمه الا هدم التناصف بينهم وترك نصيب العدل

فما تعارض فيه منافهم، وتنازع منازلهم، والاصل في ذلك ان الضيف هو الذي يكذب على القوي الذي لا ينصه أولا يواتيه، والقوة والضيف أنواع شتى، فكم من قوي في شيء ضعيف في غيره، فاذا رأيت السيد يكذب على عبده، والخدم على خادهم، والامير على السوقة، فلا تظن ان هذا جاء على خلاف الاصل، فان في هؤلاء السادة الخدوميين والافراد الحكيمين، ضغائن في الاخلاق وقبائح الاعمال، فينجرون انما، عن خدمهم واتباعهم فلا يجدون وسيلة لذلك الا الكذب والتليس والقوية فيلجئون اليه ما غر بن الحكومة للستبد ~~تحت~~ الشعب الضيف الخاضع الكذب والرياء حتى يصير ملكة له يفسد عليه أمور دينه ودنياه، وقلا يحتاج رجال هذه الحكومة الى الكذب على شعبيهم المستن لانهم خاضع لكل ظلم قابل لكل ضيم، وانما يكذب الضيف على القوي بالثر الذي لا يرضى بالحق، ورب قوي في شيء ضعيف في غيره فيكذب فيها هو ضعيف فيه، ومن هذا النوع حكومات الامم القوية بالعلم والنظام والاحزاب السياسية، فكل حكومة من هذه الحكومات تكذب على نواب أمتها ورؤساء أحزابها في كل ما تعلم أنه لا يرضيهم من أعمالها الاستعمارية وسياساتها الخارجية وغير ذلك. وبستثم ذلك الكذب على أهل المستعمرات والباس كثير من الاعمال ثوب زور والكذب على أهل العلم والرأي لا يرجي ان يروج الا بلبس الحق الذي نخشى منة ظهوره، وكذلك كذب الحكومات القوية بالعلم والاستعداد الحربي بعضهم على بعض — فلذلك صار الكذب فنا من أدق الفنون وركنا من أركان السياسة

وليعتبر القاري في ذلك بما نشرناه من قبل من أقوال أقطاب ساسة الحلفاء وكبار وزراءهم في الاسباب الخامة لدولهم على الحرب وأساسها حرية الشعوب واستقلالها، ومن خطب الرئيس ونسن في ذلك ووجوب تعميمه في جميع الامم والشعوب في الشرق كاترب ومن قواعده الاربع عشرة التي وضعها لبناء صرح الصلح العادل حيدما تقبلها المتحاربون. ثم (نعتبر) بمعاهدة الصلح الكبرى التي ننشر خلاصتها في المنار ومانقله البرقيات والخرائد الاورية من التنازع والمساومة بين الحلفاء على اقسام البلاد التي نص في معاهدة الصلح على الاعتراف لها بالاستقلال المطلق مع اشتراط قبول المساعدة التي ترضاها بنفسهم من الدولة التي تختارها لمساعدتها وما ذكرهنا المساعدة الالحملة هلالا لامتلاك البلاد واستمباد أهلها باسم جديد يزعمون ان معناه لا ينافي الاستقلال المقرر والقواعد التي يبنى عليها. واذا شئت تفصيل هذا الاجمال فانظر ذلك المقال الذي كتبناه منذ بضعة أشهر في (الاستقلال) وتذكر نشره وقتئذ في كل من مصر والشام.

بوتن الحليمة من يشاء ومن بوتن الحليمة قد
بوتن غيرا كثيرا وما يدعركم إلا أولوا الألباب

المسحاة
١٣١٥

عشر عمادي الذين يستمعون القول فيسبون أحسن
ولئك الذين هداهم الله ولقد هم أولوا الألباب

— قول عليه الصلاة والسلام : ان للإسلام صوى ١ « منارا » كمنار الطريق —

غاية المحرم ١٣٣٨ — أول (المقرب) (خ ٢) ١٢٩٨ هـ ش ٢٤ أكتوبر ١٩١٩

ذات بين الحجاز ونجد

عمود على بدء

٢

كتبنا ما رآه القراء من القبول تحت هذا العنوان ونحن في أشد الحزن والامتناع
عما كان قد بلغنا من أبناء هذه الفقة وهو أن الحرب مستأنف بين الحجازيين
والنجديين باسم الدين وأن الجنود الهندية الانكليزية ستمد الأولين قد ذهب فريق
منها لاداء فريضة الحج وروي أنها ستذهب بعد الحج الى الطائف بحجة زيارة عبد الله
ابن عباس (رضي الله عنهما) فخشينا أن يكون المراد من الطائف ما وراءه وهو نجد
ونحن من أدوى العرب والمسلمين سوء عاقبة مثل هذا القتال في هذه الايام فكان
تقصا فاما كتماننا ن ندرا هذه العنة من أقرب الطرق وأرجاها وهو الاقتاع العلمي
أو القوة المحلية

أما الاقناع فمن ثلاثة أوجه (أحدها) ما يبناء من ان ما جعل مبيها للقتال لا يصح وذلك ان ما يتهم به كل فرق من مخالفة بعض أصول الدين من العقائد والاعمال التي يمدحها كفرا اذا صح بمعنى أو كذا فانما يكون من بعض الافراد لا من الجميع وهو في نظر المطلق والاصولي مشترك الا لازم ، فالحكم المذهب يقول لكل واحد من الخصمين انك تتهم خصمك بمثل ما يتهمك به فانت تهزم بكفر الكافرين في بلاده بأدلة تقيمها من الشريعة على ان كذا وكذا من الاقوال والافعال كفر ، وهو يهزم بكفر الكافرين في بلادك بأقوال وأفعال أخرى يقيم الادلة الشرعية على كونها كفرا ، وكل منكما من أهل القبلة الذين يؤمنون بأن جميع ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من أمر الدين حق ، إلا انكم تختلفتم في الفهم ، فتكفر كل منكما للآخر متأول فيه لا طاعن في الاسلام نفسه . ولا ميل الى ظهور حجة أحد منكما على الآخر الا بالعلم وحرية البيان والنشر مع الادب في القول اهتداء بقوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) الآية . وأسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية فقد تساهل ذلك التساهل مع المشركين لاجل حرية الدعوة ، وليس لاحد ان يدهي ان من كفر بسوء فهم وقلة علم وفساد تأويل وهو يؤمن اجمالا بأن جميع ما جاء به الرسول حق أسوأ حالا وأجدر بسوء المعاملة من المشرك الجاهر الذي كذب الرسول وقاته ، فليؤمن كل منكما الآخر في بلاده ، ويجهد ما استطاع في تعليمه واقناعه ، والحق يعلم ولا يعلم

(الوجه الثاني) ان المجادلة بالتي هي أسوأ وهي الوقعة والتقريع . والسب والتكفير ، لأننا لا بالنتيجة التي هي أسوأ وهي العداوة والبغضاء التي يخفى معها الحق ان فرضنا أنها — أي المجادلة — اشتملت عليه ، ذلك بأن المخاطب بها يشغله التألم بتحذيره من التأمل في غيره من معاني الكلام الذي يعتقده أنه صادر عن سوء نية فلا يقدح به اظهار حقيقة ، وما تعصب أكثر الناس لآرائهم الشخصية أو المذهبية الا بسب المرا وسوء أسلوب الجدال من المخالفين لهم ، بل الامر أعظم من ذلك : نبغ في علماء المسلمين امام مجتهد واسع العلم قوي الحجة شديد المارضة لاهل الله كان حديد المزاج وقد ألف كتابا في الفقه قرن فيه كل مسألة بالحجة عليها ، والرد على

الخفاف فيها ، بمبارة فصيحة وأسلوب جلي كان مظهرأ لما وصفناه به آخاف من الصفات التي منها حدة المراج ، فكان في عبارته من الحز في المز ، والذع في الصدم ، ما كان صيدا لاعراض جماهير الامة عن الاستفادة منه والاخذ عنه ، ولولا ذلك لكان أتباعه أكثر من أتباع غيره من أئمة الفقه المشهورين أو مساوين لا أكثرهم تابعا . ذلك الامام أبو محمد ابن حزم صاحب كتاب (المحلى) الذي شهد سلطان العلماء العز بن عبد السلام الشافعي الاصل الذي شهد له العلماء بالاجتهاد المطلق بأنه أحسن ما كتب المسلمون في الفقه ولم يقرن به الا كتاب (المغني) الشيخ الموفق الحنبلي

(الوجه الثالث) اذا كان المراء والمجادلة باق هي أسوأ تمر العداوة والبغضاء وشدة استمرار الخلاف فكيف تكون ثمرة القتال بين فريقين يقتلان بسبب الاختلاف في فهم الدين ، وهل كان قتال محمد علي باشا القواية الذي يريد التأسي به ملك الحجاز سببا لرجوعهم عما كانوا عليه في ذلك الوقت وعادوا اليه الآن حتى تعود الى قائلهم ؟ كلا !

وأما ما أشار اليه الملك في بعض منشوراته من وجوب ذلك على السلطان فهو لا يظهر في الواقعة الحاضرة لامن حيث موضوع التهمة التي تقدم القول فيها ولا من حيث السلطان الذي يجب عليه ذلك وهو الامام الحق المجتهد في أصول الدين وفروعه المقيم لآحكامه وحدوده بساطته التي يخضع لها سواد المسلمين مع الاعتصام باستشارة أهل الحل والعقد . ذلك الحجاز سدد الله ووقته لم يدع هذا المقام لنفسه بل ترك أمر الخلافة الى الرأي الاسلامي العام فأنتصف بذلك انصافا حمدا الخاص والعام ، في جميع أقطار الاسلام ، وهو يعلم أيضا أن مملكته الحجازية لاتصلح الآن لأقامة خلافة فيها لا خلافة حقيقية مستوفاة الشروط ولا خلافة تغلب . أما الاول فظاهر من جميع وجوهه ، وأما الثاني فلأنها أضعف من جميع البلاد المستقلة التي حولها ، فهي لا تقدر أن تحفظ نفسها بنفسها ، وليست مقرا لجماعة أهل الحل والعقد من علماء المسلمين وزعمائهم وقوادهم الذين تثق الامة بهم اذا بايعوا حاكمها باختيارهم .. ولا حاجة الى بسط هذه المسألة في هذه المقالة التي تقصد بها درة الفتنة ، فاذا اقتضت الحال بسطها بسطناها في مقال طويل لا يدع مجالاً لشبهة مثبته ، وما قيل في

الحجّاز يقال في نجد على ما لا يجمل التفاوت بينهما
 وإذا كان الأمر كما ذكرنا فالمرجو من - كمي البلادين أن يتقوا على أفعال باب
 الفتنة الذي قومه الشيطان بينهما ، ولا يدعوا للأجنبي وسيلة لتقوية نفوذه في البلاد
 المقدسة وحرمة ، فإن شجر بينهما خلاف فليحكما فيه من رضياء من أهلها وجيرانها
 وأما القوة العقلية التي وأينها أهل لأصلاح ذات بينهما ، إذا هما لم ينصفا
 من أنفسهما ، فهي قوة جيرانها أهل اليمن وهبيل ، قالوا يجب عليها أن يتصليا
 لهذا الأمر وان لم يطلب الفريقان حكما فيه ، عملا بآتي سورة الحجرات الذين
 ذكرتهما بها في الفصول السابقة (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الخ
 بل يجب على أئمة هذه الجزيرة الإسلامية الشريفة وأمراتها أن يتقوا يذهبهم الحفافة
 التي اقترحها عليهم بعض أهل البصرة من المسلمين على قاعدة اعتراف كل منهم
 للآخر باستقلاله في بلاده وعدم اعتداء أحد منهم على حدود الآخر واتفق الجميع
 على كبح جماح المتدي وهتافه وتعاونهم بالاولى على مقاومة كل أجنبي يعتدي
 على أي بلد من بلادهم ، الا وليتذكروا ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم في مرض
 موته وينتذروا ما قصر فيه من قبلهم ، والا فقد قرب هود زوال سلطتهم ، وتغلغل
 النفوذ الأجنبي في جزيرتهم ، ولا يكونوا كحكومة مراكش الجاهلة الغبية التي أنذرها
 في السنة الأولى المنار مثل ما نذمهم اليوم فماتت بالذبح حتى ضاع استقلالها ، ألا
 وليعلموا أن جزيرتهم هذه معتل الإسلام ومأزرها فإذا مكثوا الأجنبي منها تتخاذلهم
 كانوا لعة على لسان كل مسلم في مشارق الأرض ومغاربها الى يوم القيامة

كتاب كشف الشبهات (*)

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أستعين

أعلم رحمك الله أن التوحيد هو أفراد الله بالعبادة ، وهو دين الرجل القبي

(*) هذا الكتاب تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهو إحدى الرسائل التي

وعدها بنشر بعضها (راجع الجزء الخامس ص ٢٢٩)

خلاصة معاهدة الصلح

٤

التصل المباشر

في المواد الاقتصادية

المادة ١ تضمن المعاهدة مواد تفصيلية لمنع الازمة من التمييز مباشرة أو غير مباشرة بين متاجر الحلفاء والبلدان المستخرجة معهم . وتصل هذه النصوص نافذة المفعول خمس سنوات الا اذا مدتها مجلس جمعية الامم وهناك نص دقي يقضي بأن يدخل الدية بلا رسوم مائة ديرة ممية من محاصيل ومصنوعات الاراس والاورين ولكسمبرج والالاك التي قازلت ألمانية منها لولندا . أما الرسوم الجمركية التي تفرضها (١) تابع لما نشر في الجزء الخامس

ألمانية على الواردات من بلاد الحلفاء في الحال فلا يجوز أن تتجاوز أدنى الرسوم التي كانت مفروضة سنة ١٩١٤. وبمعدسة أشهر يجوز لألمانية أن ترفع رسومها الجمركية بشرط أن تقاضاها على السواء على واردات الحلفاء إلا في ما يختص بأشياء قليلة معينة معظمها حاصلات زراعية فهذه تظل القيود الموضوعة لها نافذة لمدة ٢/٢ سنة أخرى.

ويحق للحلفاء أن ينفذوا نظاما جبريا خاصا في الولايات التي يحتلونها
البواخر - تتمع بواخر الحلفاء بما تتمتع به بواخر ألمانية وبواخر أولى الدول بالرعاية في ألمانية لمدة لا تقل عن خمس سنوات ويستمر هذا النص نافذا بعد ذلك بشرط أن يعامل الحلفاء ألمانية به إلا إذا عدله مجلس جمعية الأمم أما في ما يختص بصيد السمك والاتجار ببواخر السواحل وقطر السفن فألمانية تعامل الحلفاء معاملة أولى الدول بالرعاية لمدة النصوص عليها في ما يختص بالرسوم الجمركية، وهناك نص يقضي على ألمانية بالأعتراف بشهادات البواخر والمواضع التي تسجل فيها بواخر الدول التي ليس لها سواحل بحرية

المناظرة المرحطة - تتعهد ألمانية بأن تحمي متاجر الحلفاء من المناظرة المرحطة وأن تلغي خصوصا استعمال المركبات المقلدة والاشارات الدالة على أصل المصنوع (كذا) وتحترم على شرط التبادل في المعاملة القوانين والقرارات القضائية الصادرة من بلاد الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في ما يختص بأسماء الجور والمشروبات الررجية وهي الاسماء المستعملة حيث تعصر هذه الجور وتستقطر هذه المشروبات معاملة الرهايا - لا يجوز لألمانية أن تقيد رهايا الحلفاء وأملاكهم وأموالهم (في بلادها) بقيود لم تكن موجودة عندها قبل الحرب ولا ضرائب كذلك إلا إذا فرضت مثل هذه القيود والضرائب على رهاياها ويحظر عليها أيضا أن تضع قيودا تقيد بها الاعمال إذا لم تكن هذه القيود عامة لجميع الأجانب في بلادها. ويسل بهذه النصوص خمس سنوات وتتعدد مدة لا تتجاوز خمس سنوات أخرى إذا قررت ذلك أكثرية مجلس جمعية الأمم ونزول الرهوية الألمانية عن كل شخص صار من رهايا إحدى دول الحلفاء أو إحدى دول الحكومات المشتركة معهم
الاتفاقات بين ألمانية ودول الحلفاء - جدد نحو أربعين اتفاقا كانت مبرمة من

قبل بين ألمانيا وبعض دول الحلفاء ولكن اشترطت شروط خصوصية على اعادة قبول
ألمانيا في بعضها ومن ذلك الاتفاقات الخاصة بالبريد والتلغراف ولا يجوز لألمانيا
ان تمسك عن الموافقة على الاتفاقات للخصوصية التي أبرمها الدول الجديدة وعليها
أيضا في مسألة اتفاق التلغراف اللامسكي ان تقبل القيام بالقوانين الوقية التي
متباعد لها والموافقة على الاتفاق الجديد متى صيغت مواده . وفي الاتفاقات الخاصة
بمصيد السمك في البحر الشمالي وبيع المسكرات فيه تكون المراقبة على سفن الصيد
التي اشعوب الحلفاء واقمة النظام بينها من حقوق سفن دول الحلفاء دون سواها لمدة
لا تقل من خمس سنوات وتنفذ ألمانيا الحق الخاص الذي منحه بمادة الثالثة من معاهدة
سامواي المبرمة سنة ١٨٩٩ وفهرها من الماهدات وتتنازل خصوصا عن حقها في
تعويضات البوكسر بعد تاريخ دخول الصين في الحرب

الماهدات بين ألمانيا ودولة من دول الحلفاء — يجوز لكل دولة من دول
الحلفاء اذا شاءت أن تجدد إحدى معاهداتها مع ألمانيا اذا كان تجديدها لا يناقض
معاهدة الصلح وذلك بأن تعلن عن عزيمتها على ذلك قبل وقوعه بستة أشهر، وتنقض
الماهدات التي أبرمتها ألمانيا منذ أول أغسطس ١٩١٤ مع سائر دول الاعداء
أو قبل ذلك أو بعده مع رومانيا وروسيا أو الحكومات الواقعة في بلاد روسية كما
كانت وتلقى الامتيازات التي منحت لرعايا الألمان بالخصم والتشديد . ويتمتع
الحلفاء بالامتيازات الممنوحة بالماهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول الاعداء الأخرى
قبل ١ أغسطس ١٩١٤ وبالماهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول المحايدين في
أثناء الحرب

الديون السابقة للحرب — تنشأ مكاتب تصفية في خلال ثلاثة أشهر في ألمانيا
وفي بلاد كل دولة من دول الحلفاء والحكومات المشتركة معها لتبولى وضع الخطة لتسوية
الديون السابقة للحرب [الحرب : فقط في الأصل : عبارة أو بضم كلمات] وكل
تسوية من هذا القبيل في وسطة هذه المكاتب ولا تسوية هذه الديون مباشرة
ثم ان توضع الامور الخفية من بيع أموالها مسروقة ولا كما يتم بواسطة هذه المكاتب
وعلى كل دولة أن تحمل تبعة المهور المالية التي على رعاياها نحو رعايا دول الخصم

الا اذا كان المدين في حكم المفلس عند وقوع الحرب
ويبدو البحث في المطالبات بين مكتبي التصفية بتأخير بلدين صاحبي الحق
فقد لم يتم الاصل . انما انقصية الى التحكيم أو الى محكمة التحكيم المصلحة التي
من المرافعة . ما في عريضة المطالبة لرعايا كل بلاد تدفع من مكتب التصفية
في البلاد المذكورة وهو يقيد على البلاد نفسها الديون المطالبة من رعاياها . وتدفع
الديون بقود البلاد له فئة خاصة اثنان وأما سمر الكبير الذي يجري على فاستمر
لقد كن دارجا في البلاد فهدا قتل وقعة الحرب بين تلك البلاد وألمانية شهر .
هذا اذا لم يكر في القضاء دي بن الماملين نص خاص على كيفية الدفع . ولكل
دولة من دول الحلفاء الجبار في الاشتراك في هذا النظام
أمالك الاعداء وأموالهم . كل مدعى من التصفية والمراقبة ونحوهما في المدن
الحامد والألمانية بشأن أمالك لاعداء وأموالهم ومتاجرهم بحكم تدابير الحرب
الاستثنائية ثبتت في هذه المعاهدة بشرط تمس ما قد من أمالك وأموال رعايا
الحلفاء المتعويض الذي تمرد محكمة التحكيم الخمسة والذي يؤخذ من أموال الرعايا
الألمان التي تكون في حيازة حكومة الطالب . أما التبريزات المطلوبة لرعايا الألمان
فهذه تدفعها ألمانية

كل قسمة قسمة والمراقبة ونحوها في ألمانية توقف واذا كانت أمالك وأموال
رعايا الحلفاء لم تصف عاما فانها ترد الى رعايا البلدان التي لم تصف الاموال لألمانية
فيها والتي يمكن أن يطلب رد أموالها وأمالكها بواسطة الحكومة الألمانية من الأشخاص
الذين صارت تلك الاموال ولا ممالك في حوزتهم . وهناك نص صريح على حماية
مرد من الاملاك والاموال ونحوها في ألمانية . وقايت في المستقبل وبحفظ الحلفاء
لأنفسهم حق الاحتفاظ بجميع الاملاك والاموال الألمانية في بلدانهم وتصفياتها والصافي
من يسمو في ثناء الحب وهدا يحتار حساب ألمانية وتدفع به كل دولة مطلوب
رعاياها من أموال وأمالك لهم في ألمانية او ديون لهم قبل الألمان

العقود . ان العقود (الكونترات) المبرمة بين رعايا الحلفاء والرعايا الألمان
قبل الحرب ضد اجهال متفاد من تاريخ وقوع الحرب بين الفريقين ويستثنى من

هذا الحكم العقود الخاصة . نقل أموال منقولة أو غير منقولة إذا كانت هذه الأموال
صلحت فعلاً وإيجارات الأراضي والبيوت بعقود الرهن والخطلة وإيجارات المنجم
والعقود المبرمة مع الحكومات والمطاس الدولية وعقود التأمين . وقد نص على عقود
التأمين نصاً مفصلاً فيما يلي

سوف نلاحظ الحق في تنفيذ العقد التي ترى الدولة لملفئة أن تنفيذها في المصلحة
العامة بشرط دفع تعويض عادل إذا اقتضت الحال تعيين محكمة التحكيم المختلة .
ونظراً إلى الصعوبات الدستورية فيما يتعلق بالولايات المتحدة والبرازيل واليابان
تستثى هذه البلاد الثلاث من النصوص الخاصة بالعقود المبرمة قبل الحرب ولا تعد
عقود التأمين من الخريف منحة بوقوع الحرب ولو لم تكن رسوم التأمين قد دفعت
ولكنها تعتبر متروكة في مية دفع القسط السنوي الأول الذي يستحق بعد إبرام
الصلح بثلاثة أشهر . أما عقود التأمين على الحياة فلا تشمل في باب وقوع الحرب فقط
لكن في الأحوال التي انقطع فيها دفع الرسوم بسبب تنفيذ القوانين الحربية بحق
المؤمر أن يطالب القيمة البوليصية التي تستحقها عند تاريخ الكف عن الدفع ويجوز
إعادة التأمين واستئنافه إذا دفعت الرسوم المتأخرة مع فوائد لها . أما عقود التأمين
البحري فتعد محمولة بوقوع الحرب إلا إذا كان الضرر قد سبق وقوعه فإذا كان هذا
الضرر معطى بتأمين آخر فقد ساء انداء الحرب تعد البوليصية الجديدة كأنها حلت
محل البوليصية القديمة فإذا لم يكن قد وقع ضرر قبل الحرب فالرسوم التي دفعت
تسند . وإلى اتفاقات التأمين إلا إذا كان العقد قد ساء دون وجود المؤمن لمن
يؤتبه على ما يريد . ويجوز لكل دولة من دول الحلفاء والدول المشتركة معها أن
تدعي جميع عقود التأمين المبرمة ببردها بها وشركة تأمين المانية ويجب على الشركة
أن تسلّم من أموالها ووجوداتها جانباً يكون على نسبة بردها التأمين هذه

• •

نشأ محكمة تحكيم مختلة بين كل دولة من دول الحلفاء والأمة تتألف من عضو
من كل من الحكومتين ورئيس يختاره مجلس جمعية الأمم إذا لم يفتي الدولتان على
نفيه . أو يعينه قبل تأليف جمعية الأمم رئيس الاتحاد السوفياتي الحالي وتفصل

المعركة في جبهة شرعية . معاهدة عامود شهره قبل توقيع معاهدة الصالح بين
 ألمانيا والحلفاء . والى الان في كل ما لا يدخل في اختصاص معاهدة الصالح والدول
 المشاركة معهم أو لهم مصلحة .
 الملكية الخاصة : تتمتع الحقوق الخاصة بالملكية الخاصة والادبية وما يتعلق
 بالآفنون الجبلية . أما الحقوق التي الامان فمصلحة نتيجة اتفاقيات الحرب الخاصة
 التي اتخذها الحلفاء . وقد حظى حق فرض شروط وقود على حقوق الطبع وامتيازات
 المسر الامانية . مدة العامة وكذلك حق السبي في حمل اذنية على انجاز هودها .
 ويمكن تمديد الوقت لانجاز الاجراءات الرسمية في مسألة امتيازات المسر والحصول
 على الحقوق بموجب المعاهدات الدولية وجميع الرخص التي كانت قبل الحرب تلغى
 الا ما كان منها بين اميركا واثانية ولكن يبقى لصاحب الرخصة حق المطالبة برخصة
 جديدة بشروط توزيع خصيصاً ولا تجوز المطالبة بتعويض من ممر حدث في أثناء
 الحرب الا بين الدولتين المذكورتين

/ الافيون — تنهت الدول الموقعة على هذا والتي لم تنس معاهدة الافيون المفقودة
 سنة ١٩١٢ ولا وافقت عليها بأن تنفذها الآن

الفصل الحادي عشر

في القل الجوي

الطيران — يكون لطائرات الحلفاء والدول المشاركة معهم حق الطيران في جو
 المنية أو النزول في أرضها وحق استعمال مدين الطيران الالمانية أسوة بالطائرات
 الالمانية . وتعامل من حيث وسائل النقل الداخلية في ألمانيا معاملة أكثر لأمم مراعاة
 وتوافق ألمانيا على قبول الشهادات التي يصدرها الحلفاء بشأن جنسية الطائرات
 وكذلك للطيران وعلى تطبيق الاتفاق المختص بالطيران والمفقود بين الحلفاء والدول
 المشاركة معهم على طائراتها في حوزها . وهذه القواعد تبقى نافذة المفعول حتى
 سنة ١٩٢٣ الا اذا دخلت ألمانيا في خلال هذه المدة جمعة الأمم أو قبلت الاتفاق
 المذكور آنفاً

هنا بقية

الاستقلال - ماهرة (*)

الاستقلال، ما الاستقلال، وما أدراك ما الاستقلال، الاستقلال كلمة تدور في هذه الأيام على ألسنة الناس وبالأقلام، ويعلن أنها مما يشترك في فهم كثير من الناس، وما هذا الظن إلا من بعض الآراء

الاستقلال كلمة من علم السياسة وهي من الأسماء الأجناس المنقصة إلى تاريخ الدول والسياسة والاستقلال هو الاستقلال الاقتصادي، وكان لمن أن إطلاق لفظ الاستقلال أو وصفه بالتام يشمل جميع أنواع هذا ما من بحيث يكون النسب الذي يطالبه لنفسه وتعرف به الدول حريات جميع أنواع التعريف في حكومتها لا فرق بين وبين الدول الكبرى كالكتلة وفردية أو السخرى كسويسرة ورائع تفال. وقد كانت الدولة العثمانية من الدول الكبرى المعترف لها بالاستقلال التام الطاق والكسار أيضا معاجزة عن زيادة ضريبة المكس الجرك على ما يرد من صادرات المالك الأجنبية ومعاجزة عن تنفيذ قانون وضمت له المواد الكحولية، أقره مجلس الأمة وصدرت به الإرادة السنية، ذلك بأن لدول كبرى عارضت في هذا وذلك. وما فتح للدول باب الاقتيات عليها الا تلك الامتيازات التي كان أصلها منعة من القوي للضعيف وعظما عليه وتسا ملا في معاملته عملا بهداية الشرع

(٥) هذا هو المقال الموعود به في الجزء الخامس ص ٢٨٠

(المجاد الحادي والمشرون)

(٢٨)

(المناخ: ج ٦)

الاسلامي . ورأينا في أثناء هذه الحرب تصرفات ب من هذا . ذلك
التصرف الذي قام به دول التحالف في بلاد اليونان لم يقدر لهم الاستقلال
باعترافهم حتى أفضى الى خلع ملكهم و حراجه من البلاد و منحهم في
ذلك انه خاف دسار البلاد وهم ضامنون له

ما كل من يلو ك كلمة الاستقلال بفهمه أو يسميها بقلمه بن كلمة .
فهو مدرك لماها عند هها . وما كل من يدعي في أنه يطلب الاستقلال
لنوم فهو مخلص لهم ساع خير هم ، بل رب ساع الاستقلال لنوم في الظاهر
وهو انما ساع الاستمبا هم ، سواء كان منهم أو أجنبيا عنهم ، من كان في
شك من ذلك فليعتبر بما نقلت اياها البرقيات والصحف عن سياسة أوربة
في أثناء هذه الحرب من وضع هذه الكلمة في موضعها أو تحريفها عنه
قال رئيس الوزارة لاية لية في خطاب القاء في مجلس الشيوخ عند
البحث في مسألة احتلال الجرمان لبلاد الروسية والبحث مهم في الصالح
على قاعدة " استقلال الشعوب كلها وعدم انضمامهم و ضمهم و ضمهم
المصرية في ١٠ اثل يناير (٢٠) ١٩١٨ . ترجمته بالمصرية .

« ان دولتي اوسط اعلنا انهما لا نويان إزالة الاستقلال لسوسي من
البلاد التي احتلها . فكلمة " الاستقلال السياسي " لا تنفي اعتداء على
الاستقلال الآخر كالاستقلال الاقتصادي مثلا ولا تضمن ايضاً عودة
الملكة المستقلة الى جميع أراضيها كلمة . أضف ان ما قلنا من أن كلمة الاستقلال
الشعوب " كلمة عامة لا تميزها الشكوك وما تضمنه مدلولها لوسط بين الناس
فانها تقر لان اهم لا تريد ان ضما بالقوة . ومنهم من ذلك انهما تريد ان ضما
بغير القوة . فتي ينكر اذا وصف انهم بالقوة الجواب من ذلك أن الامر

معق على وجود القوة وعلى شكل الخيار الذي مرض على الشعوب الوجوده
تحت يرافيق « اه المراد منه . و تزيد عليه أن الوزير صرح بأن الشعب
الذي يراد استنفاده في أمره وحكم نفسه لا يعتمد على رأيه الا بعد سحب
القوة الاجنبية المحتملة لبلاد .

وكما يتلاعب السياسيون بالفظ الاستقلال تفسيراً وتأويلاً واستغلالاً
من العوامل والنعمت والقيود التي يجرونها عليه يتلاعبون أيضاً بما يقابله
من نكاح الضم والفتح والحماية والرعاية والاختلال الموقت وغير الموقت
والمنفعة . ولما افترح احرار الروس وجوب بناء عقد الصلح على
قاعدة استقلال جميع الشعوب الكبيرة والصغيرة وعدم الضم والغرامة
أي عدم ضم أي دولة بنفسها شعباً من بلاد غيره . ذو التحالف الجرمانى
يومئذ في اوج مجدها - استجسنت حكومة الولايات المتحدة وكذا دول
الحلفاء هذه القاعده وحققوا يتباحثون فيها . الا أن مستر سكوت
رئيس الوزارة البريطانى قال - مستر لوبد جورج بن أن ضم البلاد في
معجم قاموس (السياسة أربعة معاني :

- (١) ضم بعض البلدان لتحرير الشعوب الرئيسة في قيود الظلم واغلال
الاستبداد وهو أمر مشروع - وعده من أغراض القتال لهم
- (٢) ضم البلاد التي تحتوي على أجناس - فصلت عن أصولها
بارجاع الفرع الى أصله
- (٣) الضم لاجل الاحتفاظ بموقع حربية تكون ضرورة للدفاع
لا للهجوم

- (٤) ضم بمعنى فتح البلاد للتوسع والتبسط للسودد السياسى

والربح الاقتصادي وقال: ان هذا الاخير وحده لا يبقى شيئا من القيمة
في بريطانيا ولا بين حضائها.

ونقول ان هذا أمر لا يعرف الا بالنية اذ لا يدعي أحد في هذا
العصر، بل كل من حاول أخذ شيء من أرض غيره يدعي حسن النية فيه
ويحاول تلييقه على أحد الثلاثة الاول من معانيه وهو ما نكره رئيس
الوزارة الايطالية على المانة والنمسة فيما نشرنا اليه من خطبته آنفا. ومتى
كانت السياسة من الامور التعبدية ومقامات الصوفية حتى يحكم فيها أو
عليها بحسن النية؟ كلا! انها بأويلات السياسة التي تجعل الحرام حلالا
والحلال حراما يخلونه عاما ويحرّمونه عاما، فن تدبر كلام ادزيرين
الايطالي والبريطاني يظهر له انه لا ينبغي له اقل البصير ان يتر بظاهر
كلام السياسيين اذا أطلقوا كلمة "الاستقلال" أو الحرية و"تحرير الشعوب
والأمم" فيظن انها تنافي ما يقابلها أو يضادها من الاستعباد أو الاستعمار
أو النظم باسم الحماية أو الرعاية أو المساعدة المؤقتة أو المظلمة، فان كلام
يستعمل عندهم استعمالات مجازية، ويختلف معناه حتى بما لا يمكن اطلاق
أحد عليه وهو النية. فان قيل لهم ان الاصل في الالفاظ المطلقة ان تحمل
على معانيها الحقيقية تفصوا من ذلك بصرف الانظر عن عميقته بالقرائن
اللفظية أو المعنوية

فاذا طالب شعب من الشعوب من مؤتمر الصلح الاعتراف باستقلاله
مع مساعدة بعض الدول له على النهوض بشؤون استقلاله كان ذلك عندهم
دليلا على انه يطلب استقلالا مجازيا أي تصرفا ناقصا مقرونا بمساعدة
أجنبية من شأنه أن يؤدي إلى الاستقلال التام الحقيقي الذي هو عبارة

عن نهوضه بأمر حكومته وحده (على حدة) أني رأي أعصر خراء أي
عنايؤول أمره إلى أن يكون خرا إذا هو لم يفسد في استهليل خلا).

فإذا يجب أن يقيد الطلب الذي يراد به الحقيقة بوصف الاستقلال
بالام المطلق الاجز . وبعدم شيء ينافيه وبعد قرينة على مجازيته، وأن
يصرح الشعب الطالب بأن لا يقل أن يكون لدولة من الدول سنة رسمية
لاقولية ولا فعلية ولا امتياز في بلاده، وأن يكون أمراته يدها وحكمها
نابيا لا يستند فيه الا بما يقرره مجلس نوابه فيها

بهذا البيان يظهر لغير المتعبرين بالسياسة ما يراه من التناقض أو
التعارض في الاتفاق الفرنسي البريطاني على بلاد الشعوب العثمانية غير
التركية كبلادنا العربية المبر عنه باتفاق سنة ١٩١٦ الذي اعلته باريس
للسر مارك سايكس باسم الحكومة الانكليزية والمسيوغوب باسم الحكومة
الفرنسية في واخر ديسمبر (ك) من تلك السنة ثم اعلته الحكومتان
رسميا في ٨ نوفمبر (ت) من السنة الماضية. فقد صرح ممثل انكارة باريس
و بان لا يقل ان يستقل الحجاز وتقى سورية غير مستقلة وصرح عتيه ممثل
فرنسة في خطبته بأن الدولتين متفقتان على تحرير الشعوب غير التركية
من النير التركي في آسية السفرى مهما كانت اديان هذه الشعوب واجناسها
وتهيئتها لتقبل احسن من ماضيا وللسير بها في طريق الاستقلال بالحكم
وفي سبيل الحضارة مع احرام العقائد الدينية وحقوق الوطنية .
وستعمل كل من الدولتين في منطقة تعودها وسيكون الدور الذي تنه
فرنسة وانكارة دور ديل لتحسين حالة المستقبل ودور حكم بين الجماعات

الدينية والجنسية والاولى مستعدة بهذا الدور في الشمال و شيئا في الجنوب، اهـ

فعلم من هذا التصريح ان التحرير الذي يقولونه هو تحرير مقيد بكونه خاصا بازالة سلطة الترك لا مطلق . وان الاستقلال الذي وعدوا به عبارة عن قيادة البلاد في ريق الاستقلال لا الاستقلال الحقيقي الجزئي وتستغني بهذا عن شرح البلاغ الذي نشر في ٨ نوفمبر والجمع بين ما فيه من تعارض بين اعطاء أهل بلاد السورية والمراقية حق الاختيار لكل حكومتهم وبين ضمان الدولتين للجميع قضاء عادلا واحدا ومساواة الحكومات والمصالح الاهلية على الامور الدينية والاقتصادية وازالة الخلاف والتفرق من بينهم، فان هذا لا يكون الا بتوليها ادارة البلاد هذا وانما ذكر لفظ الاختيار في البلاغ تطبيقه على قواعده الدكتور

ولسن رئيس جمهورية الولايات المتحدة التي وضعا اصلح الامم فانه صرح بأنه - يجب استفتاء كل شعب في أمره، وأن لا تحكم بلاد الانما يختاره لها، وانه ليس لدولة من الدول حق تمتاز به في بلاد غيرها بدعوى المصالح السياسية والادبية أو الاقتصادية ولا بأية دعوة أخرى، وبأنه يجب تأسيس عصبة من الامم تضمن تنفيذ شروط "صلح ودوام" سلم وحقوق الامم المستضعفة وتقوم بما يلزم لها من المساعدة

وقد قرأنا أخيراً في الرقيات والجرائد الباريسية تصريحاً لرئيس الوزارة الفرنسية بأن مسألة الولايات الثمانية العربية وغيرها ستعرض على مؤتمر الصلح فيكون حكمه فيها هو الفصل، وأن وفق سنة ١٩١٦ كان وفانكامونفا والجلالة الحاضرة في مرفقة أيضاً. وقد كتب هذا الرئيس

كان هذا المعنى نشر في العدد ١٢٠ من جريدة المستقبل التي تصدر في باريس لهيئة إدارة الحكومة الفرنسية

بعد هذا كله فموجب لبقاء بعض السوريين مختلفين في أمر مستقبل بلادهم وزعم بعضهم ان وفاق سنة ١٩١٦ كاتمضاء الالهي المنزل لا يتحول ولا يتزلزل ، فيجب اظهار الرضا به . والسبق الى نيل الزلفى عند الحكومتين التي فوض اليها أمرهم بزعمهم ، ومن مقاومة آخرين لهؤلاء بطلب تفويض أمر تنظيم البلاد الى دولة أخرى غير الدولة التي يزعم أولئك انها صارت أو ستصير مالكة أمرهم ، وقصارى ذلك التنازع واتفاضل بين دولتين ، بحجة ارتكاب أخف الضررين ، وما أختارنا من كل منهما ، فكيف تخير فيهما .

ونعجب من هذا ان كل فريق يزعم انه يطلب الاستقلال والخير لوطنه في الحل والاستقبال ولا شك في ان فيهم المخلصين وغير المخلصين ويسرنا ان السواد الاعظم من أهل البلاد لا يرضى لنفسه الا الاستقلال التام التاجز والحرية مكالة التاجزة لا مجرد الاطلاق من قيد سلطة ضعيفة عاجزة لتحل محلها دولة قادرة ونما كان بعضهم ينشئ أو يغلط بقيد رغبته بقيود يحسبها نافمة غير منارة ، ولكن الامر قد انكشف وظهر فلا يخفى الا على أكمه لا يبصر القمر وشرط صحة اقرار العلم والاختيار فالواجب الان أن يكسر المقيد قيده الذي تشيد به قبل الم بأن أمره يده وحرية القول والكتابة ، في الاقرار والتوكيل والانابة ذلك بأن يستأنف زعماء البلاد بطريقة منظمة التوقيع على طلب الاستقلال التام المطلق التاجز وضمن حكرية البلاد نيابية (ديمقراطية)

تبني أحكامها على أساس العدل والمساواة وحفظ حقوق الفئات قليلة العدد من أهل البلاد، وإن هذه كلها ليست جميعية الأمم لا دولة من الدول وإن يرفع ذلك بالبرق والبريد إلى مؤتمر الصالح وإلى الرئيس السن . وإن ينب هولاء الزعماء الذين يسمون لذلك واحداً من كل ولاية يمثلون الطوائف من الملل المختلفة وأرسلهم إلى مؤتمر الصالح بطلب هذا الاستقلال يا أبناء وطني الأعزاء: قد أجمعت الدول الكبرى على جعل استقلال الشعوب من قواعد صالح الأمم وعلى تفويض أمر لولايات الأمم فلا تستطيع دولة منها أخذ شيء من بلادنا إلا قرر من قبلنا - ثم واشتاء الملائم لامة تبخج نفسها وسحر مختارة يدها مخدوعة بأن تنال ذلك مساعدة بحيا بها . واعينكم بالله من هذه المأقبة . وأسأله لكم حسن الخاتمة .

تصحح أغلاط الجزء الخامس من المجلد ٢١

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٢٢	٢	جاءة يقولون من حالة ثانون	صواب
٢٢٧	١٠	سيفولون الله	سيفولون الله
٢٢٧	١٨	أزنبون	قل أنتذون
٢٢٩	١٦	أنباعه	أنباعه
٤٤٠	١٧	إليه	إليه
٥	٥	اتفاقا	اتفاق
٢٢٦	١٧	هي	هي أي
٢٢٩	١١	فقطوه	فقطوه
٢٢٦	٢٢	رسلا	مرسلا
٢٢٦	٢٣	التقور	والقود
٢٢٧	٥	قيها	فيه
٥	١١	قأرسل	أرسل
٥	٢١	لها	لها
٢٢٨	٢٩	بخفي	لا يخفي

مذكرات دروس من الكائنات

محاضرات علمية طبية [لامية للدكتور محمد توفيق صدقي]

٩٩

المعالجة — إذا حقن (٥) المصاب بالسفرسان (Salvarsan) [وهو السلي ٦٤٦ والجديد منه يسمى ٩٠٤] بمقدار ٢٠ رجم لى ٣٠ رجم انخفضت الحرارة وذهبت الحزونات من الدم في ظرف ٧ ساعات أو ١٤ أو ٢٠ ساعة على الأكثر. زد على ذلك أن هذه الحقنة قد منعت حصول الكس في المصابين بنسبة ٩٢ في المئة وإذا لم يعمل الحقن عولجت هذه الحى بمثل معالجة الحيات الأخرى ، فيلزم المريض الفراش في غرفة مشجدة الهواء قيته ، وتعطى له الاغذية السائلة ، وإذا اشتدت الحرارة عولجت بالماء البارد كما — فى فى الحيات الأخرى ، وما يخفف الصداع وضع الكادات الباردة على الرأس ، وذ كان المريض متألاً من الكبد أو الطحال وضعت الكادات الساخنة عليهما . وإذا هرق المريض عرقاً شديداً وجب تشييف به في الحال . ويقاوم لمبرط الذي قد يحصل عند البهران بالتدفئة والمببات المنشآت . وفي أواخر القترات بين نوب الحى يحسن تغذية المريض بجميع الاطعمة الجيدة وتعطى له الموريلات لينعمل نكس المرض إذا حصل الوتية — تكون بالنظفة التامة وتقاء القمل وفيره من الحشرات كالنردان وابادنها بكافة الوسائل الفعالة كاللي ونحوه

الافرنجى Syphilis

تكاماً في الجزء الاول من هذا الكتاب (ص ١٢٨ — ١٣٠) على هذا

(٥) ويكون اخف اما داخل المضلات أو في الأوردة ، وهو الأفضل
(المجلد الحادي والعشرون) (٣٩) (المار: ج ٦)

المرض بشيء من لايجاز وتريد الآن أن نكمل القول في ميكروبه وطرق تشخيصه
العلة وكذلك في معالجته الحديثة

أما ميكروبه فيسمى بالافرنجية [Spirochaeta Pallida] والكلمة الاولى
يونانية بمعنى (المزدني) والثانية لاثينية بمعنى الاكد (الباهت) تصغر رؤيته بالمجهر
فانه من أدق الميكروبات المزدنية، وقد اكتشف هذا الميكروب سنة ١٩٠٥ ميلادية
وهو طويل دقيق سريع الحركة ملتو على نفسه نحو من ٦ - ١٤ طية وينتهي بطرفين
وهذين دقيقين جدا ، يبلغ طوله نحو من ٤ الى ٢٠ ميك (١) وعرضه ٢٥ ر. ميك
الميكرون ، وهو من نوع الحيونات الاولى [Protozoa]

يوجد هذا الميكروب في جميع القروح الافرنجية الاولى والثانية وفي أنواع الطلع
الثانوي المختلفة وفي غير ذلك قراء مثلا في المقد المقوية القرية من القروح أو من
الطلع وقد نجده أحيانا في الدم وفي الطحال

أما في الطور الثالث من الافرنجي وهو الذي كانوا يعتبرونه غير معد فوجوده
ليس بالسهولة التي في الطورين الاولين ، ومع ذلك تمكن مشاهدته في عبط الاورام
الصفية لا في وسمها غالبا وكذلك يشاهد في غير ذلك من الامايات الافرنجية
الثلاثية مثل التهاب الابهر (الاورطي) وفي قشرة الخ في مرض التلل الدم للمجانين ،
ويستمر وجوده بعد الطور الاول في الجسم الى سنين عديدة . ويوجد في الافرنجي
الوراثي كثيرا بالدم والاحشاء كالكبد والطحال والرئتين

واهم ان هذا الميكروب اذا تلقح به الجسم أخذ عدة ساعات حتى ينتشر فيه
وقد وجد بعض الباحثين [Metchnikoff] أنه اذا اتع بعض
أنواع القردة بالميكروب ثم دهن موضع التلقيح (بمرهم الزئبق الملو) أمكن منع العدوى
حتى بعد مضي ١٨ ساعة من التلقيح

والطهرات تقتل هذا الميكروب وكذلك حرارة التي درجتها من ٥٢° ستيغراد
فصاعدا ، والمعالجة بالزئبق و ٦٠٦ أو ٩١٤ تذهب الميكروب من الجسم أو تقتل

(١) ومتوسط الطول نحو من ٨ - ٩ ميك

أما تشخيصه — فنأصل طرقة أن يؤخذ جزء من إفراز القروح ويوضع على لوح من لوح المجهر الزجاجية ويلوح بالخبر التمدي السعة وييسط على اللوح حتى يكون طبقة دقيقة ، فاداجنت ونظر إليها بالمجهر رأيت الموزونات فيها بسهولة. هذا والداء في أطواره الثلاثة الأولى المعتادة قل أن يتمسر على الطيب معرفه ، ولكن الصعوبة في معرفه حينما ينشأ عنه في آخر أطواره فساد بعض الاعصاب أو الشرايين بسبه الذي يحدث فيها تلقا أو التهابا مزما فيتسبب من ذلك أنواع من الشلل وتصلب في الشرايين وغير ذلك من الأمراض العضلة التي يتمذر علاجها في أكثر الأحوال وأحسن الطرق لمعرفة الداء حينئذ أن يبحث معمل دم المصاب أو جزء من السائل الهلي النخاعي بطريقة [وزرمان Wassermann] لالمانى وهي مبنية على بعض حقائق بكتريولوجية يجب أن نبينها قبل وصف هذه الطريقة فنقول : —

انك اذا حقنت حيوانا بسم ميكروب أو باليكروب نفسه أو بخلايا دم أو غيره أو بأي مادة أخرى زلالية تولدت في البنية [مادة مضادة Anti-body] لمادة المحقونة وذلك نسمي للمادة المحقونة [مولدة الضد Antigen] فتلا اذا حقنت حيوانا بمقدار غير محبت من سم ميكروب الدقيريا تولد في دمه شيء مضاد لسم الدقيريا وجاء من أذاء — كما سبق يان ذلك — واذا حقنت الميكروب تولد في الدم ما يذيه ويبيده ، واذا حقنت كريات حراء تولد فيه ما يذيه أيضا ، وكذلك اذا حقنت خلايا أو غيرها تولد فيه ما يحللها ويذيهها ^(١) وهلم جرا . واهل ان المادة المتولدة لا تكون مضادة الا لما ولدتها لا لغيره ، فإذا كانت المادة المحقونة دم الارنب مثلا كانت المادة المتولدة مضادة له لا لدم الحصان مثلا ولا لميكروب ولا لغيره . و [المادة المضادة Anti-body] التي تولدت لا تذيب المادة المحقونة مولدة الضد [Antigen] إلا بمساعدة مادة أخرى تكون عادة في دم الحيوان المحقون ، ونسمي المادة [المساعدة أو المكمل Complement] ووجودها في الدم طبيعي للاحداث ، فإذا سخن الدم أو معطه حتى صارت درجة حرارته ٥٥° — ٦٠° ستجrad فسدت المادة المساعدة وحلل عملها ، وأصبحت المادة المضادة وحدها

(١) يراجع أيضا الجزء الاول ص ٤٩

لا تذيب المادة المولدة للمضاد ، وتقدم المادة : عدة أيضاً بغير التسخين كما سيأتي بيانه

إذا علمت ذلك فاعلم أن المصاب بالافرنجي نوع في دمه مادة مضادة ضارة وهي التي تولدت في البنية بسبب تلقيحه بهذا الدم ، وتحصل على هذه المادة بأخذ جزء من مصل دم المصاب أو جزء من سائل الخنازير الشوكي له ، فإذا مزج هذا المصل أو هذا السائل بمادة [مولدة الخنازير] بالافرنجي ، وبمادة أخرى المادة التي إذا حقنت في شخص ولدت ما ينادى بالافرنجي أو ببساطة أصبح مادة مشتملة على ميكروب الافرنجي ككبد جنين امرأة مصابة بالافرنجي مثلاً - فإذا مزج هذا المصل أو السائل المشتمل على مضاد لافرنجي [Anti-body] بجزء من هذا الكبد المولدة للمضاد [Anti-gen] كان لهذا المزيج خاصية إفساد المادة المساعدة [Complement] التي توجد في دم أي حيوان وإبطال عملها في الاذابة ، فإذا أخيف لدم هذا الحيوان الذي أفسدنا مادته المساعدة بمادة مضادة مع مادة مولدة للخنازير لما أمكن لهذا الدم أن يقوم بعمله في الاذابة

ولبيان هذه الطريقة عملاً يتمكن قارئ من فهمها تقول : -

لتحس شخص بظن أنه مصاب بالافرنجي يؤخذ من أحد أوردة ١٠ - ١٠ حتى مترا مكعباً من الدم أو مقدار أكبر من ذلك بنزول من سائل الخنازير الشوكي بالبرز القطني وبمزج مصل هذا الدم أو السائل النحاعي بكبد جنين مصاب بالافرنجي ويضاف عليهما جزء من مصل دم أحد خنازير الحد وهو مشتمل بواحدة دلي لك المادة التي صميناها [بالمادة المساعدة Complement] ويترك هذا المزيج مدة ساعة في حرارة درجتها ٣٧ مة جراد

هذا ونكون قد استحضرنه من قبل أننا وحقناه هذه مرات بدم ثور حتى تتولد فيه مادة مضادة (مذبية) لكريات دم الثور ، وهي كما قلنا لا تذيبه الا بوجود المادة المساعدة التي تكون معها في الحالة الطبيعية وتأخذ دم هذا الارنب ونزيلي منه بالتسخين المادة المساعدة كما سبق بيانه - ليعني عندئذ دم فيه المادة المضادة فقط لدم الثور ، ونضيف على دم هذا الارنب بعدئذ ذلك المزيج المذكور سابقاً (وهو مصل

الانسان المشتبه في اصابته بالافرنجي مع كد الجبين مع مصل خنزير الهند المشتعل على المادة المساعدة بدل التي اضعفها بالتسخين من دم الارنب (ونضيف اليه أيضا جزءاً من دم الثور ، ثم نسخن جميع هذا الخليط حتى تصبح درجة حرارة ٣٧° سنفراد ونقبه في هذه الحرارة ساعتين ، فلذا وجد مصل الانسان المشتبه في اصابته توجد فيه حقيقة المادة المساعدة للافرنجي لا فدت هي ، مادة كد الجبين المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند وحينئذ لا تدوب كريات دم الثور بدم الارنب ، ويستنتج من ذلك أن الشخص الذي نفحصه مصاب بالافرنجي ، أما اذا ذابت كريات دم الثور علمنا أن هذا الانسان ليس مصاباً بالافرنجي ولذلك لم يفسد مصله المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند

هذه هي طريقة وزرمان علماً وعملًا ، وهي أهم الطرق الآن لتشخيص الافرنجي ويجب معرفتها على كل طبيب ولذلك توسعنا في ذكرها هنا

وهي تنجح اذا عملت في أثناء الطور الاول من الافرنجي بعد ٥ - ٨ أسابيع من حصول العدوى ، وتنجح أيضا في الطور الثاني في ٩٥ في المئة ، وفي الثالث في ٧٥ في المئة ، وفي الافرنجي الكامن (الذي لم تظهر أعراضه) في ٥٠ في المئة ، وكذلك تنجح في الامهات اللاني بلدن أطفالا مصابين بالافرنجي الوراثي وعن في الظاهر حاملات منه ، وذلك بنسبة ٧٠ أو أكثر في المئة منهم .

وفي الاطوار الاخيرة الافرنجية التي ينشأ منها الشال العام للمجانين وداء اختلال الحركة لمسمى أيضا [بسل النخاع ^(١) Tabes Dorsalis] تنجح هذه الطريقة في كافة الاحوال تقريبا (أي نحو ١٠٠ في ١٠٠) سواء عملت بمصل دم المصاب أو بمائل النخاع الشوكي ، أما في الحالات التي يصاب فيها المخ أو النخاع بالاوبام الصمغية الافرنجية فتجربها قليل

هذا واذا علمنا أن مصل الانسان يشتعل بطبيعته على مادة تذيب كريات دم الفم وكذلك يشتعل على المادة المساعدة على الاذابة - اذا علمنا ذلك أمكننا اختصار تلك الطريقة السابقة باستعمال دم الفم بدون الاحتياج لدم خنزير (١) سمي بذلك لما ينشأ عنه من الضرر في الاحبال المصبية الخلفية للنخاع

المندول الدم لارتب والثوب، بل نغيب فقط اصل الاسان كبد جنين مصاب بالافرنجي ودم الفم، على أنه قد وجد أيضا أن كبد جنين غير ضروري فان مواد أخرى يمكن أن تعمل عملها كخلاصة أي كبد سليم رطلب أو أحشاء أو أنسجة أخرى وغير ذلك كثير كما أول الكوليستيرين (Cholesterol) والليثين (Lecithin) دون ذلك يعلم أن المادة التي نبحث عنها في اصل الانسان ليست هي المادة المضافة للافرنجي بالمعنى الصحيح بل هي مادة أخرى مخصوصة توجد في الدم اذا أصيب الشخص بالافرنجي، فوجودها يدل على الإصابة والعكس بالعكس

وإذا خرج الشخص قد تصبح طريقة وزرمان غير ناجحة في الشخصين ، ولكن من الغريب انه اذا حقن حينئذ بمحقة ٦٠٦ تعود فتصبح ناجحة ، وذلك يدل على أنه لم يشف تماماً من الداء ، وعليه فلا يمكن الاعتراف بطهارة شخص من هذا الداء إلا اذا علمت طريقة وزرمان بعد هذه الحقنة التي تسمى حينئذ (الحقنة المحرقة) على نجاح الطريقة (Provocative)

المعالجة — نظرا لتسريع تطهير البنية من هذا الداء يجب أن تكون مدة المعالجة طويلة جدا والالاملا خاص الجسم من الميكروب ودمومه . وهناك ثلاثة أنواع من الأدوية لها فاعل عظيم جدا في هذا المرض (١) لثيق ومركباته و (٢) يودورالوناسيوم و (٣) بعض مركبات الزرنيخ وأشهرها حقنة ٩٠٦ و ٩١٤

أما المعالجة بالزئبق واليودور فهي قديمة ولذلك لا نريد أن نتكلم عليها هنا
لأنها معروفة مشهورة، وإنما نريد أن نتكلم على معالجه الحديثة بالمركبات الزرنيقية،
فتقول : —

قد وثق العلامة أرلخ (Ehrlich) هو ومساعداه هاتا (Hata) ^(١) سنة ١٩٠٩ ميلادية الى تركيب كبادي زرينخي نافع في هذا المرض سياء ٦٠٨ لانها وقا اليه بعد عمل تجارب عديدة بلغت هذا العدد، ولذلك سمي بهذا الاسم، ويسمى أيضاً [أرلخ هاتا - Ehrlich - Hata] نسبة لهما، ويعرف عند الافرنج أيضاً باسم (السافرسان Salvarsan) ولم أقف على أصل هذه الكلمة، وإنما أعلن

(١) هو بكهولر جي يابني كان مساعدا لأرلخ الألماني

انها مركبة من كلمتين : (أولها) بالالمانية Salbe وبالانكليزية Salve ومنهاها (مرهم) أو (أي دواء لقروح) (وثانيهما) اسم الزرنيخ (Arsenic) في لغات الافرنجية . فاذا صح هذا الظن كان معنى ذلك الاسم (الشفاء الزرنيخي) وتركيبه الكيماوي هو (Dioxydiamino - arsen : benzol Dihydrochloride) وثنائي (Di) في الايونية (ثنائي أو مزدوج) و Oxy من كلمة (oxygen) و (Amine) تركيب كيميائي يشبه النوشادر (Ammonia) في عناصره وخواصه وهو مشتق منه و (Arseno) الزرنيخ كما سبق و (Benzol) أو (Benzene) مركب كيميائي من الهيدروجين والكربون بنسبة ستة جواهر فردة (Atom) من الاول الى مثلها من الثاني في كل ذرة (Molecule) و (Hydro) من كلمة (Hydrogen) و (Chlor) من (Chlorine) ، وعليه فحقنة ٦٠٦ مركبة بنسب مخصوصة من (الاكسجين والنتروجين والهيدروجين والزرنيخ والكربون والكلورين) ولونها اصفر لامع ، وهي مسحوق يباع في امانيب صغيرة زجاجية لا يجوز فتحها الا وقت الاستعمال لانها تتفسد وتتأكسد اذا ترك المسحوق معرضا للهواء ، ولذلك يملأ الفراغ الذي يبقى بالانبوبة بغاز غير الاكسجين ، وهذا المسحوق يذوب في الماء ببطء ويكون المحلول حمضيا مشتملا على ٥ ارام في المئة من الزرنيخ

وبمغن بمقدار ٣٠٠ جراما الى ٦٠٠ جراما

وكل أنبوبة تشتمل عادة على هذا المقدار الاخير (٦٠٠ جم) والافضل

أن نحقن في الاوردة

طريقة الحقن — يذاب مقدار السقرسان في ٣٠ أو ٤٠ سنتيمتر مكعب من الماء الساخن المقطر حديثا والمغمى ثم يضاف اليه جزء من محلول هيدرات الصوديوم (بنسبة ١٥٪ من الهيدرات الى الماء المذاب فيه) فيتكون راسب أولا وذلك بأخذ في الذوبان بالتدريج كلما زدت مقدار محلول الهيدرات ، فاذا ذاب الراسب أضف محلولاً دافئاً من ملح الطعام القوي (بنسبة ٥ في المائتين) يصنع بماء مقطر حديثاً الى أن يصير مقدار السائل كله ٢٥٠ جرام وعندئذ يصير صالحاً للحقن في الاوردة بشرط أن تكون درجة حرارته عند دخوله الوريد نحو ٣٨° متجراً .

ويجب أن يترك المريض الفراش قبل الحقن مدة ٢٤ ساعة ويكون طهارة خفيفة في تلك الليلة وتبقى مدة ٢٤ ساعة قبل الحقن ، وكذلك يجب أن يبقى في الفراش بعد الحقن ٢٤ ساعة أخرى ، ومن المفضل أن تنرم طرق التعقيم والتطهير اللازمة في كل هذه المدة من أوطا الى آخرها

وكثيرا ما يحدث بعد الحقن ارتفاع خفيف في حرارة المصاب لبعض ساعات ، وإذا روعيت جميع الاحتياطات التي ذكرناها هنا بدقة نجحنا المريض من الاعراض الخطرة مثل الرعدة والحُمى شديدة ، وتقيء ، والاسهال ، وخصوصا إذا روعي أن الماء يجب أن يكون دافئا ، ومقطرا حديثا ، فإذا كان مطرا قديما وسبب فيه بعض الميكروبات من الهواء حتى إذا غليته قبل الاستعمال فإن هذه الميكروبات يموت ولكن تبقى أجسامها في الماء وهذه تسبب بعض الاعراض الشديدة التي تسبب كثيرا عقب هذه الحقنة

أما طريقة الحقن في العضلات فهي أن يذاب المقدار اللازم من السائل في ١٠ سقي متر مكعب من الماء الماطر المذوق الذي تم إضافة عليه ٦ سقي متر مكعب من محلول هيدرات الصوديوم بصفة في لتر ثم ٦ في المئة من حامض الخليك حتى يبدأ السائل في أن يكون ثائرا ، حمضيا ، ثم تامة من محلول هيدرات الصوديوم بحيث يصير قلوبا ، ثم يحقن في عضلات لاية أو غيرها ، وهذه الطريقة قد تحدث ورما مؤلما في مكان الحقن ، لذلك يفضل عليها الحقن في الوريد

ولا يجوز الحقن تحت الجلد ولا لاصاب بمرض في القلب أو الكلى أو الشرايين أو لاصاب بالسل ، وقد أعطاه بعض مئثال هؤلاء بمناذير خطيرة :
والمناد أن يحقن المريض مرتين أو ثلاثا بعد فترة أسبوع أو أسبوعين لأن الدواء لا يخرج من البنية إلا بعد نحو أسبوع

وفائدة هذه الحقنة أنهم تشفى قروح الافرنجية بأنواعها والاورام الصلبة بسرعة عجبية حتى أن افروخ الزمعة تشفى بعد الحقن ببضعة أيام ، وفائدة أخرى أن قاصرة على الافرنجي المتكسب بل هي نافعة أيضا في الافرنجي الورثي على حد سواء ، أما في أطوار الافرنجي الاخيرة (Pa rasyphiilitic) فم يثبت الى الآن

سلبية الامر أنها قد توقف المرض وتخفف من أعراضه المؤلمة
وهذه الحصة كانت بركوب الافرنجي من الدم وتصبر طريقة [وزرمان]
سلبية ، بمعنى أنها تطهر الدم حتى ان العذاب يكون كأنه لم يصب بشيء
ومن المستحسن جدا أن يعالج المصاب بعد هذه الحقنة بأزرق مدة سنتين أو
ثلاثاً حتى يشفى تماماً من الافرنجي

وبعد الحقنة لا تخلو من الخطر فمات بها كثير من أصابهم بعدها تشنج
وعذوبة ذهبت بحياتهم ، ولا يمكن نسبة ذلك لأي سبب سوى أن بنيتهم لا تتحمل
العلاج بها لاستعداد خاص لتأثر بها لا نعرف سببه

أما الافرسان الجديد [Neo-Salvarsan] ويسمى أيضا ٩١٤ مثل السيب
المذكور آنفاً ، فهو ينحصر في ثلاث النواحي الكيميائية عن السالفرسان القديم ويزيد عليه
بأنه من المركبات التي فيها (الكبريت والصوديوم) وهو مسحوق أصفر سهل
ذوبانه في الماء ويكرن معه محلولاً متداً (لا قلوياً ولا حمضياً)

ومقداره ما يحقن منه في الاوردة حرام واحد يذاب في ٢٠٠ مل من ماء مكعب
من الماء المقطر وكثيراً ما يحقن في العضلات أيضا
ويعتقد العلماء أن تأثيره في الافرنجي كالتأثير النوع القديم على السواء ولكنه
أقل خطراً منه ، ويجوز تكرار الحقن به بعد شهر

هذا ولما كانت الحرب اسالية قد منعت التجارة الالمانية في كثير من بلدان
العالم فكثر بعض علماء الفرنسيين [الدكتور مونيبرات Mouneyrat] في إيجاد
مركب آخر يغنيهم عن مركبات لالمان المذكورة سابقاً وسماه [Galy] أو
١١١٦ وهو مركب من الكربون والهيدروجين والاكسجين والنيروجين والفسفور
والزرنينغ بالترتيب الآتي : — [٢٤ كربون — ٢٢ هيدروجين — ٨ أكسجين
— ٤ نيروجين — ٢ فسفور — ٤ زرنينغ] ويسمى ملقة الكياوين : —

(Tetraoxydiphospho tetra aminodiarsobenzene)

وقد سبق أن فسرنا جميع هذه الطر (أحرام) هذه الكلمة ماعدا كلمة (Tetra)
وهي يونانية معناها أربعة ، وهذا الدواء مافع — كالمركبات الالمانية — في الامراض
(المار ج ١٦) (١٠) (المجلد الجادي والعشرون)

الآخري الناشئة عن الميكروبات الحيوانية كالحي الراحة ومرض النوم
وهذا الدواء مسحوق أصفر يباع في أرياب . له ولا ينفع . يعطى الزمن
وهو سهل الذوبان في الماء ويقول مخبره انه لا يضر عصب البصر ولا عصب السمع
كما يحدث أحيانا من المركبات الألمانية . ومقدار ما يحق منه ٣٠ و ٤٠ جم إلى ٣٥ و ٤٠ جم
كل ثمانية أيام ، وله دة أن تزول الاعراض بعد ثلاث أو أربع حقن ، ولكن الافضل
أن يصل ست حقن وينبغي تكرار الحقن كل سنة لمدة أربع سنوات . نزول الداء من
البنية . ويكون الحقن في الوريد ، ويجوز أن يعمل أيضا داخل العضلات . وهناك
دواء آخر انجليزي يسمى كارسفان [Karsivan] وهو مثل السلفرسان سواه سوا

مرض النوم Sleeping Sickness

ينشأ هذا المرض من ميكروب حيواني يشبه الخلزونات المذكورة آنفا يسمى
بالفرنسية [Trypanosome] يعيش في دم الحيوانات الفقرية وينقل من
بعضها إلى البعض الآخر بواسطة الحشرات (اللاترية) أي الذباب . ومن الحيوانات
الفقرية التي يعيش في دمها هذا الميكروب ما لا يتأثر به ولا يشعر بوجوده ويكون
بالنسبة للميكروب كستودع طبيعي (خزان) له . ومنه ينتقل إلى لائنات أخرى
بالدباب ليحدث له المرض

يشبه هذا الميكروب المودة فله جسم طويل متحرك ولكنه ليس مفتولا بل
مسطحا وله طرفان في الامامي منهما هذب واحد كما شارب له . في أحد جانبيه
غشاء دقيق كثير الماوج ، وله نواتان احدهما كبيرة والآخرى صغيرة ، والكبيرة في
وسطه والصغيرة بقرب الطرف الذي لا هذب له ومنها ينشأ غشاء دقيق مبرحافة
الغشاء الماوج وينتهي هذا الخيط بشارب

وهذا الميكروب هو خلية واحدة طوله من ١٨ - ٢٥ ميكرونا وعرضها من
٢ إلى ٢.٨ ميك فطره نحو ثلاثة أمثال قطر كروية لهم الخلية

وهو يتولد بالانقسام الطولي (وقد يحدث الانقسام نادرا بالعرض) ، يشاهد
هذا الميكروب في دم المصاب والفرد الطفولية ومائل التضاعف الشوكي . ولا يدخل

هذا الميكروب في كريات الدم الحمراء أما البيضاء فأكله وتبيده
الأسباب — عرف حدوث هذا المرض منذ زمن بعيد في شاطئ أفريقيا
 الغربي بين نيجري (Senegal) و (لواندا Loanda) وعلى بعد بضعة
 آلاف ميل من البحر وقد عرف أيضا حديثا في بلاد (أوغندا Uganda) وفي
 جهات أخرى من العالم ولكن المعايين فيها كانوا ممن ذهبوا إلى أفريقيا ، وينتشر
 حدوث هذا المرض عبر السود ، ويصيب الأشخاص في جميع الأعمار والدور واللاتات
 على حد سواء ، وقد يستثنى من ذلك الأطفال الرضع والشيوخ القانين
 ويقر الميكروب من مصاب لآخر نوع من الذباب المسمى (Tsetse) وهو
 أكبر بقليل من الذباب المعتاد وبشبهه شيئا عظيما ولكنه لا يوجد إلا حيث يوجد
 هذا المرض ، وبما يتز به أن أنه لا تلد أيضا بل تلد جديداً ثم التكوين
الأعراض — لا شك أن ميكروب المرض قد يوجد في دم بعض الناس مدة
 طويلة بدون أن تظهر عليهم أعراض المرض ، وقد ينهي الأمر بموت الميكروب ،
 وأول أعراض الداء هي تكتب بضم ماهاة أو بضعة أيام ثم تعود بعد بضعة أسابيع
 ولا عتاز أعراض هذه الحى كثيرا عن غيرها من الحيات الأخرى
 وإذا وصل الميكروب إلى أنجوياف العنكبوتية للمخ والنخاع ظهرت حينئذ الأعراض
 المميزة لهذا الداء فيؤخذ المصاب بسنة (نعاس) تزداد تدريجيا حتى تصبح سباتا
 فسيوية تامة ، وفي أول درجة النعاس قد يحاول المريض العمل ولكنه يكون في غاية
 الخمول بالكسل والاضعف ، فإذا بلغ درجة النوم لم يتقلب في فراشه إلا إذا قلبناه ولا
 يأكل إلا إذا أطعمناه ومع ذلك لا يتم عمل الأكل بل يترك الطعام في فيه ويستمر
 في نومه ، ومدة المرض من خمسة أشهر إلى خمسة عشر شهرا . ولم يعرف أن أحدا
 أصيب به ونجا منه وميكروب هذا المرض يحدث التهابا مزمنيا في المخ والنخاع
 وأغشيتهما (السحايا)
المعالجة — قل أن تمح وتنعصر في العناية الشديدة بالمريض وبمظاظته
 وتغذيته وتلقيه في فائه وحقه ببعض مركبات الزرنيخ كالدواء المسمى (أتوكسل
 Atoxyl) إما وحده أو مع بعض مركبات الزئبق أو غيره

الحمى السوداء أو الكلازار

(Black Fever or Kala - Azar)

مرض كثير الانتشار في بلاد الهند والصين وغيرها من بلاد آسية ويوجد أيضا في مصر وتونس والجزائر. وسببه ميكروب حيواني أول من وصفه كل من السير (ليشمان Sir Leishman) والدكتور (دوڤن Dr. Donovan) ولذلك سمي هذا الميكروب باسمهما (Leishman-Donovan) ويوجد في المصاب في طحله وكبدته وفي غده الدمفاوية وفي رتيبه وفي جذر أمعائه وفي رتيبه ذلك، ويمكن الحصول عليه أثناء الحياة بزل الطحال أو الكبد، وأخذ جزء من دمها، وينقل من شخص لآخر بواسطة بقى الأسرة وغيره

الأعراض - حمى مستعيلة والصفار (الانيميا) والطفح والتهابة وضخامة الكبد والطحال والرعاف أحيانا أو النرف من اللثة أو تحت الجلد وآلام في المفاصل وتورم بالوجه والذراعين بل واستلقاء بالبطن إذا تضخم حجم الكبد، ويصاب المريض بالاصهال أو الدوسنطاريا وبالالتهاب الرئوي. وهذه المضاعفات كثيرا ماتكون سببا في الموت. ويكثر المرض عدة أشهر، والموت فيه يكون فسيحة تدعى في اللثة من المصابين الملاج - يكون بمزجات الكمين أو الزرنج

داء التوت الشوكي - أو - المايق لا فرنجي

Framboesia

سمي بذلك لان أورامه التي تظهر بالجسم تشبه هذا النوع من التوت في شكله وحجمه. وهو مرض معد كثير الانتشار في البلاد الحارة كإفريقية والهند وغيرها. يصيب الذكور والانثى على حد سواء والشبان أكثر من غيرهم والدود أكثر من البيض. وهو يشبه لا فرنجي (Syphilis) شملما في ميكروبه وأعراضه ولا حتى ظن بعض الباحثين أنه نوع منه ولكن الحقيقة غير ذلك فإنه يمكن أن يصيب الشخص بالمرضين معا

تعمل العدوى بنقل الجار بالميكروب في أي سحج أو جرح أو نحو ذلك

ويتم حصول التلقيح في أعضاء التناسل . ومدة التفرغ من أسبوعين إلى أربعة ، يظهر بعدها في مكان التلقيح دمل يتقرح أو يتحول إلى مادة كالآزوار الحموية تبرز من الجلد ، وتفسخ العقد للمفاوية التي حولها وقل أن تتقيح هذا هو الطور الأول . أما الثاني فيظهر بعد شهر أو ثلاثة من مبدأ ظهور الطور الأول ، ويسبقه تورم وحمة ثم تظهر دمل صغيرة جدا في أول الأمر ثم تكبر حتى تصبح نحو بوميتين أو أقل وهي تشبه التوت الشوكي ، وهذه أيضا تتقرح . وهي تصيب كل أجزاء سطح الجسم . والطور الثالث تطور لأورام الحموية الالتهابية ويكرب هذا المرض من نوع الحزازيات ويوجد في الدمل والقروح وفي الطحال والعقد للمفاوية وغيرها . ويمتد المرض سنة أو عدة سنين ، وقل أن يمتد المعالجة - تكون بحقن اللفرسان ، وكان يعالج قديما كالفرنجي بمركات الزئبق واليود والزرنيخ ، وتعالج القروح بالمطهرات كالغليتر

إلى هنا انتهى الجزء الثاني وسيله بن شاء الله الجزء الثالث ويبدأ بالأمراض التي لم تعرف ميكروباتها إلى الآن

ترجمة الشيخ عبد الرزاق البيطار

بقلم حفيده الشيخ محمد بهجة البيطار

[عبد الرزاق بن حسن بن إبراهيم بن حسن بن محمد بن حسن البيطار الدمشقي] في عاشر ربيع الأول من سنة ١٣٣٥ هـ جمعت دمشق الشام ، بوقاة أكبر وأشهر علمائها الأعلام ، علامة الأقطار ، الأستاذ الجدي الشيخ عبد الرزاق البيطار رحمه الله رضي عنه ولقد كانت وفاته خسارة عظيمة على المسلمين والاسلام ، والملك نبذة بسيرة من ترجمة حياته مولده ونحبه

ولد المرحوم بمحطة الميدان من دمشق الشام سنة ألف ومائتين وثلاث وخمسين سنة ١٢٥٣ هـ وغلب التحيز على القراءة والكتابة ثم حفظ القرآن الكريم وجوّد على

الشيخ الفاضل أحمد الحلواني شيخ قراء الشام ثم حفظ لمنون في مبادئ العلوم على والده العلامة الجليل المتفهم الشيخ حسن البيطار وكان يحضر دروسه خاصة والإمامة ثم في أول رمضان سنة ١١٧٢ توفي والده رحمه الله فقرأ على شقيقه الأكبر الشيخ محمد فقه أبي حنيفة الزمان رضي الله عنه وأخوه هذا كان أمين فتوى دمشق يوم كان مفتيها العلامة الشمبر محمود أفندي حمزة ، وأخذ عن شقيقه الثاني العلامة الشيخ عبد الغني علم القراءات ثم لازم دروس العلامة المحقق الشيخ محمد الطنطاوي فأكمل عليه العلوم العربية والشعرية ، ونوسع في المتول والمنقول وأخذ منه علم المبادئ والفلك والحساب ثم صاحب المعارف بالله تعالى الأمير عبد القادر الجزائري نقرأ عليه جملة من كتب الحقائق وأعظمها الفتوحات المكية

صحبه للأمير عبد القادر

لازم فقيدنا المرحوم الأمير الملازمة الزامة ، وأخذ عنه الفصل بالعدل في التصايا العامة ، ولقد كان يرد على الأمير قدس سره كثير من الخصومات بين تخلق ، إذا كان هو المرجع للناس في دمشق ، فكان يحولها إليه ، وبجمل أصحابها عليه ، فيكون قوله الفصل ، بإجراء الحكم على سنة العدل ، ولقد استفاد المرحوم من أخلاق السيد وآدابه ، حتى هدّ ثاني الأمير في حياته وعهد إليه تربية أولاده وتعليمهم ، وكنت أسمع من أصدق أصدقاء المرحوم علامة الشام الثاني فقيد الإسلام شيخنا الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله أن أدب الاستاذ أدب الملوك قلت صدق رحمه الله ويعرف ذلك كل من جلس إليه وسمع حسن عبارته ورأى لطاف اشارته

صدقه بالحق وتأثير أفكاره

كان عصر المرحوم الذي تنقّى فيه دروسه الشعرية عصر جهود على تقديم وتنقي الأقول بالتسامح من دون تمحيص لمصحيح من السقيم ، فاستمر فقيدنا دلي طريقة معاصريه متأثراً بها إلى ما بعد الحسين ، ولقد سمعته في منزله يقول لملاية العراقي السيد محمود شكري لا أقومى لما كان نزول دمشق سنة ١٢٣٣ وقد جاء ذكر أحد أئمة الإسلام المظالم — كنا أيام التحصيل عند شيوخنا إذا ذكر مثل هذا الامام فقلناه رجلاً خارجاً عن دائرة الإسلام ثم ألهمه الله تعالى الاخذ من الكتاب والسنة

وعدم قول وأي أحد من دون حجة كما كان على ذلك سلف الأمة ، وكما أوصى
جمع لأمة رضي الله تعالى عنهم بعدم لاخذ بقولهم إلا بعد معرفة دليلهم فصار
أحد الأحكام باللائحة ، وبقليل قول الحق من أي قائل ، وبعدم به ولا يخاف
في الله وبنية لأتيم ، قال : كل العلم تصحيح أحد المسائل بأدلتها — كما يقولون — فغير
فهي في بلاد الشام من أول الطمان بلا شدة ولا مرارة ، لأنه أول من أخذ بالدليل ،
وجاهد في هذه الدليل ، ورفع فوق رؤوس أهل الحق راية السنة والتزليل .

وكان رحمه الله تعالى فصيح لهجة ، قوي الحجة ، عزيز المادة ، وكان لدى
من ظريه الطال المغور والبحر الزخار ، لا يثق له خبارة وما نظره أحد الا واعترف
له بالنسب في هذا المضمار ، وكان له مع صديقه المرحوم القاضي مساجلات طيبة
ومحاورات أدبية ، تشف عن سعة علم وأدب جم .

وكان له في المسائل القرية ، أماليب في الاقناع عجيبة ، فنها ان بعضهم زعم
مرة انه يجب اقيام ، عند ذكر ولادة الرسول عليه الصلاة والسلام ، — وجوبا
بدعيا — تعظيما له صلى الله عليه وسلم وألف في ذلك رسالة ، وحلها لاقتيد ليكتب
له عليه تقييضا ، فاعتذر اليه ، فألح عليه ، وأخبراً قال له الاستاذ المرحوم : أنت
منصردك من هذه رسالة نه اذا قيل ولد الرسول عليه الصلاة والسلام يجب اقيام ؟
قال نعم ، قل والذي لا يقوم عند ذكر ولادته (ص) ؟ قل يكون آتما لانه تركوا جيا
قل : كل قيل ولد الرسول (ص) يجب ذلك ؟ قل نعم ، فمتدند قال له الاستاذ :
ه أنا ذقت ذكرت لك ولادته (ص) ثلاث مرات فلم لم تتم ؟ فقال له لانه لا يوجد
هنا الآن مولد ، فأجابه الاستاذ أنت اذا تقوم تعظيما لما تشتمل عليه المولد لا لمن
ولد ! فحجل ولم يجب ، ثم أرشده الاستاذ الى ان تعظيم النبي (ص) الحقيقي باتباعه
في أقوله وأفعاله ونشر هدايته التي جاء بها من ربه مشقة على سعادة خلقه .

خلقته وخلقه

كان المرحوم طويل القامة جميل العالمة والهيئة ، جليل المية والوقار ، يتكلم سنا
برف ج ، وجلاله يذهب بالابصار ، كلامه السحر الخلال ، وأدبه ألب يتنقل
من القيت في الحقول ، أما رقة شجائه (رحمه الله تعالى) فلا أعلم له بها نظيرا في

العلماء الاعلام من نبي الاسلام ، ولقد كان الاستاذ القاسمي رحمه الله مولانا بسوء أخلاقه ، ومعجبا بمظلم آدابه ، وناهيك بذوق الجمل الذي كان معدن الطاف والظرف . وقال لي مرة بعض الافاضل : ليت الاستاذ يكتب لنا رسالة في لاحلاق يستلها من صفاته وآدابه فتكون أنفع ما كتب في هذا الفن . ولقد قنت مرة لاستاذنا القاسمي رحمه الله تعالى : أي قد عرفت كثيرا من العلماء وخلاطهم فلم تجد أكرم منك (أي هو والاستاذ الجيد رحمه الله تعالى) عشرة ، ولا أرق عاطفة ، ولا أنف روحا ، ولا الطف حديثا ، مع ما رزقنا من سعة العلم والفضل ، فإن لا أريد أن أفارق مجلسكما ولو إلى النعيم ، ولا أمل حديثكما ولو استمر سنين . فقل لي : لهذا البسر نحن لأناس يغيرنا كما نأس ببعضنا ولا نسر إذا كنا منفردين . وقل لي مرة رب السيف والقلم الامير محي الدين باشا الجزائري نجل الامير عبد القادر (رحمه الله تعالى) ، اعمناه : ان لامرحوم أدبا ممتازا وكلاما جذابا أكسبه ثقة الامرء ، ومحبة العظماء ، ونزل من نفوسهم منزلة رفيعة لا يدانيه فيها أحد من العلماء وكان (رحمه الله تعالى) يراعي في مجامع الطبقات ، ويعطي كل انسان نصيبه من الانعام ، ومن عجيب أمره قدس الله روحه أنه كان يجالس اليه العالم والكاثر والشاعر والزارع والصانع والتاجر في مجلس واحد فيبادل الأفكار والآراء مع كل واحد منهم سادرا ، ويغنيه به الفوائد الجليلة حتى يخرج الكل من عذاء فرحين ، سرورين وكان (رحمه الله تعالى) واسع الصدر جنداء كريما مضيقا ، يقضب للحق ولا يقضب لنفسه أبدا ، وكان يتحمل من الناس فوق ما يتحمل ، ومن سعة صدره وشدة نعمه له أنه مهما اشتد به القضب لمسة ما فلا يبدو شي على أسارير وجهه ولما حصل أنه ليس في وسعي أن أحيط بمكارم أخلاقه وحسبي أن أقول أنه كان بها قدوة وكان مصداق قوله تعالى (لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة) حجة عالم الشام له ، وثناؤي في درجته عايم ، وما كتبه عنه في حادثة سنة ١٢٤٤

كان أحد الناس محبة له رحوم وإزمه له صديقا ، الايراني شيخ جليل الدين القاسمي فهو صاحب ومريده العظيم الذي كان له معه أدب الولد اليار مع أبيه ، قرأ عليه رسالة في الملك وكان يذنبها ذريسا بختمه ، ويكتب على مشها تقرير الاستاذ

بنفسه ، ولقد حضرت على المرحوم القاسمي مع تلاميذه دروسه في بيته وجامعه ومدرسته نحو ثلاث سنوات فدرجدا أن يمر يوم يذكر لنا فيه الأستاذ المرحوم إلا ويقرر لنا فيه عظمته ، أو يطرأ بناذرة مما اتفق له معه أو مع غيره ، وإذا ذكره في الدرس فيذكره دائما بألفاظ شيخنا ، وكان يمدد عالم الشام ، وأذكر أنا كنا مرة ققرأ عليه في فن البيان (باب القصر) فقال في مثال قصر الصفة على الموصوف قصرًا اده ثيا : لا عالم إلا الشيخ عبد الرزاق البيطار : قال مع انه يوجد غيره ممن يسمون بالعلماء ولكن مع حشو وجود فلا يستد بعالمهم

وأخبرني عم والدي الفضال شقيق المترجم سيدي الشيخ محمد سليم البيطار بأنهم لما كانوا في مصر سنة ٢١ كان مقى الديار المصرية الأستاذ الامام رحمه الله تعالى يحل الأستاذ المرحوم كثيرا ، ولا يتقدمه أبدا ، حتى ظن بعض أفضل العلماء في مصر بأن الأستاذ الامام قد تلقى العلم عن المرحوم أيام كان في بلاد الشام واليك ما كتب عنه الأستاذ القاسمي بخطه في حادثة سنة ٢٤ التي جرت بالمترجم مع بعض العلماء ، شأن قبور الانبياء والاولياء بزوير بعض السفهاء قال : ان الشيخ عبد الرزاق البيطار ذلك عالم الجليل — ممن اشتهر بالانكار على أرباب الخرافات ، ومن يقاوم بلسانه ومراهبته تلك الطرصلات ، فانه ممن لا تأخذه في ابانة الحق لومة لائم ، ولا يصدده عتب عائب ولا قومة قائم ، وله صدق بالحق عجيب ، وعدم محافة ومداراة ، وكل ما يروى من حكايات المنفقين فانه بزنة بميزان العقل فان أبه ردد جمارا ، وقابل قائله بالصد انكرا ، وطالما صرح بالسخرية ممن ينادي من بمعتقد فيه العامة من الاموات ، ويثبته به في قضاء الحاجات ، ويعرفهم ما قاله السلف في هذا الباب من أنه أمر ما أذن الله به ، اذ أمر بدهته وحده فدغاه تخيره مما لا يرضاه كما صرح به في غير آية من كريم الكتاب ، وقصده ترقية العامة عن نداه أحد الا الله ، وملق القلب الا بالخالق تبارك وتعالى . انتهى

صبره واحتسابه

مر على فقيدنا لمرحوم — كما مر على فطاحل الرجال وأساطين العلم والحكمة قدما وحديثا — كثير من المصائب والقنص ، فكل بها مثال للصبر والثبات ، وإنما كانت (النار : ج ١٦ : ١) (٤١) (المجلد الحادي والعشرون)

تدار تلك التدابير السيئة يد بعض المدلسين والمفسدين ، ومن لا اخلاق لهم من الجامعيين ، وانك بعضها : انهم تأسيس مذهب جديد وقيام سورية لتحد ومصر للأنكاز وذلك سنة ٢٤ وكان مما قاله لوالي سورية اذ ذلك [هو شكري باشا وكان رجلاً عاقلاً جدياً] : هل سورية ومصر - يا حضرة لوالي - تقاضتن في جيبتي حتى أسامهما ؟ ثم ان كان في امكاني ان أعترف بهما وأسلمهما لغيري فلم لا أقبهما انفسى ؟ ووراء ذلك فان كان يتيسر لشلي تسليمهما فرجل أقدر مني يسلم البلاد العثمانية كلها للاجانب وأين الحكومة وقوتها ؟ ففعل الوالي وقال : أما أعلم ان هذه وشايات وأراجيف لا أصل لها ولكني دعوتك عندي من أجل ان آتس بك وأفطر هذا المباء معك وكان ذلك في رمضان سنة ٢٤

وقضت كتبه وداره مرات متوطين أن يعثروا عنده على بعض أوراق سياسية أو مخبرات سرية فيسجنوه أو ينفوه ، ولكن طاش سبهم فان الاستاذ (رح) لم يشتغل بالامور السياسية ، ولم تكن كذب العلم تنزل عن يده الا الحاجة ضرورية .
زهده في الوظائف ، وبعده عنها ، وخدمته للعلم

كان المرحوم بعيداً عن التربع في المناصب ، والاغترار بالظاهر "الكاذب" ، ولقد عرض عليه - اذ كان في الاسنان سنة ١٤ - من قبل المشيخة لاسلامية الافاء أو القضاء في مدينة من أمهات المدن السورية ، فرفض كل وظيفة غير خدمة العلم الصحيح ونشره في طبقات الامة بالتعليم والارشاد والتصنيف ، ولكن أثره كما قال عالم الشام جمال الدين ، أكبر من أثره كحكيم الاسلام جمال الدين وكان رحمه الله تعالى يلقي دروسه العامة في جامع كريم الدين الشهير بالندق في محلة الميدان ، ودروسه الخاصة في حجرته من ذلك الجامع . في بزه أيضاً ، وقد انتفع به كثير من الطلاب ، وحضرت عليه في دروسه العامة والخاصة طائفة من كتب التفسير والحديث والفقه ، هذا دروسي الخاصة التي كنت أقرأها عليه على انفراد وبعد أن وقع الانقلاب سنة ٢٦ وأصبحت الحكومة دستورية شورية ، ثم بومع السلطان محمد الخامس بعد خام عبد الحميد - انتخبته - دشق مع بعض الخاها لمباينة السلطان محمد ولتقديم واجبات التهاني والتبريك له فكثبت عنه في ذلك جرائد

العاصمة التركية ، ماوددت صداه الجريد العربية السورية ، ثم ملأت هذه أعمدتها
من آيات الشرف ولافتخار ، برجوع شيخ الديار الشامية الى الديار
تأليفه

أما تأليفه فتبلغ بضعة عشر كتاباً بعضها ديني وأكثرها أدبي وأكبرها تاريخه
في رجال اقرن اثنا عشر ذكر فيه المشاهير وغيرهم ، وكان أذن لي باختصاره ،
وتأليفه الدينية منها : المئة ، في العمل بالكتاب والالتزام . والمباحث الفردي في حكم
الصور . والهمة في لاقتداء حال الشهيد من صلاة الجمعة ، وشرح العقيدة الإسلامية
للعامة محمود افندي حمزة مفتي دمشق

أما رسائله وقصائده ومكاتيبه العامة والادبية فتبلغ لوجعت مئات الاوراق
ونسأل المولى أن ييسر سبل الجمع ، وتقديم الاهم منها لطبع ، بمنه وكرمه
نبذة من كلامه رحمه الله

نظمه : الترجمة بإيراد نبذة يسيرة من كلامه ليقف منها القارئ على مشربه
في الحديث ، ويميزه الصحيح من الضعيف ، وقده الكلام المؤلفين ، على عادة
المعلم المحققين قال رضي الله عنه في رسالته المباحث الفردي ، في حكم الصور ، التي
حررها في جواب - زال ورد من أحد علماء الهند - باختصار : ولا التفات لما نسب
للفاضل أبي الوليد محمد بن عبد الكريم المعروف بالازرق رحمه الله المتوفى - كما في
كشف الظنون سنة ٢٢٧ من انا قال في تاريخه الموجود الآن في المكتبة
المعموية في دمشق المحمية ، الذي ألفه في خصوص البيت الحرام فقال في مناسبة
بناء قريش النوبة ما نصه - مع بعض اختصار وتصرف :

وجعلوا في دوائرها صور الانبياء وصور الاشجار وصور الملائكة فكان منها
صورة ابراهيم خليل الرحمن شيخا يستقسم بالازلام وصورة عيسى بن مريم وأمه ،
قلما كان يوم الفتح دخل رسول الله (ص) البيت فأرسل الفضل بن العباس بن عبد
المطلب فجاء بماء من زمزم ثم أمر بثوب فبل بالماء ، وأمر بطمس تلك الصور
فطمس ، قال ووضع كفيه على صورة عيسى بن مريم وأمه وقال انحوا جميع الصور
إلا من تحت يدي ورفع يديه عن عيسى وأمه ، ونظر الى صورة ابراهيم عليه السلام

فقال قاتلهم الله جلوه يستقيم بالازلا - ما لابرهم والازلام . انتهى
ثم . اقر الازرق في هذه القصة بأمانيد عديدة مظهرية المن ، ولذلك قال
الا تاذرهم الله : أقول هذا الحديث الذي ذكره بصور متعددة والفاظ متقاربة
من أمر النبي (ص) بحج الصور الا ما كان من صورة عيسى ومريم لم يذكره أحد
من المحدثين ولا من المفسرين ولا من أهل السير ولا من أفوا المؤلفات في تاريخ
بيت الله الحرام أو غيره لا من كان قبله ولا من بعده ، ولا من كان معه (صلى
أن قال) فان عامة أهل الشرع من الفقهاء والمحدثين على خلاف ذلك ، ولو كان
ذلك له أصل لموجب عليهم استثناء صورة مريم وعيسى من عموم التحريم ، لان
الاملاق في مقام التقييد خطأ كالعكس (ثم قال) . يلزم على تسليمه (صلى الله عليه وسلم)
قد تناقض كلامه ، واختلفت في هذه المسألة حكماءه ، فتارة يسم الامر في حج الصور
وتارة يستثنى عيسى وأمه بمقتضى هذا الخبر ، وتارة يقتضي انه ما دخل حتى عجت
الصور كلها ، وتارة أنه دخل قبل محو شيء منها ، مع أن هذا الامر بعيد جداً بل
باطل ، لا يعمل عليه الا قاصر اوجاهل ، فلم يبق الا أن ذلك مدسوس عليه ، ونسب
كذباً وزوراً وبهتاناً اليه ، وقد نجس كثير من الناس من قديم وحديث ، على ذكر
جل من الكلام وسموها بالحديث ، وأدخلوها في عبارة الكتب وغلطوا انها فضيلة
مع انها وان كانت في الترهيب والترهيب رذيلة وأمي رذيلة . وكذلك دسوا
بعض عبارات ، على كثير من الافاضل والسادات ، فحينئذ لا يلتفت الى هذه العبارة
التي دسها في كلامه بعض أهل الفتوى ، ممن له بها حاجة وغاية ، ولم يخش من
الكذب على النبي المختار ، ولا أقرعه قوله (ص) « من كذب علي متعبداً فليتبوأ
بعقوبته من النار » وظن انه يروج الحال وأنه ليس في السويده رجال ، مع ان الشريعة
محفظة ، وبين العناية ملحوظة ، فما أدخل قائل قولاً باطلاً لا ورد عليه ، ولا دس
بها جاهل منكراً الاوسام الكذيب قد توجهت اليه ، وكل ما أجاب به بعض الناس
عنها مع تسليم نسبتها لهذا الامام ، فانه يريد النقص لا الابرام ، ومن كان عنده جواب
لائق ، وما ذكره أهل الشرع موافق ، فليتركهم بالحق في هذا المكان ، وما يخاله
بجزيل الفضل والاحسان . (دمشق) [الحفيد] محمد بن محمد البيطار

الشيخ محمد كامل الرافعي

٣

حبه المنار وايدأؤه فيه

قلنا ان المودة يتناوب بين العقيد كانت موروثه ثم قويت بما كان يتنامى
المشاكلة في حب العلم والتسوف ثم ازدادت قوة بصدينا للامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ثم بالدعوة الى اصلاح الدين والاجتماعي في طرابلس الشام ، حيث كان
رحمه الله وأحسن مثوبته أقوى المدافعين والانصار ، فلما أنشأنا المنار وتصدت الحكومة
الجديدة لمقاومته وايدأؤه قرائه بدسائس بعض القريبين من السلطان كان هو أقوى
الثابتين على الانتصار له والمجاهرين بولاء صاحبه

منعت الحكومة الجديدة ادخل المنار الى ممالكها منذ سنته الاولى بإرادة سلطانية
فكان يرسل في البرد الاجنبية ويقراء الناس في زوايا بيوتهم سرا ، فمخفون
ذخه في الخبائي ، وكان هو وحده يقرأه على من يسر معه في حجرة الضيوف
والسماز وبمجلسه في جيبه الى دار الحكومة وبضعه في درج ، كتبه لينظر فيه عند سنوح
فرصة فترات العمل ، فلما اشتد الضغط والايدأؤه قرائه وقششت بيوت المتهمين بقراءته
كان نصيبه من الجزاء ان حبس في دار الحكومة مع بعض اخواننا فصر على هذه
لحمة صبر الكرام ولم يدهن الحكومة الظالمة بقول ولا فعل

وقد سم قبل ذلك أن برد على المنار أو ينكر على صاحبه مسلكه في شرح
خرافات أهل الطرق ومقاصد الفلذ ، وتقصير العلماء فيما يجب عليهم من الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فأبى مصرحاً بأن هذه الذي يقوله المنار هو الحق وأنه أدى به
النصيحة التي هي روح الدين وقوامه ، وأوهز بمثل هذا الرد الى كثير من ممن يرون
رأيه في المنار وصاحبه ومنهم من يدهي صحبته مودته فساموا وأطاعوا وكانت جريدة
طرابلس مداناً واسماً لجولان أعلامهم ، وكل منهم يتمرد للمثل العقيد من اخواننا
المصادقين بأنه مكره لا تار ، يخشى ايدأؤه رئيس زاوية الجلاوزة ومغضب المنصرف ،
فان أمن شرهما في نفسه وماله وشرفه المكاة له في ناله فلا يأمن شر لجرهك لهما من

مضاف إلى ما ذكره ، ومنهم من زعم أنها كتب عن أسانه في تلك الجريدة كذب وأنه لا يجزأ على التأكيد

وكان في جميع الأوقات والأحوال راضيا عن جميع مباحث المنار وأرائه الدينية والادبية والاجتماعية والسياسية مؤبداً له فيها مناضلاً كل ما يسمعه من نقد أو اعتراض عليها ، وكان يرجح ما يحققه المنار من قواعد المبادئ ومشكلات الحق ومبادئ التصوف على جميع ما خالفه من أقوال المتقدمين والمتأخرين ومن عظمت شهرتهم وضخمت ألقابهم

ولما جئت طرابلس عقب إعلان الدستور العثماني بذل منحي طاقته واجتهاده في المحاورة بي ، وكانت مدة إقامتي في دره أضاف مدة إقامتي في دراني وأبي ، وكان يتفنن لي كل يوم بإختيار أطيب الطعام وأنواع الخمر وأصناف الفاكهة ، لتجديد الرغبة فيها ، وإثارة الشهوة لها ، وأمن لئلا من المنكر منها ، وكان فوق ذلك كله يقتسم فرص خلو المكان من الزائرين — وقبلاً كان ينفق ذلك لا عند المنام وبعد صلاة الفجر — فبطرح علي مشكلات المسائل العلمية التي تعرض له في مطالعته لأشهر الكتب وغير ذلك مما يفكر فيه من الأمور السياسية تارة والروحية أخرى

انني لم أعرف أحداً من الناس أشد من هذا الرجل حرصاً على العلم وحياً للحق وإخلاصاً في القلب وصفاء في النفس وبعداً عن الهوى ونبذاً للدعوى وسلامة من الشكوى فهو هل مخافته إياي ومكاشفته لي بكل ما يجول في ذهنه ويطلق بقلبه لم أراه في يوم من الأيام شكاً لي بنقض أحده أو بنقض لأحد إلا ما كان يؤله من غفلة الناس وأهراضهم عن الحق وعدم قبولهم دعوة الإصلاح حياً فيه. وحرصاً على هداهم ، فمن كان متعلماً بهذه الصفات لا يستغرب منه الرقبة الخاصة في الاستفادة من كل من يراه أهلاً للإفادة العامة أو الخاصة وإن كان يفضل في كل ما عدا ما يستفاده منه ، فكيف يكتر منه طلب الفائدة ، تهى الدفاع وإخلاص ممن غرس في قلبه حسن الاعتقاد فيه من أول نشأته ولم يزل ذلك الغرس ينمي ويتوسع حتى صار شجرة عظيمة ثابتة الأصل مامية الفرع يأنم الثمر الذي هو أحب الناس إليه وإن كرهه من يخلقه في ذرقه ولم يتج له مثل عنه ده ؟

كتبت هذا وأنا في خجل من كتابته حتى كاد يصدني عنه وما كان أشد تريثي في المضي فيه ولولا النية الصالحة في كتابه لما غلبت خجلي بقوة الإرادة التي يقلب بها الرجل كل ما يتعارض فيه الشهور النفسي والمصلحة الراجعة ، وإني لأشد خجلاً من تنفيذ شيء آخر يماق بترجمة هذا الرجل الكامل مما يقتضيه تاريخ الإصلاح ورجاله وهو نشر مثال من مکتوباته لي وسأراجع طائفة منها ثم أرى هل ينبغي التحلل مما فيها من الاطراء هن نشرها أم لا

وجملة القول في التقيد انه لا يختلف أبداً ممن يعرفه في أنه أفضل أسوة في الخبر وأكمل مثال في هذا العصر للفضيلة ، فهو من شهداء الحق على الخلق ، وقد حدث بفقده فراغ لا يملأه أوف الرجال ، فساله ته إلى أن يحشرنا وإياه مع الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والصالحين وحسن أولئك رفيقاً

تقریظ المطبوعات الجديدة

أصل العالم

مباحث فلسفية في الجبرانية الطبيعية مبعثاته ٣٥ صفحة القطع المتوسطة طبع في مطبعة الفنون الخيرية سنة ١٩١٦ على هيئة إدارة مجلة الرشديات هي ورق كورق الصحف الباردة سم الكتاب يدل على موضوعه وعلم كعب مؤلفه الاستاذ الشيخ طنطاوي جوهرى في الابحاث الفلسفية ينوه بمكانه ، وسبب تأليفه أن الشيخ عبد العظيم فحمي التفسير الطالب بالجامع الاحمدى سأل المؤلف أصالة كانت لديه مشكلة وذلك بعد أن قرأ شيئاً من مؤلفات الاستاذ الجوهرى فأجابه بما أدى الى مباحث:

- (١) كروية الارض (٢) ما وراء الطبيعة (٣) تكون العالم (٤) مخيلة الطالب العلم وفيها حال الانسان الاولى (٥) الحالة الثانية (٦) الحالة الثالثة وكما في أصل الموجودات

(*) كتب تناظر هذا الجزء شقيقنا السيد صالح مخلص رضا

الولاء، في قد ذكري أبي العلاء

صفحة ٧١ طبع في مطبعة السامية بمصر سنة ١٩٣٥ هـ طبعاً متقناً على ورق جيد
وضعه الكاتب المحقق حسن أفندي حسين انتقاداً على كتاب ذكري أبي العلاء للدكتور
الشيخ . وذكر في مقدمة لأسباب التي أحدث به إلى وضع هذا الكتاب فقال : ان
منها « ان الكتاب (ذكري أبي العلاء) خاص في موضوعه وأن الدكتور هو الذي
عني باخراجه ودعا الجمهور لمناقشته ، وأعلن انه على استعداد للذود عن أثره » الخ
وقد قسم النقد إلى قسمين : قد من حيث الموضوع . وقد من حيث اللغة . وم
التزام النزاهة قول في الخاتمة : « قد استعرتنا من تعبيرات الشيخ طه أكرمها في طبائعه
باللسان الذي كان يخاطب بها المفلوطي وجعلنا هذه الجمل بين هاتين العلامتين
(. - .) لنحفظه حقه في ذلك ولنعلم القارئ أننا آداب من أن نستعين
بالسباب ولكن بضاعة الشيخ طه دت إليه » والكتاب يتميز غني بمباحثه على
قصره جذير بمن اطلم على كتاب ذكري أبي العلاء أن يطالع عليه بل ومن لم يطالع
على ذلك الكتاب أن يقرأه . ويطلب من ناشره حسين فدي معطاني بشارع شواربي
بشار رقم ٣ بالقاهرة ومن المكاتب الشهيرة بمصر

تاريخ الاثراك النعمانيين الاول والثاني والثالث طبع بمطبعة الواقع بمصر سنة
١٩٣٥ ، صفحات الاول ٧٠ ، والثاني ١٤٤ ، والثالث ٨٠

هذا الكتاب مجموعة محاضرات حسن أفندي ليب استاذ التاريخ بمدرسة
القضاء الشرعي بمصر نقله عن الانكليزية ونكتفي من تخطيطه بإيراد مقتضاه وهي اختصار
لا يوجد بهذه الجهات مستفيضة في تاريخ الاثراك النعمانيين استخرجناها من
أهمات تواريخ الاوربيين وعدة مؤلفات استشرقين مما لم يفسر نشره قبل الآن
بين جمهور المسلمين وقد جعلنا بجانبها هذه الطبعة الموزنة استيعاباً لقائمة الطلاب
والفردسين حتى اذا وضعت الحرب أوزارها أعدنا طبعا على أسلوب جميل وورق
نبيل بحرف صغير ثم زدناها بالملفات والشروح فائدة وأضفنا إليها ما يتوزن قد توفر

لهذا من الفصل الشبهة والموضوعات الممتعة وحليها بالصورة وزخاتها من الخطوط ويرى المطلع على هذه الفصول أننا هنا بنقل وصف حضارة السليمانين ولم نذكر البحث على تاريخ السلاطين وذكرنا من أحول هاهمهم في السلم بقدر ما عينا بشرح أهال خاصتهم في السياسة والحرب بحيث يجمع هذا الكتاب بين دفعه صورة كاملة للنشأة الأمة العثمانية ونموها وتطورها في سجل الارتقاء ثم سقوطها

وقد جعلنا عملنا هذا في ثلاثة أجزاء: الأولى والثاني منها على التاريخ السياسي والأجتماعي إلى القرن التاسع عشر الميلادي وجعلنا الجزء الثالث وثقنا على تاريخ النهضة التركية وأدائها وشهرتها وصف الحكومة العثمانية في سائر أحوالها ومدينة القسطنطينية والسراي السلطانية في غير ههنا وسألف بعدها ثم أردفنا ذلك بوصف ما طرأ على العثمانيين في الأعصار الحديثة من الانقلابات الدستورية والتطورات الأدبية والسياسية مما أدى بهم إلى أليم حوادث الأيام الحالية

هذا وأما قصدنا أن لا نستقل برأي ولم نختار الميل إلى جانب بل كنا وسطاء صدق وسفره حق بين مؤلفي الكتب الأوروبية وقراء اللغة الشريفة العربية

الآباء والبنون - قصة تمثيلية ذات أربعة فصول منقحة ١١٥ بالقطع الكبير طبعها شركة الغنوني في نيويورك سنة ١٩١٧

هذه الرواية جديدة بالاحتذاء إن لم نقل بالافتداء لأنها مثلت حالة من حالاتنا الخاصة راجعة فيارهي من وضع مخائيل أفندي فبعض المؤلف البارع أرفع فيها كيف يتطرق إلى البيوت الفاسدة من حيث يراد الإصلاح وقد أودع في كثير من فضولها الكلام والجل العامة - لتكون تمثيلاً حقيقياً وتصويراً شاملاً للأخلاق والعادات ، وأني أحب أن أسرد لك المؤلف بكلمة ، وهي أن تكرار نشر الروايات والأشخص باللغة الفصحى أو النصيحة القرية من لغة العامة - لئلا أن معظم كلم العامة فصيح خصوصاً في بلادنا السورية - بين العموم يقوم من لغة العامة ويقرها من الفصح ويسهل فهم ما بقى إليها من المواضيع المتنوعة . فإنا كثيراً ما نسمع الأطفال في مصر والشام يتفنون بما يسمعون في المراسع فهمين ما يقولون . ولأن نرفع العامة إلى مستوى (المنار : ج ٦) (٤٢) (الهادي والمشرقي)

٣٣٠ ترميز المطبوعات - تاريخ الفلسفة . ابن الدميني [النار : ج ٩ م ٢١]

الله تعالى خير من أن نزل بالنصحي إلى حضير العامة ، وأرجو منه أن يعيد الكرة على ذنب الساق على الساق لتناغة أحمد فارس الشدياق

تاريخ الفلسفة — في المنطق وما بعد الطبيعة علم الطبيعة الأولى بالمطبعة المصرية سنة ١٩١٨ على ورق جديد صفحته ٢٢٨ بطول المذرو وحرف (بنط ٢٠)

وضعه بالانكليزية مديقتنا محمد بك بدر المصطفى بالجمع الملمى بادئ بمرج ومحرو دائرة المعارف الاسلامية بليدن ، الحائز شهادة الشرف من الدرجة الاولى في الفلسفة والمادة والفلسفة الاسلامية وتاريخ المذهب الفلسفية وتاريخ العرب في الاندلس والتاريخ السياسي للاسلام وتاريخ الآداب الاسلامية من جامعة بن الألمانية وكانم أستاذ لجنة الوفد المصري ، ونقله إلى العربية حسن افندي حسين ومصدره بمقدمة له .
تتمه خاتون قرشا ويطلب من مكتبة النار بمصر

ديوان عبد الله ابن الدميني طبع في مطبعة النار سنة ١٣٣٧ طبعاً جيداً صفحته ٥٩ بطول النار وعروقه مطرز الخواشي شرح كثير من الكلم الغريبة مصححاً على النسخة الشنيطية

أبرز هذا الديوان من ثنايا الكتب المدفونة ، وأطلعه من أصداف الجواهر المكنونة كل من مديقتنا السيد محمد الهاشمي البغدادي وولدنا محي الدين رضا لقدما بذلك الادب والتاريخ ، لأن من حاجة التأديب أن يطلع على شعر عبد الله ابن الدميني الذي نظم في زهوة العربية وإبان المدنية الاسلامية لا سيما وإن شعره يكاد يكون في موضوع واحد هو الغزل أو النسب ، ومن بنية زهوة تاريخ آداب اللغة العربية أن يقرأوا هذا الديوان ليتجلى لهم تطور اللغة وإبرازها حيث الوديقن وهبت القصاضين جنات قرطاج الادباء الاولين ، فإن من يطلع على قصة [مجنون ليلى] وعلى هذا الديوان يرى أن كثيراً من غرر أبياته قد نسب إلى ذلك المجنون فمن ذلك قوله في الحميدة لاول [ابن الحب]

أحس ما زاد الله أن لست صادراً ولا وارداً إلا على رقيب

وقوله منها

وهل رية في أن نحن نجية إلى إلهها أو أن نحن نجيب

وقوله منها

واني لا أستحيك حتى كأنما علي بظهر الغيب ملك رقيب
الى غير ذلك مما يطول براده . فهل تواردت هذه المعاني على خاطري أين
الدمينة . والمجنون العامري ؟ أم لا مجنون بمقصوده بل مجانين الحب كثير في كل
عصر وقبيل . ومنهم ابن الدمينه ؟ وما ينسب الى ليل في قصة المجنون قول أمية
في هذا الديوان أثناء عتاب وحوار قولها .

وأنت الذي أخلفتني وطعتني وأضمت بي من كان قبلك بلوم
وأبرزتني للناس ثم تركتني لهم فرضا أرضي وأنت ملهم
ظفران قولاً يكلم الجسم قد بدا . بحسبي من قولك الوشاة بكوم
والديوان يطلب من مكتبة النار ومنه : قروش والبريد قروش .

المواكب نظرات شاعر ومصور في الأيام والليالي ، طبع في مطبعة « مرة الغرب » في
نيويورك سنة ١٩١٩ طبعاً جيداً على ورق في غاية الجودة منطبعة ٤٨

الكتاب من مؤلفات جبران خليل جبران الشاعر الخيالي المطبوع والمصور
البارع الشهير . وهو قصيدة أيتها ٨١ بيتاً من البسيط بقابل كل قطعة في الوضع
سنة أبيات من قصيدة من مجزوء الرمل لكل أربعة أبيات منها قافية ولقيتان ألقذان
يلبان الأربعة قافية أخرى وفصل يتبعها بصورة منقصة ترمز الى الموضوع في ثلثي
عشرة من هذه المواكب التي هي سبعة عشرة محاوره : قد ختم القصيدة الثانية
بشعرين يتناولها خامسة لها لكل بيتان منها قافية

ثم ان القصيدة الأولى تتعلق بلسان وانحطت عنك قد خبر الأيام ومعجم مود
الزمان وحلب الدهر أشطره وكلف بصرف الدهر تمام يعظم بما ينفعه من الحكم ميفاً
أسرار الحياة . والقصيدة الثانية هي ردناشي في رومان الشباب ألف الميثه الطلوية
في غاب الحياة (الطليعة) حيث الذاجة والهدوء مصطبعا التاي داعياً الى هجر
ضوضاء المجتمع والخلود الى عيشته الراضية الهادئة البعيدة عن مقاصد المدينة وأخاليل
السياسة وخرافات المذاهب وبدعها . وهالك آموزجاً منها قال الشيخ الفيلسوف -
المحاوره أو القطعة الرابعة عشرة صفحة : في الروح :

وغاية الروح على الروح قد خفيت فلا المظاهر تبديها ولا الصور

فذا يقول هي الارواح ان يافيت
 كانها هي آيات اراذل نفسيحت
 هذا يقول هي الاجسام التي هجعت
 كانها هي ظلال في الفدير اذلا
 ضل الجيم فلا الذرات في جسد
 فما طويت هيال اذبال عاقلة
 وقد وضع في روضة الكاتب المتقين مقدمة لهذا المواب كانت كالفتاح
 لتمام الشاعر جبران خليل جبران وما بكل من قدم مقدمة كالتهذيب وما كان كتاب
 كالمواكب فاذا قلت في جبران خليل جبران هو معري هذا الزمان فارجو ان
 لا اكون مجازفا

النساق على الساق في ما هو الفارياب

لوائيم وشوروا عوام في عهد العرب ولا عجام صفحاته ٤٢٢ بالقطع الواسع خلا الجامعة
 وجدول بين الغرداف السجاس والادب الكتاب واحد في طبع ثانية في طبعه منسوخ معر
 على ورق ابيض مبد وورق بني سنة ١٩١٩
 هذا الكتاب من أشهر المؤلفات التي في العلامة الفخري أحمد فارس وقد
 صدره بهذين البيتين :

تأليف زيد . وعند في زمانك ذات أشهى الى الناس من تأليف ضفرين
 ودرس قوزين قد شدا الى قرن أقسى وأنتم من تدريس حـ برين
 وكان قد طبع في باريس سنة ١٢٧٠ هـ وجعل الفهرس في أوله ثم صورة
 اهداء الكتاب ثم تذييل من المؤلف قال فيه بعد الجملة « وبعد فان جميع ما أودعته
 في هذا الكتاب فانما هو مني على أمرين أحدهما يراد غرائب اللغة ونوادها
 النخبة « والامر الثاني ذكر محاضن ثناء ومذايمن النخبة وفي هذا يقول في امدحة :
 فخير من الوصاف في ذا صفوا لكنهم لم يحسنوا التصنيفا
 اذ كان ما قاله . بهزلا ولم يقتص منهم واصف موصوفا

سكن كتابي أو أنا بخلاف ذا نكعي الحفي المسد والتعريف
لا هيب فبنا غير انك ترى صوابا لنا في فنا وحرينا
ثم مقدمة مفيدة لناشر الكتاب را قائل كحلا (١) ثم فاتحة الكتاب فالكتاب
الاول الى الرابع . ثم بيان ما في الكتاب من الالفاظ المتواذقة والمتجانسة وهو جدول
مفيد . كاتب والحاسب والطبيب والاجتماعي والمؤلف والمترجم أو هو زبدة
ما يعني القوي والاديب من هذا الكتاب . ثم « ذنب الكتاب » ينظم فيه أغلاط
مدرسي اللغات العربية في باريس . ويكتب أود أن أثبت هنا مقدمة ناشره الاول
واعذاراً للمؤلف وناسره . وطابعه وقارته ولكن منع من ذلك ضيق المقام أو المكان
فقدت الطبعة الاولى ولكن بعد نصف وستين سنة من طبعه ، واشتد الطلب عليه
ولكن عن المطالب فأقدم على طبعه يوسف أفندي توما البستاني وجعل أوله فاتحة
المؤلف وحذف مقدمة ناشره توما عدا ذلك وضعه بعد « الذنب » وإذا كانت
الطبعة الاولى لم تخل من أغلاط مطبعية مع انها طبعت تحت اشراف المصنف وقد جعل
لاكثرها جدول خطأ وصواب وبقي البعض منها مثل ما في الصفحة الثانية والسطر
الثالث في الذنب من غلطة في آية كريمة وهي خطأ رقل ينسفها (وصوابها (فقل ينسفها)
وتابعه الطبعة الثانية عليها وهي في الصفحة الاولى والسطر ١٦ منها وكذلك
كلمة « مبهج » في ص ٨٨ وصوابها « مبهج »
وترى في الطبع الثانية شيئا من هذا مثل ما في ص ٥ س ٨ اجازك والصواب اجارك
ومن ٤ س ٦ « الوقا » وصوابها « القوقا » ومن ٢٩ س ٢٣ « اليا » وصوابها
« الباء » ومن ٢٦٢ س ١٠٦ « بعمرون » وصوابها « بعمرون » مما لا يكاد يخلو منه كتاب
ويحق لقراء العربية شكر ناشر هذا الكتاب بعد طبعه فانه من أمتع
الكتب العربية وأفيدها وأفكرها وأثبتها الكثير من عادات الشرقيين والاوربيين
في مسائلهم ومجالاتهم ومدارسهم ومبادئهم وصلواتهم وخلواتهم وجوانهم
وهو أحسنهم ومجالاتهم وقد أبقى على الألفاظ واللامعة وخصوصا الماروني منه
(١) قد حذفت هذه المقدمة من الطبعة الثانية ليوسف توما البستاني وليته أثبتها
لما فيها من النفاضة

٣٣٤ تخطيط المطبوعات الجديدة . تقرير لجنة التعليم الاولى [المثار : ج ١٦ م ٢١]

وسلّمهم لسان من حديد وانتقم لاختيه العلم أسعد الشدياق ثم صار متقدما . طلقا قصصيا
مؤرخا ولم يدع سيداته النساء من لدعات قلعه . والحاصل أن المؤلف لم يكن مجهل
أن زمنه كان مما يهيب فيه نشر الكتاب ولذلك قل في فمحه — :

وحياة رأسك أن رأسي عالم أني به لن أستفيد رغيقا

لكن قرني حكمة هاجت على أني أحاول مرة تأليقا

فمراته لكن على عقلي فما نقياس عقلك كان لي معروفا

مراجع من قولي فذه وما نجد من زائف فتركه لي ملفوفا

لا ترفسن مامر منه لاجل ما قد ساء بل لا توله تأليقا

حاشاك أن تقضي علي تفاقا من قبل أن تستحق الترقيا

لنقول قد ذكر المصنف فاحشدا يا قوم صاحبكم آتى نجد يفا

فتبيع أو اب الكنائس هرجة شؤني فيتمطوا عليه سبوا

ولكن الزمر قد تحول وتغيرت الافكار وكثر من يرغب بهذا المؤلف النفيس
حتى من أرباب الكنائس وقام من الطائفة المارونية من طبعه وغني بنشره . ونحن
للأسفة منه ٦٠ قرشا من الورق المادي و ٨٠ قرشا من الورق الجيد وأجرة الإيدخة
قروش ويعاب من مكتبة العرب ومكتبة المثار بمصر

تقرير لجنة التعليم الاولى مشروع القانون المختص بالجيل وسائل التعليم . طبع بالمطبعة
الاميرية بالقاهرة سنة ١٩١٩ منطاه ١٢٩ باقطة

الاوراق ١٣٠ مرة ثم مواد الفا و ذ ث ز و ح . و مادة صدر بتقرير وزير المعارف بتشكيل اللجنة

وضعت هذا التقرير لجنة مؤلفة من أصحاب السعادة : اسماعيل حسنين باشا
رئيس ، والأعضاء : علي جمل الدين باشا مدير الش. قية . ومحمد علام باشا مدير
أسيوط . والمستر باترسن مدير عموم الحسابات المصرية بوزارة المالية . والمهندس
بتس مدير قلم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية ، والمستر مكلمين كبير
مهندسي قسم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية والمستر برهان مراقب القسم
الاداري بوزارة المعارف ومحمد علي المغربي بك مراقب التعليم الاولي بوزارة المعارف
ومحمد هاشم بركات بك ناظر مدرسة القضاء الشرعي والمستر رجب مساعد مراقب

التعليم الاولي بوزارة المعارف . وحسين كامل بك مدير قسم الادارة بوزارة الداخلية
والشيخ محمد شريف سليم ناظر مدرسة المعلمين الناصرية
أصدرت وزارة المعارف هذا التقرير وقد تناولته أقلام الكتاب وأوسعته انتقادا
وأوسع ما كتب فيه أو عليه ما كتبه عبد الله بن أفندي ناظر مدرسة المعلمين الاولية
بمديرية الجيزة وتقرير لجنة شيخنا لآزهر ونحن ثبت هذا الاخبار في الاجزاء الآتية
من المار مشيرين الى بعض الفقرات أو المواد المستشهد بها فيه بالهامش

الجزء الثالث صفحة ١٠٤ طبع بمطبعة المعارف
ديوان المصري : بمصر سنة ١٣٣٦ طبعاً نظيفاً على ورق جيد

هذا ديوان من نظم الشاعر الشهير الميرزا صاحب البكرية وشاعر الاسرة
السلطانية عبد الحليم المصري وقد جعل ديوانه هذا هدية الى سلطان مصر ووضع
رسمه عليه . وكتب في صدره « من لم يقرأ الاول والثاني فليستغن بهذا عنهما
ومن قرأهما فقد سار مع الشعر من مهده الى شبابه » وصدره بهذه المقدمة
« هذا ثالث أجزاء ديواني (وأول شعري) - يقرأه أحد رجائي جل يقول :
أحسن ، قل : ان شئت يزيد ورجل يقول : أساء ، قل له ان شئت سيحسن والسلام »
وعن الديوان ٢٠ قرشا صحيفا ويطلب من مكتبة المنازل بمصر
فناء الشرق . صدر الجزء الاول من السنة الرابعة عشرة من هذه المجلة المعروفة
بمواضيعها المفيدة فنحن على مطالعتها

من وراء خطوط النار : الى أبناء سوريا الاحرار

رسالة بقلم بعض منطوعي الجيش الفرنسي الشرقي يدعو فيها السوريين في
الهجر وفي كل أرض الى المساعدة والتعاون على استقلال سورية . طبعت في طبعة
الاعتماد بمصر سنة ١٩١٨

صنعا ٧٩ نالطع الصغير طبع بمطبعة المحيط بمصر
فن التأليف الحديث : سنة ١٩١٨ على ورق كورق الصحف الديارة

هذا الكتاب أشبه بقهرس أو مقدمة للفن منه بمؤلف حاكمي فيه واضمه (ن فريد
المصري) الاوربيين ولا يخلو من فوائد جمة لمطالعها خصوصا اذا كان من البعثين
أو من عقادة الجامدين على أساطير الاولين . ومنه خمسة قروش

مجموعة أدب وطرب : قصيدة : ظل الصب لابی الحسن المصري ومعارفها
 صفحة ١٦ بالفتح الصغير وقد طبعت في المطبعة الخيرية سنة ١٣٣٨
 على مجمع هذه القصائد ولذا محب الدين رضا وصدرها مقدمة من قلم جبران
 افندي خال جبران واذ يذكر في هذه المجموعة كل معارف هذه القصيدة على
 انحصار على ما وصل اليه من معارف أدبية مصر وسورية وهم شرقي ك ومصري
 باشا وولي الدين بك بكر والامير نسيب أرسلان ونحوه افندي لسوى فحوت هذه
 المجموعة الصغيرة من أطيب الشعر وأرقه وأطمنه وزاتها البلاغة وجمال النصيحة
 لذلك صادفت اعجاب الجمهور وقالت استحسان الصنف والمجلات وكبار الادباء
 وهي تباع في مكتبة النوار ومنها عشرة ملبات

تصحيح أغلاط أخرى في الجزء الخامس من المجلد ٢١

صناعة - طر خطأ	صواب	صناعة - طر خطأ	صواب
٢٤٥ ٢١ الحجا	الحجز	٢٥٤ ٥ ولكن ليس ولكن هذا ليس	
٢٤٩ ٥ دولتها	دولها	١٠ ٥ وكلمتهم	قظم
٢٥٠ ١٤ وأبات	وأيدت	٣٥٥ ٣ اقواب	اقطار
٢٥٢ ٩ أولاد	أولاء	٢٤ ٤ ملاقات	للاقة
٢٥٣ ٧ المردكية	المردكية	٢٥٩ ١٥ البجيك	البجيك
٥ ٤ أم حل هي أم	أم هي أم	٢٦٨ ١٣ بازع	ذخ
٢٥٤ ٥ محزوا	فمحزوا	٢٧٥ ٥ القلية	العالية
٥ ٥ بسموها	بسموها	٩ ٥ والمية	والطمية
٥ ٥ اسم	اسمها	٢٧٦ ٩ الدولة	الدولة الختة
٥ ٧ ولا لـ	ولا لـ	٢٧٨ ٢١ ثريفنا	ثريفنا

بعض الحكمة من بناء ومن يوت الحكمة عند
أولي خبرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المسحاة

١٣١٥

بشر عبادي الذين يستمعون الأول فينبغوناً حسنة
أولئك الذين هدام الله ديارهم هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام موى و «منارا» كثر الطرق

٣٠ رجب ١٣٣٨ — ٢٩ (الحل) (١) ٥١٢٩٨ ش ١٩٤ أبريل ١٩٢٠

عاقبة حرب المدنية

الأوربية

كتبنا في أثناء هذه الحرب مقالات يتنا فيها أسبابها وعللها وحكمة الخالق فيها
وفظائنها وضرورها والمقابلة بينها وبين الحروب الإسلامية التي امتازت بالرحمة
وبجمل الحرب ضرورة تقدر بقدرها وتحرر القسوة والفظائع فيها، والتمابة
والقارة بين الدول المتحاربة في الاستعداد والمزايا، وصرحنا فيها بأن عاقبتها
سكون أفراد إحدى الدولتين الرئيسيتين في الحلفين الكبيرين الجرمناني
والانكليزي — وهما المانية وانكليزية — بالسيادة والعظمة في العالم وفقاً لقول
الفيلسوف هيربرت سبنسر الشهير للأستاذ الامام: ان ضعف الفعيلة وتخلب الافكار
المادية في اوروبا سيدفعان دولها الى حرب عامة طامة يعلم اليها الاقوى ليسود العالم
ومما يبناء في بعض تلك المقالات ان المانية أتت الاستعداد للحرب اتفاقاً
يمكنها من محاربة اوروبا كلها وانها عاقت جميع الدول في السلاح والنظام وان
أعداءها يفوقونها بالعترة التي تعد من أعظم أسباب الغلبة كما قال الشاعر العربي
ولست بالاكث منهم حياً وانما النزلة للعتار

وقد كان من أسرهذه المكاثرة ان انكلترة ألبت على المانية أكثر دول الارض في الشرق والغرب من العالمين القديم والجديد ، وأما كان ذلك بعلو كعبها على الالمان وغيرهم في الدماء السياسي الذي هو أدق علوم البشر وأصعب أعمالهم مركبا وأوعرها مسلكا، وقد قلت مرة لصاحب لي من الالمان المستشرقين كان يحاورني وأحاوره في المقارنة بين قومه وبين الانكليز وما بينهما من المناظرات : انني مقتنع بانكم فقم الانكليز في جميع العلوم والفنون والاعمال حتى التجارة الاما هو أهم من ذلك كله وأعظم - وهو السياسة - فاني أرى ان الانكليز يفوتونكم فيها - فقال صدقت وقد ذكرتني هذه الكلمة التي قلتها منذ بضع سنين بكلمة في معناها فلتها منذ بضع عشرة سنة في مجلس بدار أحد أصدقائنا بمصر مات من حاضر به لطيف باشا سليم وحسن باشا جلعتم وزجرجي بك زطيان وبقي صاحب الدار وأحد الباشوات قال صاحب الدار في ذلك المجلس : انه يثق أن المانية عقدت مع روسية تحالف سرية على انكلترة وسيترتب على هذه الحالفة اخراج الانكليز من مصر ومن الهند أيضا . فقلت له : لا تقرب هذا الخبر فان انكلترة كانت ولا تزال تضرب بعض الامم ببعض وتكون هي الراجحة فهي كما قال مسلم بن الوليد كالسيل لم تحذف جلودا بجلوده اتني لم أصدق هذا الخبر في ذلك لوقت ثم تبين في أثناء هذه الحرب بما اكتشف من أسرار القيصرية الروسية أن له أصلا وان مشروع الحالفة وضع ثم عرض ما حال دون انماها فان كان هذا وقع بعد ذلك الزمن الذي أخبرنا فيه ذلك الخبر به فمن الجائز أن تكون مقدماته ووسائله قد سبقته بنين ، والذي قصده من العبرة في هذه السياسة هو أن الانكليز غلبوا المانية على روسية فخالفوها على الترك والفرس ثم جعلوها باتفاقهم مع حليفاتها فرنسة قدية لها في هذه الحرب ، فكانت مصب نعمة المانية الحربية في ريمان قوتها ، وعنفوان أسسيتها ، وكذلك تمثت الامم العالمة بالحكمة بالامم الجاهلة الخرقاء فتجعلها قدية لها كما فعل الحلفاء بأمر أخرى وكما فعل الالمان بالترك وقد كان أعجب مظاهر قدرة انكلترة السياسية تسخير دولة الولايات المتحدة الامريكية لا تقاذا وانقاذ حلفائها من جحيم الالمان العسكري بعد ان عجزت أوروبا كلها ومن ظهرها من أم آسية وأفريقية وأمريكا الجنوبية عن قل حدهم .

وابتلاف طغيان مدمم ، وهي الدولة التي جعلت من قواعد سياستها ترك مشاكل العالم القديم لاهله ، وعدم مشاركتهم في شيء منه ، رقتها انكاثرة رقيتين استخرجت بهما حيتبا من جحرها ، وزحزحتها عن قاعدة سياستها ، إحداهما دعوتها الى انقاذ حرية الامم والشعوب من السيطرة الألمانية التي تهدد العالم بالاستعباد ، والثانية دهاؤ اليهود ونفوذهم المالي في تلك البلاد ، وقد وعدتهم انكاثرة بان يكون جزاؤهم إعادة ملك اسرائيل الى مملكة سليمان في الارض المقدسة بالرغم من أنوف السرب اصحاب البلاد . ومن الملتين الاسلامية والنصرانية وسكت لها على هذا الوعد أشد ذوى التحمس الديني من البروتستانت والكاثوليك حتى الجزويت منهم ، وأما المسلمون فلم يصددهم ذلك عن مساعدتها على فتح البلاد المقدسة بالجيش الذي جهزوها باسم شريف مكة سليل الرسول صلى الله عليه وسلم وصاحب الحجاز بقيادة بعض ابناءه ، فبل كان باستغاثة أحد من دول الارض أن يفعل مثل هذا أو يفكر في امكانه ؟ لا ولكن الانكليز فعلوا ما لم يكن يخطر في بال بشر فاستردوا هذه البلاد وما حولها من المسلمين الذين غلبوا قاب الاسد ملك الانكليز وصائرمولك أوروية في الحرب الصليبية بمساعدة الجيوش الاسلامية طوع المسترلويد جورج وزير انكاثرة الاكبر هذه الدولة بالرقيتين اللتين ذكرنا فجعلت ثروتها الكبيرة ومواردها الغزيرة وجنودها الكثيرة وقفا على انقاذ الحلفاء من المانية بل هاجت المانية بقوة أكبر واعظم من كل هذه القوى — قوة الدعوة الى الصلح المبين على اتفاق الامم والشعوب على العدل العام والحرية الشاملة لجميع الانام ، وابطال ما جرت عليه الدول القوية في العصور الحالية من الممارسات السرية على عضم حقوق الامم المستضعفة وغير ذلك من أصول الحق والعدل التي مازال الاقوياء يهدمونها بمحاول القوة ، ومنها وجوب حرية البحار ، وجعل الانكليز وغيرهم فيها سواء ، قام الدكتور ولسن رئيس جمهورية الولايات بحارب المانية بهذه القوة لادوية الممرزة لتلك القوى الحربية والمالية ، ففاه بتلك الخطب الطائفة الرنانة ، ووضع للصلح تلك القواعد الخدبة الحالية ، ففعلت في زمر الاشركيين والعمال الالمانيين فعل السحر ، ولا سيما قاعدة حرية البحار في زمني الحرب والسلم ، فخرجوا على حكومتهم السياسية ، وثاروا في وجه قوتهم العسكرية

وهي في أوج انتصارها ، وازرة فتارها : أمرت أسطولها بأن تهاجم الأسطول البريطاني فاعتصب بحارته وأبو الامثال ، وعدد زعماء الاشراف كمين قواد الحرب باعتصاب جميع الجبال ، أو يطالبوا عقد الصلح على قواعد الرئيس « ولسن » العادلة إذ هي أفضل من نصر عسكري يؤرث الاتحاد ويورث للسياسة الجائرة ، وانما أصبت جميعياتهم ونجرت احزابهم لتقاومتها ، وقد منحت لهم الفرصة فقالوا لانضمامهم ، ولم يقنعهم القول بأن هذا خداع ، لان الايريكين غير متممين بالكيد ولا بالاطاع ، فستلهتهم الحكومة ربما تسحب جيوشها وكرهاها وزخائرها من قلب فرنسا فامهلوها وكان ما كان من امر طلب الهدنة واشترائط الحلفاء فيها اضاعف جميع قوى الالمان الحربية في البر والبحر والجو حتى لا يستطيعوا العودة فمن المنتصر : امركة في الظاهر وانكسرة في الباطن ، بل المنتصر انما هم رجال السياسة الانكليزية وحدهم ، فهم الذين اقنعوا الولايات المتحدة بوجود مؤازرة القضية المشتركة فسقطت على يدها الهانية وصاعدتهم على ذلك صانف الالمان وفروهم واحتقارهم الولايات المتحدة . وهم الذين والوا شريف مكة فكان عاقبة قويا اقوى الترك ، وهم المنصدرون لادارة دقة سياسة العالم بعد التمهيد لها واقحام ما يقرم امام هذه الادارة من العقبات . ومن ذلك اقناع الولايات المتحدة باسم خدمة الانسانية وتأيد المدينة بالاشراف على تركية ، والنهوض بالجمهورية الاومنية . ويتولون هم ادارة البلاد العربية من برقة الى العراق فمان . ما خلا سورية الشمالية فان ادارتها جلت لفرنسة تنفيذ المعاهدة سايكس ريكو من جهة وحتى لا تؤوب فرنسا بصعقة المعبون وترضى من النتيجة بالاياب من جهة أخرى والبلاد الفارسية المتصلة ببلوجستان فالهند فالتبت الانكليز يحتلون سورية الجنوبية (فلسطين) ويعملون فيها على الحكم المطلق ويمهدون السبيل لهجرة الصهيونيين اليها ليكونوا حكاما فيها تحت حمايتهم ويحتلون العراق ويعملون فيه على المالك بلا مراض وتنداء . والمواسل العربية المجازية والبنية محفلة . . . [محفلة البحر الاحمر] وأرسلوا بعثة الى الامام يحيى — ولكنها أمرت قبل الوصول اليه — وأرسلوا بعثة أخرى الى السيد الادريسي

الاتفاق معه. وعقدوا اتفاقاً مع حكومة ايران نشر في الجرائد فشكت منه الصحافةيون ورجال السياسة واحتجوا بأنه يخالف لمود « عصبة الأمم » اذا كانت البيالة السورية معلقة بانواط تلك الوسائل المشار اليها ، كما تحدث أولئك الرجال وتلك الجرائد بالمسألة المصرية وبما للمصريين من الحق في المطالبة باستقلالهم وحررتهم ولم تقرر تلك الشكشة حتى تم الاتفاق على العود الى تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ وقد ظهر رجحان السياسة الانكليزية على السياسة الفرنسية في البلاد التي كانت تظن فرنسا أن سياستها فيها أرجح لما لها فيها من الصنائع والوسائل . فقد كان طلاب المساعدة الامريكية فالانجليز من اهالي البلاد اضعايف طلاب المساعدة الفرنسية ، فلم يبق لفرنسا بد من اللجوء الى ارضاء انكلترا والرضا منها بتنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ بمقابلة تصرفها المطلق في مصر وسائر بلاد العرب والمعجم يجري كل ما ذكره على طريقة السياسة الاوردية المعروفة المألوفة من تصرف الاقوياء في الضعفاء والعلماء في الجهلاء ، بعد ان ذهبت جمجمة خطب الرئيس « ولسون » في الهواء وهو ما كنا نتوقعه من وراء هذا النصر ، ونحدث به من كتمان في عواقب الحرب ، وخاصة اخوانا العرب المغرورين من السوريين والعراقيين ، ولا غرابة في فرور اطفال افرار في مهد السياسة والحركة العربية الحجازية في بدء ظهورها تكبرها في أعينهم بعض الجرائد . فان قال قائل : أن كتاب الله قد أثبت أن العاقبة للمتقين ، وقد فسر علماءنا التقوى بأنها عبارة عن اداء المأمورات وترك المنهيات ، فهل كان الانكليز — بهذا المعنى — هم المتقون ، حتى كانت عاقبة هذه الحرب لهم بنفوذ الكلمة وعلو المنزلة والتصرف في أرض الله الواسعة ؟ قول : ان قول الله تعالى لا ريب فيه ، وان كلام العلماء في تفسير التقوى صحيح ولكنه مجمل فمن فهم منه ان المراد بفعل المأمورات الوضوء والصلاة والصيام ولو على غير الوجه الذي شرعه الله تعالى وان ترك المنهيات خاص بترك الخمر والزنا والسرقة وما أشبه ذلك — فهو قصير النظر ضئيف الفهم ، التقوى أهم من ذلك وهي تختلف باختلاف ما تطلب فيه كما يبينه في مواضع من تفسير المنار وفيها أهل المصر الى تفصيل المفسرين وغيرهم من علمائنا في بيان معنى الكتاب والسنة من الاصول الاجتماعية ومساائل السياسة والعيوان

فالتقوى المكررة في قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا) الآية غير التقوى في معاشره النساء المكررة في سورة الطلاق ، وغير التقوى في قوله تعالى (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون) فكل مقام خصوصية هي المقصود الاول من المعنى العام ، والتقوى في قوله تعالى (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) غير ما ذكر كله ، فالاولى والثانية في احكام الطعام والصيد وهما من الاحكام الشخصية الفردية ، والثالثة في احكام الزوجية وهي منزلية (أو عائلية) والرابعة في شؤون الامم والعمران وهي ما يبرع عنه في صرف هذا العصر بالاجتماعية وكلامنا فيها . والثابت عندنا ان الانكباب أثد الاقوام عناية باتقاء الحية والفشل في هذه الامور ، والالمان كذلك الا أن الالمان فاقوا الانكباب بالتقوى الحرية فلم يدعوا شيئا من أسباب اتقاء الانكسار فيها الا وأحكموه ، ولذلك كانت العاقبة لهم في المعارك الحربية ، ولكنهم لم يتقوا كالانكباب اتقاء التنازع الداخلي فوقعت الثورة الاشتراكية في أممتهم ، وصدق عليهم قوله تعالى (ولا تآزرهوا فنفشلوا وتذهب ربكم) ولم يتقوا كالانكباب اتقاء سخط الامم والشعوب عليهم فأخطوا الامة الامريكية على حين صارت أعظم الامم ثروة واشتدت حاجة جميع الامم اليها ، فكان ذلك عوناً للانكباب على تسخيرها لهم ، ولم يتقوا خروج العرب على الترك باستمالة العرب وتوثيق الرابطة بينهم وبين الترك وتحذيرهم من خطر انتصار الانكباب عليهم بل سمحوا لاوليائهم سفهاء الاحلام من زعماء (جميعية الاحرارين) - الدم والذهب - بارهاق العرب والتشكيل بهم تقبيلاً وتصلباً وتذليلاً وتغريباً ومصادرة وتمذيباً وعتكاً للاعراض وفساداً الاخلاق ، على حين كان الانكباب يجدون في استمالة كل أمير وزعيم منهم ما يروج عنده من ضروب الاستمالة دل اليهم بعض دون بعض وكان فيمن مل وشايعهم مشبعة فعلية أو سلبية الامير عبد العزيز بن سعود صاحب نجد وبعض شيوخ عرب العراق ، ووالاهم شريف مكة (الملك حسين) وساعدتهم على محاربة الترك بحيش مؤان من يدو المعجز وحضر سورية والعراق بقيادة أبرع أبنائه في العرو والقتال لامير فيصل (ملك سورية)

وقد اعترفوا له ببلائه وأخلاصه في اعانتهم على فتح القدس الشريف وعلى ايقاع الفشل والخذلان في جيش الترك المدافع عن سورية حتى انهزم وتركا غنيمة باردة لهم، وصرحت جريدة التيمس الشهيرة بأن الامير فيصلا حل حسامه في نصر الحلفاء من غير أن يحصل على أي وعد منهم بشيء، ولكنه أعطى بعض الوعود بمد ما أخذ في النجاح، وقالت أن الامير فيصلا كان يرغب في الاستقلال التام للحجاز وحده. وأما لساير الشعوب العربية فانه يرغب لها في الاستقلال عن الترك فقط وأن تطلب كل البلاد العربية وصاية دولة واحدة عليها وتمني دولتها انكثرة (اه ملخصا من حدودها الاسبوعي المؤرخ في ١٤ فبراير سنة ١٩١٩) بل كانت موالة الشريف أكبر مما ذكر في فوائد السلية والمعنوية ولا محل لشرح ذلك هنا، ولو كان للامان مثل دهائم لسبقوهم الى استقالة العرب وكانوا على ذلك أقدر، وإذا استطاعوا أن يجندوا منهم خمسمائة ألف أو ألف ألف جندي ولا أبالغ إذا زدت على ذلك ولا سيما إذا شملت هذه لاستقالة اليمن وعسير، ووصلوا الى شواطئ البحر الاحمر وبحر العرب ولم يكن ذلك عليهم بعسير

فان قل ذلك اقاتل، فهنا معنى التقوى في السياسة والحرب ومعنى كونها من سنن الله تعالى في النجاح، ولكن خفي علينا ما بينت في تلك المقالات من أن هذه الحرب انتقام إلهي عدل من الدول والشعوب الظالمة لنفسها والظالمة لغيرها الباقية على عباد الله التي لم تشكر نعمته تعالى باستغلالها فيما يرضيه من اقامه الحق والعدل، واننا نرى ألوف الألوف من البشر تن من سيطرة تلك الدول وحكمها وإذا كانت مصيبة صادقة في شكواها — لانها مهضومة الحقوق بضمها — فلما ذا كانت عاقبة العرب استمرار عقاب الله لها بالاستذلال والحرمان من الاستقلال، ورفع العقاب عن اولئك الباقين، وتحكيمهم في بلاد قوم آخرين؟

ان قال ذلك اقاتل هذا القول وأورد علينا هذا الاشكال فانا نجيبه بأن ما يراه هو مشكلا لا نراه نحن كذلك، فانا نرى أن الامم المستضمة الظالمة لنفسها المظلومة من قبل الاقوياء المستطمين عليها بما كان من قهر بطها، لم يحصها ما حل بها ويرجمها الى رشدها، وأن الدول الباقية الظالمة قد ذاقوا من الشدائد

التي تعامل المستضعفين بها ، ولم تقب وترجع الى ربها ، وكذلك شأن الدول والامم التي غلبت بهذه الحرب على امرها ، فالمقاب الالهي لكل أمة ودولة لم ينته بهذه الحرب ، ولا هي انتهت بما وضع من مهادنة الصلح مع بعض المتقاتلين دون بعض وما ذكرنا من فوز بعضهم وعلو كلمته بما بيناه من سيئه . لا دليل على ثباته ودوامه . واذا طال المهد عليه مجشما هما اقضى ذلك من أسبابه وسمن الاجتماع فيه ، واننا نرى هذا الفوز والتملاح يكاد يمر وراءه أسباب خسار وخذلان ، وأنها خسران الانكليز ذلك الصيت الحسن ، الذي غرروا فسيله ، وزرعوها بزوره ، وتماهدوا زرعه بما ينمي هذه أجيال ، حتى كانت الشعوب المتسلطة من سليم استقلالها تفضلهم على غيرهم ، والشعوب المتألمة في غيرهم تنسى لوتقيا ظل حكمهم ، ولكن لا يزال في الشعب الانكليزي ذي العرق الراسخ في مكارم الاخلاق ، وبعد الروية وطول الالة ، وحب العدل ولا تصاف رجال يرجي أن يرجعوا القوة المدنية ، على القوة للادية ، ويراءوا الانقلاب الاجتماعي الجديد الذي فجرت هذه الحرب قواء التي جمعت في عهد بيد ، كاستفجر البراكين من الارض بأخر قصة أو دفعة من الغازات الملوثة والضخمة فاذ اقدر هؤلاء الرجال على مقاومة الاطماع الاستعمارية . وضعوا لدولتهم سياسة جديدة تنفق مع مصالح مصر والهند والعرب والفرس وسائر الشعوب يقاتلها على مراعاة ما أشرنا اليه من الانقلاب الاجتماعي الاكبر . اذ اقدر هؤلاء الفضلاء المفلأ على ما ذكرنا ، وتركوا هذه الشعوب استقلالها في ادارة بلادها وسياساتها وحالفوها على ان يكونوا مقدمون على جميع أمم المدينة في مساعدتها العامة والفنية التي تقرر استقلالها وتعمير بلادها ، ورضوا من المكافاة على ذلك بالمنافع الاقتصادية والأدبية ، التي تكون بالتراضي لا بالقوة الاحتلالية ، فانهم يؤسسون لشعبهم السكوني المجيد ، مجدا طريقا الى مجده التليد ، بحيث يرجي ان يكون خالدا لا يبل ولا يبيد ، ما لم يرجع عن هذه الطريقة أو يجحد ، وحينئذ تكون لهم الماقبة الثابة ، ويسترجع أضفاف ما فقد من ثروته الهالكة ، من غير تفقات كبيرة ، كالتفقات التي لا يزال يتكبدها باحتلال البلاد المنطوية ، ويكون سببا لاصلاح السكون ، وعمران الارض ...

أكتب هذا بملأ العقيدة الثابتة ، المؤيدة بالدلائل الاجتماعية الناهضة ، لا يباعث الاغراض القومية ، أو قصد الاتهامات السياسية ، تاركا تصديقه للزمان ، وتفسيره لحوائث الأيام ، وصن الله في الأنام ، لا مبدل لسنه ولا معقب لحكمه ولا راد لمشيته

نموذج

من كتاب الفلسفة السياسية

تأليف المؤرخ الفيلسوف غوستاف لوبون الفرنسي والترجمة لبيد الناطق الهندي فتح الله البيروني

عقد المؤلف الباب الأول من كتابه هذا لبيان أغلاط قومه في الفلسفة السياسية الاستعمارية . وجعل موضوع الفصل الأول منه بيان المبادئ والقواعد التي جروا عليها في الاستعمار فقال : —

مبادئنا الاستعمارية

لا ريب في أن المنازعات الاقتصادية بين الغرب والشرق ستكون من شواغل الفكر الجديدة في القرن العشرين . وستستقيم من الحراب ولحم المهرق أكثر مما استتبعت حروب الازمة الحالية ، وسيكون للمستعمرات في هذه الخصومات القائمة بين مدنية ومدنية الشأن الكبير . واذ لم يبق اليوم من يمترى فيما لنا من المصلحة في الاحتفاظ بمستعمراتنا فليس في وسعنا أن لانبالي بما يتعلق بها من هذا القبيل ان ادارة المستعمرات التي أنشأتها الامم الاوربية تقوم على قواعد جد جلية . واذ كانت هذه القواعد من بنات التجربة كان ينبغي أن تكون هي هي لدى الجميع . بيد انها تختلف باختلاف الامة من الاخرى .

قد يكون في هذا التعبير من اختلافها شيء من المبالغة لان طرق الاستعمار التي تسلكها الدول الاوربية يمكن ردعا الى اثنين نسلك الاولى منها نحن الافرنسيين وحدنا ، والاخرى يسلكها اعدائنا من الامم . وأما تنشئ المستعمرة كل أمة لتستفيد منها وتبقى لها . أما نحن فانا نترفع عن أمثال هذه الافكار الضعيفة ، ولكن لا يبرح بالنا ان وظيفتنا هي انصاف شعوب الارض بمنافع المدنية . لذلك نرى أن نحكم فيهم بأوضاعنا وأفكارنا ، تلك الاوضاع والافكار التي هم وبالألسن يحملون على إبانها . واذ كنا موقنين بما لنا من الحق المصحح فانا نصر على العمل بمذاهبنا . وسنظل

كذلك حتى يقوم لنا من الفشل المتواتر دلائل قوي على ان مبادئنا الاستعمارية
النظمي ان هي الا اغلاط محزنة في كلتي جهتيها النظرية والعملية على حد سواء .
هقدت في كتابي « مدنيت الهند » فصلا بينت فيه اصول الادارة التي تعمل
بها انكلترة في فتح مستعمراتها وتدير شؤونها خصوصا الهند . وكيف ان هذه
المستعمرة قد اخضعت بأموالها ورجالها نفسها . وبأي حكمة هي مسوسة . وكيف
يمكن ان تذهب هذه لامبراطورية العظيمة ذات يوم من أيدي المتغلبين عليها اذا
هي حلت على مبدأ واحد من مبادئ الفلسفة السياسية الخاطئة . واذا كنت مضطراً
الى الاختصار فسأقصر البحث في هذا الفصل على الآراء الرائجة في فرنسا لسياسة
أدنى مستعمراتنا الينا وهي الجزائر وعلى النتائج التي يؤدي اليها العمل بتلك الآراء
ان الكتابات عن الجزائر لاتعد . غير ان كتابين منها كتبهما مؤلفان مضطلمان
بالامر قضاهما الوسط من الآراء المقبولة . أحدهما الفه الملامة « لوروا بوليو » من أساتذة
مدرسة فرنسا ، والآخر الفه موسيو « فينيون » من قدماء القناصل الافرنسيين
ليس من فريقي في هذا الفصل اتحقيق بالتفصيل عن نتائج استعمارنا الجزيري
ولكن أقصد الى بيان قيمة الفلسفة السياسية التي كان وسيكون عليها مدار العمل
في ادارة البلاد زمنا طويلا فيما أرى . وسيكون انتقادي للبيادي فقط لا للرجال
العلماء بها . لان الذي يصرف برجل الدولة هي الضرورات السياسية لا النظريات
العلمية . ولما كانت الضرورات هبارة عن بنات لآراء فالى الآراء يلجئ أن توجه
الموافقة لا الى الامانة من المكرمين عن احتمالها ، اذ ليس في استطاعة الواحد منهم
ان يتولى الحكم دونها . وأما تقريرها ففني غاية من الصعوبة لان الشعب الافرنسي
الذي هو بحسب الظاهر أدنى الى الانحياز من كل شعب قد يكون في الحقيقة
أكثر شوقا الى الكون . كما يقدم .

ان الجزائر في رأيي في بلادنا . لكم تربية السكان . يعطاهما
سنة ملايين من المائدين لمحبس لا وضعا على روية تدرج في السيرة . ولكن
الحق الواقع ان هذا الانحياز يخرج في نمته الى حش مؤلف من ٦٠٠٠٠٠
رجل ، فهي قدر الجيش الذي يستعمله لاسكاز لاتبقاء طاعة ٢٥٠٠٠ —

مليون هندي منهم — ٥٥ — مليون مسلم ^(١) هم أكثر مهابة وأصعب مراسا من أهل الجزائر اخوانهم في الدين .

ثم ان بين سكان الجزائر المسلمين ثمانمائة ألف من الاوروبيين نصفهم فرنسيين فقط والنصف الآخر اسبان وطلبان ومالطيون الخ . هذه العناصر الأوروبية على اختلاف أصولها لا تتزوج مع المسلمين وانما تتزوج فيما بينهما ولا تلبث ان يتكون منها شعب ذو أخلاق متميزة مصالحه ستكون بالطبع أدنى الى مصالح الجزائر منها الى مصالح أم الوطن ^(٢) تلك التي هي بمثابة صبر في — كما هو الظاهر حتى الآن — دأبه أن يمنح البلاد سككا حديدية ومؤسسات عمومية وعطايا مختلفة .

والمسلمون الذين هم القسم الأعظم من أهل الجزائر يحتوي سوادهم على سلالات من كل فاتح من فاتحي افريقية ، ويظهر ان جورهم ثلثاء من البربر والثلث الآخر من العرب . وبين الفريقين فوارق ولكنها ضئيلة أهمها ما به ينقسمون الى بدو وحضر . وسنرى فيما يأتي — خلافا للرأي الشائع — دليلا على ان كلا من العرب والبربر منهم البدو ومنهم الحضر .

وأما كتاب (موسبولوز وابوليو) فيمكن تلخيصه بكلمة واحدة تعرب عن الفكرة السائدة في فرنسا بشأن الجزائر وهي : فرنسة المسلمين . أي إنحالمهم عادات الفرنسيين وأخلاقهم . والطريقة السياسية التي سلكت حتى الآن لفرنسة هؤلاء المسلمين أو الاسبلاء عليهم بالفتح المعنوي تشبه مناهج الأمم — كان الأولى في معاملة أولئك الحجر الجلود اذ كانوا يقتصبون أرضهم التي فيها صيدهم ثم يتحركونهم بموتون كما يشاؤون جوعا . هذه هي طريقتنا

(١) المنار : لعل المؤلف اعتمد في هذه الأرقام على احصاء قديم أو أراد بهذا العدد أهل الولايات التي يتولى ادارتها ولاية من الانكاز دون البلاد المستقلة في ادارتها الداخلية ومجموع — كان جميع الهند تزيد على ٣٠٠ مليون والمسلمون منهم يبلغون زهاء ٩٠ مليون على ما سمعت من بعض أفاضلهم

(٢) أم الوطن الفرنسي باريس

الادارية في الاكساح على وجه التقريب. ولقد أجاد في وصفها موسيو فبزون اذ قال:
« لما رأت الدولة أن الولاة يصادرون قسما من أرض اقبائل عقب
كل ثورة حسبت أن العدة تمكنها من منع احامن تلك الاراضي للمستعمرين بعد
صد أربابها الوطنيين عنها .

« وكما انتشر الغنصر الاوربي كان الوطنيون يطردون عن تراث آباؤهم بحيث
أعصى الكثير من القبائل بعيدا عن الناحية التي كانت وطأ له

« وأما نتائج مثل هذه السياسة التي استمرت أكثر من ثلاثين سنة فلا يمكن ان
تكون مبهمة : وهي ان العربي الذي رأى نفسه في رجوع مستمر لم يبق له شيء
من الثقة بأن يجني ثمرة عمله ولم يعد يفكر في انتقن حرثه ولا يحمي أرضه . والذي
حرم أرض قبيله المزدرعة ومنع حق الانتفاع بموارد الماء لم يعد يستطيع العبور على
الجل وقلة القوات وموتان الماشية وتقراضها . وكل هذه الآلام والمصائب ما كانت
الا انذكي الضغن في قاب الوطني على المستعمر وتزيد في انفراج مسافة الخلف بينهما .

« وأما قرار مجلس الشيوخ الذي صدر عام سنة ١٨٦٣ وأعلن حق تملك الاراضي
القبائل التي كانت متصرفه فيها فلم تكن فيه نهاية لطريقة دفع القبائل وصدّها عن
أراضيها ولكنه غير اسمها وهيئتها اذ حارت تسبى اليوم باسم [الاستيلاء لاجل
المنافع العمومية^(١)] وتنازل هذه الطريقة بخصميتين : اعطاء الأرض الى المستعمر بعد
سلبها من الوطني وتكوين مناطق أوردية محمية بزاح عنها الوطني وان كان من
المالكين ويقضى عليه بعد انتزاع ملكه بالقر. نعم ان مالك الأرض الاول
يعرض عن أرضه بيدل تقدي عينه الحاكم وهو يتراوح بين ٥٠ - ٦٠ فرنكا لكل
هكتار أي انه بيدل بثلاثين أو أربعين هكتاراً من الأرض التي كانت تؤتبه كل
موارد العيش الرغد مدة حياته مقدارا من المال (١٥٠٠ - ٢٠٠٠) فرنك
لا يكاد يتوهم بأورده تمام واحد أو عاين .

وكان لا تتمار الرسمي أغرب أشكال تنفيذ السلطة الحكومية لقدرة على كل

(١) الاستيلاء في اصطلاح القانون الفرنسي : انتزاع الملك من صاحبه بعد
تقدير هذه بمرقة لجنة مخصوصة ويسمى في مصر « زرع الملكية »

شيء في الجزائر. أما لو تقرأ تاريخه في الكتاب الذي اقتبست منه الشاهد المتقدم أذن لرأيت نتائج قطاع تلك لأراضي مجاز كل فئة من الساقطين الذين لا توازي قابليتهم لحرق الأرض لا كما أنهم تعلموا أن السانسكريتي، ولرأيت نتائج انشاء تلك الضياع الرسمية التي صارت اليوم في حوضها ...

هذه التجربة المؤلمة وما استلزمته من النفقات الباهظة لم تكن كافية لمداية هائلنا لأن أحدهم قد طالب منذ بضع سنين بخمسين مليوناً لينزع بها من العرب أملاً كما ينبغي فيها ضياع مكان الضياع التي أدلت وأشقها الطراب ولكن دار الندوة - ولحسن الحظ - ردت اقتراحها لأنه ولا ريب يدعو المسلمين إلى الثورة ويحفز هوة جديدة تنودي فيها ملايين أم الوطن^(١)

اللون في عرض مثل هذه الاقتراح والبحث فيه - حتى أوشك أن يستجاب له - لا يلا على أن رأي الاستعماري الأفرنسي لا يزال في الدرجة السفلى من التثقيف .

ولا عجب إذا كفتنا الجزائر المبالغ الجسام بفضل أمثال هذه التجارب لأن ما أنفقناه عليها يقدر بأربعة مايارات عدا جبايتها نفسها . فهل ترانا أمنا البلاد على الأقل بهذا المقدار من الأموال المبذولة ؟ إذا صدقنا بذلك فلا ينبغي أن نقس أن علينا أن نقوم بنقطة جيش عظيم نحفظ فيها السلام حفظاً ما .

منذ فتح الجزائر تناوب سياستنا الاستعمارية مبدآن كان يرجح الواحد منها على الآخر تبعاً لحرارة الرأي العام أما إحداهما فهو انتزاع ملكية العرب ودفعهم إلى الصحراء . وأما الآخر فحملهم فرنسيًا بحماهم على أوضاعنا .

غير أن العرب لم يندفعوا بما أقاموا من الحجة البالغة وهي أن الصحراء لم تعد فيها مماشٍ لأحد ، وقبل أن يرضوا بالوت جوعاً جعل الملايين منهم يمارضون بالمقاومة . فلا هم قبلوا التمدن ولا هم رضوا بالاندفاع لأنه لم يوجد حتى الآن شعب

(١) المنار : المراد ملايين دراهم (فرنكات) أبناء أم الوطن باريس

يمكن من تغيير وضعه المعادي من أجل اتبعه وضع أمة أخرى فكنا الطريقين
مقوتتان ولا انتقال من إحداها إلى الأخرى لا يرجى منه إصلاح لها . وبناء على
هذا فستظل سلسلة هذه التجارب المدمرة تزداد حلقة بعد حلقة إلى أن يأتي يوم
يبتدي فيه حكما فيترفون أن أبسط حل لهذه المشكلة وأقل مؤنة وأوفره
حكمة . هو أن يتروا للبلاد المفتوحة أوضاعها وهاداتها وشكل حياتها وعقائدها
كما تفعل الأمم المستعمرة كلها خصوصاً الانكليز والفرنك .

أما هذا الحل فقد يكون الآن ضرباً من المحال لأن الرأي العام ضد له بدليل
ما ترى من سلوك أهل الحل واتخذ فينا وما نجد من لأفكار المنبثة في الجرائد
والمؤلفات .

ولما كنا نحن أهل الغرب قد أطلقنا من قيود العقائد الدينية ^(١) فانا نظن
الامر كذلك في أرجاء العالم كافة . وقبل من المؤلفين الاوربيين الذين أدركوا
أن أمر الدين في الشرق فوق كل الامور . فان الاوضاع المدنية والسياسية والحياة
الاجتماعية والقروية هي عند اتباع محمد كما هي لدى اتباع صاوا وبوده مرجعها
إلى الشريعة الدينية . والا كل والشرب والنوم والحارث كلها أفعال عبادة عند
أهل الشرق .

ولقد أدرك الانكليز ذلك حتى أنهم رغم تصليبهم في مذهبهم البروتستانتي
ايرمبون في الهند معابد الوثنيين ويجرون على كبتها الوظائف الواسعة على حين
يضمنون على رسل دينهم بأدنى المساعدة . وانك مهما تحررت لانتشر برجل واحد
تحت سماء انكلترة يؤيد القول بأن دمار مستعمرة أولى من تعطيل مبدأ .
واتقد كان ينبغي أن يكون أساس سياستنا حماية الدين الاسلامي والاستظهار

(١) المزار : المراد بقيود العقائد ما كانت الكنيسة تقيد به حرية العلم والارادة
والعمل من قيود الحظر والتحرير التي تعوقها عن السير في سبيل الرقي وهذه القيود
لا وجود لها في الاسلام ولكن الذين اتبعوا من من قبلهم من متفهمتنا اخترعوا له
قيودا مثابا ونحن نعلم الصواب في كسرهما والاطلاق منها مع الحذر من الغلو الذي جنى
على النعمانيين بترك بعضهم للعقائد نفسها لا القيود التي أضيفت اليها فقط .

بذوات النفوذ من جمياته الدينية وتأييد سلطة الفقهاء عوضاً عن مناجزتها واضافها.
ان أول «مقيم» افرنسي في تونس كان من نوادر المحاكم المضطلمين بشؤون
الشرق فقد دل على مبلغه من الحصافة في السياسة اذ طلب الى باي تونس اذ ذاك
أن يصدر منشوراً دينياً يثبت للمؤمنين مشروعية الاحكام التي كان يريد وضعها
لكن ما كان أمراً غريباً. أولي الامر منا الى عزله.

احترام شعائر الدين عند العرب هو باحترام أوضاعهم لان الاوضاع إنما هي
متفرعة عن العقائد الدينية كما بينت آنفاً — بيد ان «موسبولور وابوليو» يرد
هذه السياسة وينتها بسياسة «التعفف» ويقول «ان الاحترام التام لسنن ما يسمى
بالقومية العربية وأخلاقيها وهادانها يقضي بترك جيشنا ومستعمرينا لأرض أفريقية»
لما ذا يا ترى؟ قد ذهل المؤلف عن بيان السبب وأنه ليسر عليه. فيما أظن — ان يجد
لرأيه طلالاً من سبب معقول. ان السياسة التي أقرها هنا هي عين السياسة التي
يجري عليها الانكاز مع المسلمين في الهند دون ان يكون لهم (أي الانكليز)
أقل ميل الى ترك ما حكمهم ذلك العظيم

وأما الوسائل التي بشير بها «موسبولور وابوليو» فهي موافقة لآرائنا
في المساواة العامة ومؤداها «مزج العنصر الوطني بالعنصر الاوربي»
ونريف هذا المزج حالة لجماعة تجري فيها على شعبين مختلفين في الاصل
أحكام اقتصادية واجتماعية واحدة وقوانين عامة واحدة مع خضوعهما من حيث
الانتاج لمؤثر واحد

هذه الصورة تبدو باهرة وهي مرسومة على الورق. وانها لأمنية المساواة التي
يتعناها أهل النظر منا من أبناء سنة ٩٣ والوقت الحاضر. ولكن يسخر منها أدنى
الاستغناء من في حكومة الهند الملكية. ولا عجب فقد يمكن أن يكون الرجل هالماً
مشهوراً ولا يكون له إلام بالهاوية التي تفصل الشرقي عن الغربي في الافكار
والوجدان.

على ان نجد المؤلف يتنبه لبعض العقبات في سياسته الزجيجة ولكنه يتسورها
بسهولة «فهو يوقن من غير دلائل» ان البدو لا يختلفون عن الاوربيين الا في أمر

واحد « الا وهو الدين ، فما أعظم هذا الخطأ ! وقد يكون الاقرب الى الحقيقة ان يقال ان بين غيلوي من عصر برينوس وبين لاريزي من أبناء اليوم من الفرق العظمى مثل ما بين أوروبي متمدن ومن بربري من أبناء الزمن الحاضر . ويرغم (موسيولور وابوايو) انه لا كان البربر والاوروبيون من أصل واحد بقي العرب وحدهم موضوعا للفرسة فهم الذين ينبغي أن يفرنسوا ويظهر له ان الامر سهل جدا « ينبغي - حسب ايضاحه - ان تغير مناهج القبيلة تغيرا تاما وكذلك طريقة الملك وتعدد الزوجات فاذا تم ذلك لم يبق الا تعاريف بظفر ٢ مرور الزمن »

هذه التذليلات العنيفة التي قد تسر الخلق من الانسراكس براها المؤلف من السهولة بحيث لم يرق في بيان الوسيلة لها فائدة . عبراني أظهر ان كل من الف النظار في طيبة العرب المعنوية يجد أن ما في أحداث هذه التغيرات من الصعوبة لا يقل عما يوجد منها في جعلك واحدا من أبناء أوسترالية أسنذا في كلية فرنسة . (موسيولور وابوايو) ليس بذئ شفقة على العرب الذين ينظر اليهم نظرة الى فئة من المهج ويحسب ان مجتهدهم سيكون على الصورة القديمة لكل شعب بدوي فهو يظهر ان كل العرب من قبل الرعاة وان البربر من أهل الحضرة ومن يقرأ ما كتبه ابن خلدون في القرن الرابع عشر يعلم أن قصة بربر الجزائر الى بدو وحضر ليست بينت الامس . وأما التمييز بين البربر والعرب الذي جنح له فريق من المؤلفين من حيث القابلية للتمدن فانه كان مبني على ملاحظات جد سطحية لا استطاع اليوم تأييدها ، ولما كان شكل الوجود متعلقا بالبيئة كانت الحياة الاجتماعية تتوهمها بدوية وحضرية تابعة لطبيعة الارض لا لطبيعة السلالة . ففي السهول الرملية يكون كل من العرب والبربر من الرحل كما أن كلا منهم يكون مقبلا في الجهات النحسبة وفي كل قطر يسكنه العرب كالجزار ومصر وسورية والجزيرة تحدد منهم البدوي والمتحضر ، غير اني لا يظهر لي أي من العرب المتحضرة والبربر المتحضرة يفوق الآخر من حيث الكمال الذاتي . واذا لم يكن بد من الميل الى إحدى الطائفتين فالاولى أن يكون الى العرب أصعب تلك الميعة العديدة الباذخة . لان البربر ما كانت لهم الامنية شقلا فاقصة

وأكثر ما يلح به (موسيو نوابو) من الإصلاح منع تعدد الزوجات ولكنه يذهل دائما عن أن يبين لنا الوسيلة العملية الى ذلك ، فهو يقبض في بيان فوائد وحدة الزوج ويظهر لمعاصريه ان البيت هو في الاصل ملك المرأة الفرد وبدونها تفقد العائلة روحها ويفقد البيت أداة سعادته، ويقول ان التعدد من أعظم الاسباب في ركود المجتمع العربي

بيد أني لأريد ان أدخل جوف المسألة ولا أن أعترض بأنه لما كان تعدد الزوجات مذهبا للشرقيين كافة كان لابد لهذه العادة من أسباب قوية . كما أني لا أتكلف توجيه النظر الى أن التعدد الشرعي عند المشاركة هو خير من التعدد النفاقي عند الاوربيين وما يتبعه من المواليد الحرام . فن في كتابي (تاريخ الحضارة العربية) شرحا كافيا لهذه المسائل وغيرها والتأطر فيه يجد ان دور « الحريم » في عهد الدولة العربية أنتج من (has - bleus) والنساء العاملات

قدرا ما أنتجت مدارس إناثا من ذلك . ولقد اتضح اليوم ان تعدد الزوجات ما كان قط سببا في ركود المسلمين ، وهل من حاجة بعد الى التذكير بأن العرب وحدهم هم الذين أظهروا لنا العلم اليوناني — اللاتيني ، وان مدارس أوروبا الجامعة — ومنها جامعة باريس — عاشت ستمائة عام بفضل ما ترجم من كتبهم وبنهجها متاهجهم ؟ ثم ان المدينة العربية كانت من أبهر المدنيات التي عرفها التاريخ . نعم انها قضت كما قضى كثير غيرها ولكن من القناعة بالادلة السطحية أن نمرؤ الى تعدد الزوجات ما هو نتيجة لغيره من الملل المهمة

على أنه لم يتضح لنا السبب في كراهية الاستاذ الفاضل لتعدد الزوجات وهو ينشأ ان التعدد محصور في البيوتات الموصرة وانه قد قل انتشاره . فاذا صار التعدد الى غاية من الندرة وقلة التأثير فما باله يعني ابطاله ؟ وكيف يمكن إقامة الدليل على ان هذه العادة « من أعظم الاسباب في الركود الذي يتصف به المجتمع العربي »^(١)

(١) المنار : ليتأمل هذا البحث الذين يفتنون منا أصحاب الادواء السياسية فينا فهذا العالم الفيلسوف يقرر ما يعتمد عن بحث وعلم واولئك السياسيون يفتنون فينا ما يحبون ان يحملونا عليه لأجلهم لا لأجلنا

تقرير لجنة مشيخة الأزهر الشريف^(١)

المؤلفة لفحص مشروع تعميم التعليم الأولي

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب الفضيلة مولانا الاستاذ الأكبر

شيخ الجامع الأزهر

يا صاحب الفضيلة بما لك من الحق الشرعي والرباسة الكبرى الدينية في الديار المصرية. أصدرت أمرك الينا بتعيين لجنة من افحص مشروع تعميم التعليم الأولي مع تقريره الذي أصدرته لجنة وزارة المعارف العمومية المؤلفة بالامر الوزاري في ٣٠ مايو سنة ١٩١٧ والذي فرغت من وضعه في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩١٨ طالبة ان ينفذ العمل به من أول ابريل سنة ١٩٢٠ ريثما تأخذ الحكومة العدة لتنفيذه

وهنا نحن أولا، نتشرف برفع تقريرنا هذا الى فضيلتكم شاملا لما عن لنا في

الموضوع والله الهادي الى سواء السبيل.

(١) اللجنة ترحب بمشروع تعميم التعليم الأولي من حيث هو تعميم تعليم طبقات الامة بأسرها وتعتبره بدء خير جديد للامة المصرية في سائر شؤونها ومصالحها الدينية والدنيوية قال الله تعالى (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون)

(٢) خلاصة المشروع من الوجهة التي نهما هو ان يعمل كل مجلس مديرية في المديرية وكل صائفة مماثلة له في المحافظات على ايجاد مدارس أولية في كل

نشرنا هذا التقرير انجزنا لما وعدنا به في الجزء الماضي. وقد قال لنا احد أعضاء لجنة المشروع: تذكروا ان المشروع وضع في غير هذا الوقت واننا نسلم باكثر الانتقاد الذي ورد عليه الخ .
صالح رضا

مدينة وقرية تهم كل سنة عددا من البنين والبنات الذين تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة بنسبة واحد في المائتين من مجموع السكان وذلك بأن تأخذ $\frac{1}{10}$ من البنين و $\frac{1}{20}$ من البنات حتى تكون نتيجة هذه المدارس بعد عشرين سنة تعليم ٨٠٪ من مجموع البنين و ٥٠٪ في المائة من مجموع البنات بالفطر المصري وذلك يعادل ٩٠ في المائة من مجموع السكان يتأثرون في تلك المدارس دراسة مناسبة وفق منهج خاص ترضه وزارة المعارف العمومية أو تقره يشمل على الأقل تعليم الديانة والقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي يعينها وزير المعارف العمومية (فقره ٤٥ و ٤٧ ومادة ١ و ٢)^(١)

(١) نص الفقرة ٤٥ [الفرض العاجل من القانون] يرمي مشروع القانون الذي وضعناه الى أن ينشأ في كل مدينة وقرية في مدة لا تتجاوز عشرين سنة مدارس أولية حسنة البناء جيدة الملاءم يبلغ مجموع تلاميذها ٨٠ في المائة من أبناء الامة ومجموع تلميذاتها ٥٥ في المائة من بناتها من تتراوح أعمارهم وأعمارهن بين السادسة والحادية عشرة . واننا نرى أن هاتين النسبتين هما الحد الحقيقي الذي يجب التمويل عليه في إعداد ما يلزم من الامكنة إذا راعينا أن عددا من الاطفال سينصرف عن التعليم وأن آخرين سيأخذون بالمدارس الابتدائية وغيرها وراعينا العادة التي لا تزال مسيطرة على قسم كبير من الامة وهي قلة الرغبة في تعليم البنات وتحرير المرأة من قيود الجهل وأغلال الامة

والفقرة ٤٧ [نسبة تلاميذ المدارس الأولية بالبلاد الغربية] وإذا قدرنا نسبة التلاميذ المصريين الذين يجب تعليمهم بالمدارس الأولية من تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة بمائتين في المائة من مجموعهم ونسبة التلميذات اللاتي من هذه الاعمار بمئتين في المائة من مجموعهن فان مجموع ذلك يعادل ٩٠ في المائة من مجموع سكان القطر . نبي أن لموع هذه الغاية يرفع درجة التعليم في مصر الى درجة ايطالية واسبانية وبلغارية وفلندية وبلاد اليونان =

« وعن المادة الأولى [تعريفات] «المباركات الآتية بقصد» في هذا القانون على

(أ) المدرسة الأولية معهد تأسس فيه دراسة مناسبة لأبناء المصريين بين السادسة والحادية عشرة من عمرهم . ويكون التعليم فيها باللغة العربية فقط وفق منهج خاص تضعه وزارة المعارف العمومية أو تقرر يشمل على الأقل تعليم الديانة وقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي تعينها وزارة المعارف العمومية

(ب) «السلطات، المعاداة لمجالس المديرية» هي السلطات التي يخولها هذا القانون أو أي قانون ياتيه أن تتولى في المحافظات ما تتولاه مجالس المديرية من شئون التعليم الأولي في المديرية

(ج) «المدارس الأولية الأهلية» هي المدارس الأولية التي لا تدبرها مصالح الحكومة ولا مجالس المديرية أو السلطات المعاداة لها

(د) «المدارس الأولية الأهلية المعترف بها» هي المدارس الأولية الأهلية التي ترى وزارة المعارف العمومية أنها قد أدركت الغرض المتصدد من هذا القانون من حيث أمكنتها ومعداتها وأقائمتون بالتعليم فيها وإدارتها العمومية

(هـ) «السلطة البلدية» كل مجلس بلدي أو مختلط أو محلي أو قروي أو أي سلطة منتخبة من هذا القبيل تخول حتى إدارة الشئون المحلية بأحدى المدن أو القرى

(و) «السنة» هي السنة المالية المتفق عليها في الحكومة المصرية

ونص المادة الثانية [تسمية المدارس الأولية] يجب على كل مجلس مديريةية (في المديرية) وكل سلطة أو سلطات تعادله (في المحافظات) أن يوجد كل سنة من المدارس الأولية المناسبة ما يكفي لتصف في السنة (أي لواء في كل مائتين) على الأقل من مجموع السكان الذين في دائرته إعتبار كل مدينة أو قرية واحدة قوة بشرية لها . ولما كان من المدارس سنة عادية كتابا

ويتم في هذا النوع من التعليم أي مدينة أو قرية من أن تصبح بها من المدارس الأولية الخاصة ما يكفي مشيرة في المائة من عدد سكانها . ومع ذلك يجوز لمجالس المديرية والسلطات المعاداة لها أن تستمر في إيجاد معاهد جديدة

تأثير المشروع من الوجهة الدينية

ان تعليم القرآن للأطفال والعمل على حفظهم له في هذه السن (من سن ست سنوات إلى إحدى عشرة سنة) أمر جرت عليه الشعوب الإسلامية منذ التاريخ الإسلامي لاسيما شعوب المربية وخاصة منها القطن المصري حتى قال ابن خلدون في المصل ٣٢ الذي كتبه في هذا الموضوع «اعلم ان تعليم الولدان للقرآن صار شعارا من شعار الذين أخذ به أهل الملة ودرجوا عليه في جميع أمصارهم لما يسبق فيه إلى التلويح من رسوخ الايمان وعتائده من آيات القرآن وبعض متون

للتعليم بعد بلوغ هذا الحد في الحيات التي تتطلب أحوالها ذلك

وجميع المدارس الأولية التي تديرها مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها في وقت صدور هذا القانون وكذلك المدارس الأهلية التي يعرف بها فيما بعد يمكن اعتبارها وافية بما تتطلبه هذه المادة من انشاء المدارس وافتتاحها اذا أقرتها وزارة المعارف العمومية. ولكن لا يجوز اعتبارها كذلك الا عن السنين الأخيرة من السنين المقررة لانفاذ هذا القانون

وتقرر وزارة المعارف العمومية عدد مانسعه كل مدرسة أولية من التلاميذ ولا يجتزم على مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة في جهة ما أو توسع في بنائها الا اذا كان عدد التلاميذ الذين يراد إيجاد مجال لهم على النسبة الموضحة في الفقرة الأولى من هذه المادة قد بلغ ١٥٠ تلميذا في المدن التي يزيد عدد سكانها على ٨٠٠٠ نفس أو ٧٥ تلميذا في البلدان التي يتراوح عدد سكانها بين ٤٠٠٠ و ٨٠٠٠ نفس. أو ٤٠ تلميذا في البلدان والقرى التي يقل عدد سكانها عن ٤٠٠٠ نفس

وكذلك لا يجتزم على مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة أولية في جهة ما أو توسع في بنائها مادام مدارسها الأولية الجامعة للشروط المطلوبة من المجال ما يزيد كثيرا على مبلغ اقبال الاهالي في تلك الجهة على التعليم ويكون البتة في ذلك لوزارة المعارف العمومية

الحديث وصار القرآن أصل التعليم الذي ينبغي عليه ما يحصل بهد من الملكات «
ومعلوم ان الولدان هم أبناء هذه السن التي يقضي المشروع بالاستيلاء عليهم فيها
ويكون القضاء على حفظ القرآن فيها. ولا ندرى كيف غاب ذلك عن لجنة الوزارة
وهي بنفسها تقول في تقريرها المرفق بالمشروع (فقرة ٥٩) عن المستر ديكى
في كتابه الديمقراطية والحرية ج ٢ ص ٦٢ «القاعدة الوحيدة التي يعول عليها ان
يجعل الشارعون نصب أعينهم رغبات الامة ويوطأ كيفما تنوعت أشكالها وأن
يسموا الى تحقيقها ما استطاعوا الى ذلك سبيلا» (١)

بل رى أحد الاعضاء بهذا العنوان كما جاء في التقرير [فقرة ٨٣] (٢) الى
أهد من ذلك حيث ائت أنظارا للجنة قائلا: ان الاعفاء من الخدمة العسكرية لحفظ
القرآن القاضي به قانون القرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ عقبه في سبيل التعليم الأولي. ونحن

(١) نص هذه الفقرة ٥٩ [الصعوبات الدينية] لاتكاد توجد مملكة من الممالك
الا كان نمو التعليم الأولي فيها مصحوبا بعقبات ناشئة من صعوبة التوفيق بين
الآراء المتضاربة فيها بشأن التعليم الديني. ولقد كانت هذه المسألة دائما منبج جدال
طويل ودرما جاز القول بأنها لم توفق مملكة من الممالك الى حلها حلا مرضيا من جميع
لوجوه. ثم عبارة المستر ديكى المذكور أعلاه

(٢) نص الفقرة ٨٣ [تأثير قانون القرعة] لفت أحد الاعضاء المسلمين نظر
اللجنة الى المراقيل التي يضمها قانون القرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ في سبيل وضع
نظام واق للتعليم الأولي لان الفقرة السادسة والعشرين منه تعفى من الخدمة
المسكرية حفظة القرآن الكريم اذا لم تكن لهم مهنة أخرى. ولما كان المصريون
يفترون أشد الغور من الخدمة العسكرية كان معنم الاهلين شديدي الرغبة في
العمل على اعفاء أبنائهم منها وكانت لوسيلة الوحيدة لذلك عند الفقراء منهم أن
يعدوا أبناءهم ليكونوا حفظة وأن يهشوم الى الكتابات الاهلية لقضاء جميع أوقاتهم
في حفظ القرآن بدلا من ارسالهم الى المكاتب المنظمة حيث يتعلمون تعلميا وافيا
مع تلقى المقدار الكافي من التعليم الديني. أما ما يشترطه هذا القانون من عدم =

مع دعتنا من هذا الحكم بعد المسافة ما بين سن القرعة وسن المشروع فموجب من موافقة اللجنة باجماع عليه حتى قالت بالفقرة ٢٨٧ أن نجاح هذا المشروع أو أي مشروع آخر يرمي الى ترقية التعليم الاول يتوقف على ازالة هذا العائق الذي يصرف الناس من الاهتمام بالتعليم الاول « (١)

(٤) من حيث ان المشروع يقضي باستئصال وزارة المعارف تدريجيا مع الهيئات الادارية التي تشاركها على ٨٠ في المائة على الاقل من أبناء المسلمين من سن ست سنوات الى احدى عشرة سنة فهو يقضي على المعاهد الدينية من أساسها لأن ينبوع المعاهد هو تلك المكاتب الاهلية التي تقوم بتعليم القرآن الكريم

= الاشتغال بمهنة أخرى فلا فائدة منه لأن المقترعين لا يلتفت اليهم بعد اعفائهم ولا تعرف الحكومة شيئا مما يزدادونه من الاعمال . وقد قيل لنا ان الاحداث الذين يذهبون الى هذه المكاتب لا شيء سوى حفظ القرآن وتضيق أوقاتهم بها الى السادسة عشرة أو السابعة عشرة يربو عددهم كثيرا على من ينتظر أن يشتغلوا بشيء من الاعمال الدينية أو يلمحوا بأحد معاهدها . على أن الازهر الشريف ومدرسة القضاء الشرعي لا يشترطان على راغبى الحاق بهما أن يحفظوا من القرآن أكثر من نصفه . وقد بلغنا أن حكومة تركية وهي حكومة اسلامية لا تنفى أحدا من الخدمة العسكرية لحفظ القرآن

(١) عنوان الفقرة ٨٧ [ازالة هذا العائق] وتتمتها « الوافي بالغرض . وذلك يتم بأحد أمرين . إما بالسير على النهج المرسوم في مشروع القانون الذي ارتضاه صاحب الفضيلة مفتي الديار المصرية في سنة ١٩٠٥ وإما باتباع طريقة أخرى تقرها هيئة رجال الدين الاسلامي . ونود لو وضعت الآن قاعدة عامة تقضي بعدم اعفاء أحد بعد مضي زمن طويل من الآن (أي بعد سنة ١٩٣٠ مثلا) من الخدمة العسكرية لسبب من الاسباب (سواء أكان دينيا أم صناعيا أم تلاميذيا أم غير ذلك) إلا اذا كان طالب الاعفاء قد أتم المقرر الدراسي للمدارس الاولى أو الابتدائية فإن ذلك يساعد نشر التعليم الاول مساعدة عظيمة »

وحفظه ولا يمكن لقانون الازهر والمعاهد الدينية أن يتخطى عن شرط حفظ القرآن لانه شرط ضرورى لمن ينتسب للمعاهد الدينية ويلقى علوم الدين التي تستمد كلها من القرآن كاية في ذلك المشروع أيضا على جميع الوظائف الشرعية التي يشترط في مبدئها حفظ القرآن الكريم وما جاء في [الفقرة ٩٠] ^(١) من تقرير لجنة الوزارة ان من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية فليذهب منهم من الوقت بعد اتمام مقر المدارس الاولى (أي بعد السنة الخامسة عشرة ان فرض نجاحه فيها) للوصول الى قرضهم هذا بالتمتع في مدارس اعدادية يشرف عليها رجال الدين وغيرهم كلف في الاجابة ولا يزال له ذلك العدة التي يضعها المشروع في سبيل المعاهد الدينية لاجوه

(١) المدارس لاعدادية التي تحيل عليها لجنة الوزارة من شيء لا في عالم الوجود ولا في عالم المشروعات فضلا عن كون تعديدها في جميع المدن زاهري حتى تقوم بحاجة البلاد من تخرج التدرس في تلك المعاهد الدينية ومن وجود الحماظ بها أمر لا يكاد يكون ممكنا ولا يبلغ درجة انتشار المكاتب الأهلية الحالية التي تقوم بذلك لأن

(ب) اذا فرض ان التلميذ الذي يريد الانتظام في تلك المعاهد الدينية لم يساعده الحظ ورسب في بعض امتحاناته السنوية بتلك المدارس الاولى ثم التحق بالمدارس الاعدادية المذكورة ليمكن من الالتحاق بالمعاهد الدينية فكيف يكون قد بلغ من السن عند الخروج منها وهل يسمح له ان يظل دائما من التمكن من تكميم لدراستين بالمدارس الاولى والمدارس لاعدادية قبل فوات السن المحدودة

(١) ونص الفقرة ٩٠ [المدارس الاعدادية] أما من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية أو في أن يكونوا من حملة القرآن الكريم فليذهب منهم من الوقت بعد اتمام مقر المدارس الاولى للوصول الى قرضهم هذا بالتمتع في مدارس اعدادية يشرف عليها رجال الدين ويرى أن تمنح الحسنة ما يكون جامعا لربط الإدارة من هذه المدارس بإدارة مالية

للدخول في المعاهد الدينية أو يحال بينه وبينها ، ثم اذا صح انه تمكن من الدخول في المعاهد في آخر سنة يسوغ القانون الدخول فيها لطلب والمعاهد الدينية أقل مدة التعليم فيها خمس عشرة سنة فلا يقضي الطالب من دور التعليم الا وهو في طريق الكهولة وهذا مالا يرضاه رجال الاصلاح

(ج) باعتبار ان آخر سنة للتعليم في هذه المدارس الاولى هي السنة الحادية عشرة من عمره اذا فرض نجاحه فيها وانه يحتاج الى مدة أخرى بقضيتها في حفظ القرآن ايتمكن من الانتظام في المعاهد الدينية يكون المشروع قد حاف حينا ظاهرا على قانون المعاهد في تضيق دائرة من ينسبون اليه بعد ان كانت من من عشر سنوات الى سبع عشرة سنة [مادة ٦١] من قانون الأزهر وحال بين الآباء وبين اعدادهم أبناءهم لتعلم في باكورة شبابهم بالمعاهد الدينية وقد دل البيان الرسمي بدفاتر الانتساب بانقسم الاول من المعاهد الدينية على ان الذين ينسبون بالسنة الاولى يوجد بينهم عدد كبير من أبناء الاحدى عشرة سنة والاثنتى عشرة سنة

(د) ان وجود الحرية التامة التي يتمتع بها الآباء الآن في تعليم أبنائهم القرآن الكريم في هذه السن (من ستة الى احدى عشرة) هو الوسيلة الوحيدة في التنبه للانتظام بالمعاهد الدينية وبعبارة أخرى حياة المعاهد الدينية والوسيلة في صيانة حفظ القرآن بين الامة لان الحفظ بعد هذه السن يكاد يكون مستحيلا والمثل الشهير في ذلك عند الشعب (الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر)

(هـ) ان وجود حملة القرآن الكريم مستظهيرين له أمر ضروري اقتضته الشريعة القراء على سبيل فرض الكفاية في كل أمة لاسما في مصر (التي تعتبر لمركزها الديني ووجود الأزهر فيها كعبة لسائر الشعوب الاسلامية) ليقوموا بفريضة كيفية الاداء والتجويد للقرآن واتقان رواياته وأحكامه ومعرفة رسمه وليحفظوه على الامة وينقلوه بطريق التواتر من جيل الى جيل

فضلا عن ان من خصائص أولئك المقاط أيضا ماجرت به العادة في مستديبات المسلمين ومجتمعاتهم العامة والخاصة من تلاوة آيات الكتاب الحكيم عند اقضاء الظروف والمعادات القومية ليعظوا النفوس ويذكروا الامة بكتابها المقدس الكريم

وما فيه من هدى وارشاد وحث على مكارم الاخلاق ولا يتأتى بلامة المصرية القيام بفريضة المذكورة والحفظة على تلك العادة القومية الاسلامية ما لم تبق الوسيلة التي تمكن الابناء من حفظ القرآن في اول تعليمهم وعهد مرونتهم

(٦) توجد بالقطر المصري أوقاف جمة مرصودة على تعليم القرآن الكريم للاطفال بطريق الحفظ له غيا (وتفتيش الوادي مشهور) وتقضي أوامر الشريعة الغراء باحترام شروط الواقفين حتى قال العلماء شرط الوقف كنص الشارع ، فلا بد من تنفيذ هذه الاوقاف على الوجه المنصوص بها ولا يجوز بحال أن يصرف ريع تلك الاوقاف في غير هذا النوع من التسليم والمشروع بإسديله على ٨٠ في المائة من البنين يقضي بتحويل تلك الأوقاف وصرفها في غير ما رصدت له وبعبارة أخرى يقضي بتعطيل أوامر الشريعة الغراء في تنفيذ هذه الاوقاف في سبيلها ، بل يصرف الناس عن مثل هذا العمل البار (الوقف على التعليم) الذي قام بههضة كبرى في سبيل التعليم لاولي بمصر وقد اعترفت لجنة الوزارة في [الفقرة ٢٥] (١) أن أقوى

(١) عنوان الفقرة ٢٥ « الحكومة وتعليم الأطفال » ونصها — : من الأقوال الماثورة عن نابليون : « إن التعليم يجب أن يكون أول أغراض الحكومة ». ولقد أصبح معظم الحكومات المتقدمة في الوقت الحاضر تعتبر تعليم الأطفال من أعظم واجباته . وقد وصل تعليم طبقات الشعب في البلاد الأوربية إلى ما هو عليه الآن بفضل أربع حركات كبيرة وهي :

(أولا) (غيرة الطوائف الدينية على نشر مذهبها وتوطيد أركانها بتعليم الاحداث ،
(ثانيا) قيام مذهب الانسانيين (Humanitarianism) الذي يرمي الى وقاية
الاحداث من السوء ،

(ثالثا) قيام الديمقراطية لأنها خولت جما غفيرا من الشعب حق الاشتراك في أعمال الحكومة فاستدعى ذلك تعليم الاطفال لأن منهم ينبع كبار أعضاء مجالس النواب ،
اراما) الحركة الصناعية فانها أقنعت الامم بان انتشار التعليم بين جميع الطبقات ولو اقتصر على - يتناولوه التعليم الاولي - يزيد في مقدرة العمال .

وقد كان أقوى البواعث على تعليم الشعب بمصر في وقتنا هذا على النمط الحالي بواعث دنيوية تراكمت من الملام من البواعث الصناعية والسياسية والادبية والاجتماعية سيوجدها بواعث قوية جديدة يزيد عظم شأنها على مر الأيام ولا يمكن غرض الطرف عنها ولا التسوية فيما توحى به من الجهد والعمل .

البواحث على تعليم الشعب المصري الى وقتها هي البوعث الدينية واذا يحسن
بأنشروع المذكور ان يكون أساسه الذي يعتمد به هي تلك البواحث ليكون أنجح
له في ذلك لا ان يقاومها ويقضي عليها وترى اللجنة ان ايجاب حفظ القرآن الكريم
في تلك المدارس وجعله أساساً فيها (نظراً لشدة تعاق الشعب المصري بمبادئه الدينية)
هو أقرب وسيلة لترغيب الامة في تلك المدارس التي متناهي الحكومة في الترغيب
فيها الصعوبات الجمة (ينلى)

(١) خلاصة معاهدة الصلح

٥

الفصل الثاني عشر - في المواصلات

الموائى وطرق الملاحة وسكك الحديد -- يطالب من ألمانيا أن تمنح حرية
الاتقال والنقل للأشخاص والبضائع والدفن ومركبات سكك الحديد الخ التي تأتي
من بلاد الحلفاء والدول المشتركة معهم أو تذهب اليها مرة بأرض ألمانية وان تعاملها
كما لو كانت ألمانية صرفه والبضائع التي تمر بألمانية (فرنسية) تعفى من الرسوم
الجمركية . وتكون أجرة النقل معتدلة ولا تتوقف تسهيلات أو دفع رسوم ما على نوع
الرابية التي تخفق على الدفن سواء كان ذلك مباشرة أو بواسطة . ووضعت تدابير
تتمتع التمييزين دولة وأخرى بمراقبة البضائع الموقولة وكل تمييز ممنوع على الاطلاق
ويعجل في نقل البضائع الدولية وخصوصاً ما كان منها قابل التلف ويحافظ على
المناطق الحرة في الموائى الألمانية وتقدم التسهيلات اللازمة لمطالب التجارة بلا تمييز
في الجنسية . ولكن يسمح بفرض رسوم معينة قليلة في موائى نهر الااب الحرة .
وتحسب جميع الأنهر من مقر نهر قلناقا ويمتدى نهري مولدو وقلناقا تحت براغ ونهر لاودر
من منتقاء بنهر الاوبا ونهر النيمن تحت جروندنو والدانوب تحت الم -- هذه كلها
تحتسب أنهرأ دولية هي وروافدها الواقعة ضمن هذه المنطقة ، وتعامل أملاك جميع
الدول واعلامها مثل معاهدة رعاية البلاد الواقعة على ضفاف تلك الأنهر وأملاكها

وما لم يتحصها . وقد اتخذت تدابير مختلفة لتأمين التسيلات بدفع أحوز ممتلكات
والإلحة بأشراف جمعية الأمم واللجان الدولية . وهذه الاعمال تعقد في مستقبل قريب
لوضع شروطات لتبجح المعاهدات الحاضرة التي برادة وهاهنا فائدة الممول وقتيا .
ويطالب من ألمانية ان تسلم جرأاً من سفنها النهرية ورقاصاتها والمعدات الأخرى
بعد ثلاثة أشهر من اعلانها بذلك

أما من جهة الدانوب فإن اللجنة القديمة تعاد إليها السلطة التي كانت لها قبل الحرب
ولكن لا تعمل فيها إلا برلمانية المظلي وفرنسة وإيطالية ورومية . وأما المظلية
الطربية من اختصاص اللجنة فمن لها لجنة دولية لإدارة أمور الدانوب لاني كله الى
ان يتوصل الى تسوية المسائل تسوية نهائية . ونص على خفر قذال بين الدانوب ولرين
اذا قر الرأي على حفرها في مدة ٢٥ سنة . ووضعت مواد خاصة بنهري الرين
وارزل وفتي ١٨٦٨ نافذة المفعول اجحلا مع بعض تعديلات مهمة . ويكون مقر
اللجنة المركزية ستراسبرج وتعين فرنسا رئيسها . ولاتكانت هولندية من جملة الدول
الموقعة لهذه المعاهدة فان التعديلات المشار إليها تعرض عليها وتسلم ألمانية الى فرنسا بعد
ثلاثة أشهر جزوا من رقاصات موانئ الرين وصفنها أو اسما من أسهم شركات الإلحة
فيه وكذلك جزوا من الأبنية والرقاصات وما أشبه ذلك مما كان للألمان في ميناء
روتدام في ١ أغسطس سنة ١٩١٤ أو أسما من أسهم شركاتها فيه ، ويكون لفرنسة
الحق التام على حدود التي استخدمها الرين لفرنسة وما شاكل ذلك وعمل لأعمال اللازمة
لأستخدام مائه في إدارة حركة اللات . بشرط ان تدفع بالامم او بشرط موافقة اللجنة
ويكفل ألمانية بأن لا يفرق مائتها على ذمة الرين المينى المناوغة للحدود الفرنسية
وبأن تمنع فرنسا بعض الامتيازات على ضفته اليمنى لبناء بعض المباني الهندسية
مقال دفع تدريس وبحوزة سور رة مثل هذا في أعالي النهر . وإذا استقر رأي
البلد في خلال ٢٥ سنة على بين الرين والموز وجب على الحكومة
الألمانية ان تخمر . وقع منها في أرضها مينا للنصبينات التي تسمها الحكومة البلجيكية
وتوزع المينة على الحكومات المبنية المتخمة . ولا يجوز لألمانية ان تعا من اللجنة فيما
تدشأت و توسع دائرة اختصاصها بحيث تشمل نهر الموزل لا مغل بموافقة حكومة

التي تسمح والذين الاعلى بموافقة حكومة سويسرة والترع الجائبة التي يراد حفرها
تحت الملاحه . ويجب على الحكومة الالمانية ان تؤجر جمهورية التشيك والسوفيت
مدة ٩٩ سنة اما كن في مينائي همبرج وستن تكون مناطق حرة
سكك الحديد - نصت المواد الخاصة بسكك الحديد على ان البضائع التي
ترسل بين بلدان الحلفاء والمانية او بطريق المانية لها الحق في اعظم المراجعة . وبحسب
في بعض رسوم سكك الحديد فقات انه اذا وضم اتفاق جديد لسكك الحديد
بدلا من اتفاق برن المقود سنة ١٨٩٠ وجب على المانية ان تعمل به وقبل وضعه
تعمل باتفاق برن . وتشترك في تسيير قطارات لركاب والبضائع بين بلاد الحلفاء
بطريقها وبشروط موافقة وتسيير قطارات للمهاجرين أيضا . ونجوز مركبات سكك
الحديد بالآلات تمكنهم من الاندماج في قطارات البضائع التي للحلفاء من غير تغيير
انظام السبندات وبفعل الحلفاء مثالا . ونصت أيضا على تسليم أنظمة الخطوط في
الاراضي المحتلة وتسليم مقدار معتدل من المركبات لاستعمالها فيها . ويعهد الى الجانب
خاصة في تشغيل الخطوط التي تصل ما بين قسمين من بلاد واحدة وتجنأ في طريقها
بلاد أخرى أو الخطوط الفرعية التي تمر من بلاد الى أخرى وإذا لم تكن هناك
اتفاقات خاصة فلي المانية أن تسمح بمد مثل هذه الخطوط أو اصلاحها حسب
الاقضاء لتكون هناك خطوط منتظمة بين بلد من بلاد الحلفاء وآخر . هذا اذا طلب
ذلك منها في خلال ٢٥ سنة بموافقة جمعية الامم . والدول المتحالفة تدفع النفقات
توافق المانية بطلب حكومة سويسرة والحكومة الايطالية على خفض معاهدة ١٩٠٩
الخاصة بطريق نفق سان غوتر . ويوضع بدلا منها اتفاق وقفي تنفيذ المانية بموجبه تعليمات
تصدر باسم الحلفاء من حيث نقل الجنود والمهمات والذخيرة وما أشبه ذلك ونقل
المؤونة الى بعض الجهات واعادة وسائل النقل العادية وخطوط البوستة والتلغراف
توافق المانية على الانتظام في كل اتفاق عام يقد على أسود النقل وطرق الملاحه
والوانني وسكك الحديد الدولية بموافقة جمعية الامم في مدة خمس سنوات من
عقده . ويعهد في تسوية كل خلاف الى جمعية الامم . أما بعض المواد الخاصة
كالمواد التي تنص على المعاملة المتساوية في مسائل مرور البضائع وتقالها فهي عرضة

لجميع جمعية الأمم لما في خلال خمس سنوات . وإذا لم تنجح فأنما تنفذ على كل دولة من الدول المتحددة التي تسمح بمعاملة متبادلة

قال بيل . فكون قتل كمال حرية ومفتوحة أمام البوارج والبواخر التي لجميع الأمم إذا كانت في حالة سلم مع ألمانيا وتعامل رعايا جميع البلدان وبضائعها وسفنها بالادارة من حيث استخدام القنال ولا تؤخذ رسوم ما الا الرسوم اللازمة لحفظ القنال واصلاحها ويهدد في هذا الى ألمانيا وإذا تقضت هذه الشروط أو جرى خلاف عليها فالدول المختصة ان ترفع المسئلة الى جمعية الأمم وتطالب تعين لجنة لمخططة

الفصل الثالث عشر — في العمل والعمل

الاتفاق الخاص بالعمل والعمل — بنص هذا الاتفاق (أولاً) على عقد مؤتمر دولي كل سنة تعرض اصلاً . في أمر العمل والعمل وتوافق عليها الدول التي تتألف جمعية الأمم منها (ثانياً) على انشاء هيئة ادارة تنفيذية تعد ما كرات للمؤتمر وانشاء مكتب دولي للعمل لجمع المعلومات والتقارير ونوزيلها . ويكون رئيس هذا المكتب مسئولاً أمام الهيئة الادارية (ثالثاً) على ان يكون المؤتمر السنوي مؤلفاً من أربعة مندوبين عن كل حكومة اثنين عن الحكومة نفسها وواحد من ارباب الاعمال وواحد عن العمال ولكل مندوب ان يعطي صوته مستقلاً . وللمؤتمر ان يوافق بأكثرية ثلثي أعضائه على الاقتراحات أو صور الاتفاقات الخاصة بمسائل العمل والعمل . ومتى تمت الموافقة عليها تعرضها الحكومات صاحبة الشأن على الدوائر المختصة لسن قوانين بها أو ما أشبه ذلك . فإذا وافقت عليها هذه الدوائر المختصة وجب على الحكومات صاحبة الشأن ان توفقها وتنفذها فإذا أهملت حكومة من الحكومات هذه الواجبات فلهيئة الادارية المذكورة ان تعين لجنة تتحقق فيما تراه وجمعية الأمم ان تتخذ تدابير اقضية ضد الدولة المخالفة . (رابعاً) على اتخاذ تدابير خاصة لمنع كل خلاف يقع مع دستور الولايات المتحدة أو غيرها من الدول التي في حكمها . (خامساً) على اللجان التي عرّفها وأحوالها الصانعة الباهرة وغير ذلك من احوالها الخاصة بمسائل أعمال العمل والعمل فيها مخافة الاختلاف جوهرياً عن أصول غيرها . وعلى المؤتمر في أحوال مثل هذه ان يراعي هذا الاختلاف عند وضع أي معاهدة وقد الحق بهذا

الاتفاق بروتوكول بأن يعقد الاجتماع الاول في وشنطن في السنة الجارية وبتميين لجنة
دواية لهذا الغرض . وفيه أيضا جدول للبحث في موضوعات الاجتماع الاول ومن
جملتها مبدأ جعل ساعات العمل ثمانيا في اليوم ومثلة العمال العاطلين واستخدام
النساء والاولاد في الصناعات الخطرة خصوصا

والحق بالجزء الخاص باتفاق العمال بهذا من الدول الموقعة على هذه المعاهدة
بأن تنظيم أحوال العمل ومبادئه التي يجب على جميع البلدان الصناعية ان تسمى
في تطبيقها عليها بقدر ما تسمح به ظروفها الخاصة بها . وبين هذه : ان لا يحسب
العمال مجرد سائمة . حيث أصحاب الاعمال والعمال في الاتحاد على كل عمل مشروع .
ان يدفع الى العمال أجور توافق أحوال المعيشة في زمانهم ومكانهم جعل ساعات
العمل ثمانيا في اليوم أو ثمانيا وأربعين في الاسبوع حيث لم يعمل بذلك حق الآن .
جعل ساعات الراحة في الاسبوع أربعاً وعشرين على التاليل وفي جملتها الاحد حيث
يمكن ذلك . الغاء تشغيل الاولاد وحصر تشغيل الاحداث بحيث يسمح لهم بالاستمرار
على الدرس والرياضة اللازمة . جعل أجوة الرجال والنساء متساوية حيث العمل
متساو . ان يراعى في شروط العمل القانونية في كل بلاد معاملة جميع العمال الذين
فيها معاملة اقتصادية عادلة . ان تضم كل بلاد نظاماً للتفتيش يقصد به حماية العمال
وتشترك النساء فيه

الفصل الرابع عشر - الضمانات

غرب أوربة - ضمانا لتنفيذ المعاهدة تحتل جنود الحلفاء والدول المشاركة لهم
البلاد الألمانية الواقعة غربي نهر الرين ورؤس الكباري مدة خمس عشرة سنة . فاذا
نفذت ألمانيا شروط الصلح بصدق واخلاص أنجحت جنود الحلفاء عن بعض البقاع
وفي جملتها رأس الكبري الذي عند كولونيا بعد مضي خمس سنوات . تنجلي عن
بقاع أخرى ومن ضمنها رأس الكبري في كيلنز بعد عشر سنوات وعن الباقي وفي
جملته رأس الكبري عند ماينز بعد ١٥ سنة واذا رأت لجنة التعميض الدولية ان
ألمانيا قصرت في انجاز عهودها كلها أو بعضها مدة الاحتلال أو بعد مضي الخمس

عشر سنة عادت جنود الحلفاء فاحتلت حالا تلك البقاع كلها أو بعضها . وإذا أنجرت
ألمانية جميع عهدها الخاصة بالمعاهدة الحالية قبل مضي الخمس عشرة سنة فإن الجنود
المحتلة تجلو عن أرضها حالا

شرق أوربة — وكذلك تعود جميع الجنود الألمانية الموجودة الآن شرقي
الحدود الجديدة حالما يرى الحلفاء ان الساعة ملامة لذلك : ويجب عليها ان تمتنع عن
كل مصادرة وما أشبهها وأن لا تعرض لتدمير من التدابير الدفاعية التي تتخذها
الحكومات الوقتية المختصة

احتلال الاراضي — كل مسألة خاصة باحتلال الاراضي لا تنص عليها هذه
المعاهدة تسوى بموجب معاهدات تمقد فيما بعد ويكون لها مفعول هذه المعاهدة وتأثيرها
الفصل الخامس عشر - شتى

شتى — تعترف ألمانية بصحة معاهدة الصلح والاتفاقات الاضافية التي تمتها
دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع الدول حليقات ألمانية وتوافق على القرارات
الخاصة بأراضي النمسا والمجر وببلغارية وتركية وتعترف بالدول الجديدة ضمن الحدود
التي تعينها الدول الموقعة على هذه المعاهدة

وتوافق الدول على ان رؤساء اللجان يكون صوتهم بعض الاحيان فاصلا في
المسائل التي تدارى الاصوات فيها . أما أعمال المرسلين الالمان في الاراضي التي
سنتقل الى أيدي الحلفاء فتستمر تحت اشراف اماناء تعينهم الدول التي تنتقل تلك
الاراضي اليها . وذلك مادة تعهد ألمانية فيها بأن لا تطالب دولة من دول الحلفاء
الموقعة لهذه المعاهدة بمال بناء على وادث سبب العمل بهذه المعاهدة وقبل جميع
الاحكام التي تصدرها محاكم الغنائم التي الحلفاء بشأن السفن أو البضائع الألمانية
ويحفظ الحلفاء لانفسهم حق النظر في الاحكام التي أصدرتها محاكم الغنائم الألمانية
وقد حررت هذه المعاهدة الفرنسية والانكليزية وسيصادق عليها وتودع في
باريس بأسرع ما يمكن . وبلى ذلك نصوص مختلفة بشأن المصادقة

يسمى مفعول هذه المعاهدة على كل دولة من تاريخ مصادقتها عليها

انتهت معاهدة (فرساي)

الرحلة السورية الثانية

تمهيد

هاجر صاحب هذه المجلة من الديار السورية الى الدار المصرية في شهر رجب سنة ١٣١٥ هـ، فقبض انتباهه من طالب العلم في طرابلس الشام وأخذ شهادة التدريس (العالمية) لاجل القيام بعمل اصلاحي الاسلام والشرق، لا يحل له في بلاد اسلامي هزلي غير مصرع ولا استعانة عليه بصحبة الاستاذ الامام (الشيخ محمد عبده) والاعتباس من علمه وحكمته، والوقوف على نتائج اختياره وسياحته، وعمله مع حكيم الشرق وموقفه من رفقته، (السيد جمال الدين الافغاني) قدس الله ارواحهما. وكنت قبل ذلك اتمنى نفسي بالالتحاق بالسيد الحكيم ولزامه، وورافته في ترحاله وزيارته، فلما توفاه الله تعالى اليه قضيت عني رداء القني والتواني، وقلت لنن قاني نقام العالم الاول فلان يفرني لقاء الثاني، (١) وأنشأت (المارج) في أواخر تلك السنة ولم أكن أنوي أن اشتغل بالسياسة ولا بالاصلاح من طريقها بل بالاصلاح الفكري والفني والاجتماعي، ولكن السياسة السومي عدوة الاصلاح ترى بقاءها بقاءه، وحياتها بؤته، فهي لا تترك انتم به اذا هو تركها وقد كان دعائي عبد القادر أفندي القبايني صاحب جريدة (عمرات الفنون) — اذ كاشفته في بيروت بزمي على السفر الى مصر وانشاء صحيفة اصلاحية فيها — الى رئاسة التحرير لم يردته فقلت له ليس في البلاد حرية تمكيني من ذلك. قل اترك العالم في الساطان واكتب في الاخلاق والآداب، انشاء فلا نجد مانعا ولا مازعا، قلت ارايت اذا بحثت في الكذب الذي هو شر الضرور على الاخلاق وينت ان اكبر اسباب فساد وانتشاره هو الافتداد المانع من قول الصدق والمناقب على التزام الحق، ايمكنني أن أسهر هذا في الجريدة وأكون آمنا من عقاب الحكومة؟ قل كلا أن أمثال هذه المباحث

(١) انطلق في العالم الاول عند المنع من السلطنة المصرية ايوينية على الحكيم لوسطى

واسلم الثاني عن الرئيس من سينا

لا يمكن نشرها في غير مصر فعجل بالسفر ولا تنهبر هزمك أحدا لئلا يصل الخبر
لى الوالى فيملك منه

صادرت حكومة سورية العدد الثاني من المنار بعد توزيعه، لمقالة فيه عنوائها
(القول الفصل في سعادة الامة) ليس فيها ذكر لحكومتها ولا لغيرها من الحكومات
بسوء ، ثم صدرت ارادة السلطان عبد الحميد بمنع المنار من دخول مملكته في الشهر
الادس من عمره وتلا ذلك اضطهاد والدي واخوتي لاجلي بعد خيبة سمي الياة
لاخراجي من مصر وعرض ما أحب من المناصب والوظائف العلمية أو غيرها في
ديار الشام أو غيرها ، وبذلك حرمت من زيارة وطني الى أن أعلن الدستور سنة
١٢٢٧ فزنته عقب إعلانة اذ كانت البلاد ترقص به طربا والناس يحتفلون فيها
لاظهار سرورهم بالخطاب ولا نشيد ، ويحتفلون بمن يعود اليهم من المهاجرين
المجاهدين ، والاحرار المنفيين وأشباه المنفيين ، ويتحاورون ويناجون بما يجول في
خواطرهم من لاماني والآمال ، وما يرجون من كبار الاعمال ، ويقدمون جمعية
الاتحاد والترقي ويطرون من عرفوا أسماهم من زعمائها ، ويكرمون كل من لقوا
من أعضائها ،

قد علم قراء المنار في ذلك العهد أنني كنت باعلان الدستور مسرورا لامفرورا ،
وراجيا خائفا ، لاراجيا متديا ، والكنني رأيت الناس في البلاد العثمانية سكارى من
تأثير ذلك الانقلاب أكثرهم بحسب ان البلاد سعدت سعادة لا شقاء بعدها ، وأقلهم
منزعج ممتعض لما فاتته من المال والجاه في ظل الحكومة الحميدية وهم أعوان تلك
الحكومة وجواسيدها . وقد أشرفت الى أسباب خوفي ومشاراته في أول مقالة كتبها
في الترحيب بالانقلاب وأهمها توقع انقضاء رجال ثورة من الاتحاديين وقبائلهم
بالعصبية الجندية ودموى « الحاكمة التركية » واللو في الحرية ،

لذلك كانت نسيجتي لاهل « الامم العربية » التي أيتها في الالدية وال
وأودعه أكثر المطلب السياسية والدينية هي الترحيم ، بحسب من ساء لهم
والامة العربية والتهديد والنفرة ليكونوا أحياء أعرا بأفهمهم ، وعصوا رئيس الامة
دوتهم ، وقد رجوت أن أحسن ثمة من الشبان ، المفكرين والكهول للممكن أن

عزيمة وشكينة ، وأخلاق قوية ، ينهضون بذلك متعاونين فلم أجد عند أحد أملا في العمل للامة من طريق الامة ، بل وجدت الاضاق كلها متلعة الى الحكومة والآمال كلها موجهة اليها وعصوية فيها ، شجنت حزنا شديدا ونبتت الجمهور الى هروهم بالحرية الموهومة والسعادة التي يطمنونها من اعلان الدستور في بحالس كثيرة كان أوصافها وأظهرها خطبة ألقيتها في نادي الجمعية الألمانية في بيروت في احتفال كبير دعيت اليه عرضت فيها بتلك الاختلالات العظيمة بالحرية وشبهتهم فيها بعاشق أم عمرو اذ هام صباة بها وهو لم يرها ، ولا شاهد شيئا من محاسنها ، وإنما سمع رجلا ينشد في الطريق :

يا أم عمرو جزاك الله مكرمة ودي هلي فؤادي أينما كانا

فاستنبط من هذا البيت ان أم عمرو أبطل النساء وأجدرهن بأن تنشق فمشقما ، ثم لم يلبث أن أخذه من الحزن والجرح لفراقها ، بقدر ما أصابه من الشغف والصباة بها ، لبيت آخر من الشعر سمعته من رجل آخر مارا في الطريق فاستنبط أنها ماتت وهو قد ذهب الحار بأم عمرو فلا رجعت ولا رجع الحار

هكذا صرخت بأولئك الجماهير التي أخشى أن تكونوا رقصتهم طربا وفهمهم سرورا بحرية متخيلة موهومة ، وأن ينتهي الامر بياسكم منها وبكائكم عليها قبل أن تروها ، وتمتموا بما ترجون من السعادة بها ، وهكذا كان ، ووقع ما كان عندي ولم يكن عند الجمهور في الحساب ، ولم يحل الحول على تلك الحرية الانحاديية وتقديس جميع الشعوب الألمانية لرجال جمعية الاتحاد والترقي حتى نجم في الجمعية قرنا الاستبداد والمصيبة التركية ، فطلعت بهما الحرية والدستور وآمال الشعوب الألمانية فيهما حتى قضت عليهما فلم يبق لها في البلاد الألمانية عين ولا أثر ، وما انقطعت آمال هذه الشعوب من الدولة التي دائروا لسلطانها عدة قرون الا ونجدت لهم آمال أخرى في حياة لاستقلال القومي بل صاروا يفضلون الزوال على الخنوع لاستبداد هذه الجمعية المفرورة المتهورة المتكبرة

كانت الدولة الألمانية في القرون الاخيرة ، التي قويت فيها دول أوربة واهتزت ، وتواطأت على استعباد الشعوب الآسيوية والافريقية ، هي الدولة الاسلامية الوحيدة المعترف لها بالحقوق الدولية مهم ، لذلك كان حرص المسلمين على بقائها واعلاء

شأنها عظيمًا جدًا ، وكان تعلق الشعوب الإسلامية بها أكبر قوة لها في نظر دول أوربة بما كانت تتقي انقراض شعورهم السياسي بما يوحيه اليهم من الوحدة والاستقلال . ولم تكن لهذه الدولة هذه القيمة الا بكون بلاد العرب التي هي مهد الاسلام وموطن نشأته الدينية والمدنية جزءا طبيعيا منها ، ولكن الاتحاديين المستكبرين احتقروا العرب وبلادهم ودينهم فلم يقرّبوا فيهم الا « ولا ذمة » ، ولا دينًا ولا حرمة ، فاضطهدوهم وأذلّوهم وحاولوا ابطال لغتهم التي هي لغة كتاب الله ودينه استغناء عنها ومحاولة لتسخنها باللغة التي جعلوها لغة « حاكميتهم المالية » وجعل بلادهم الخصبية كسورية والعراق تركة محضة وجزيرتهم مستعمرة للترك يتصرفون فيها تصرف المالك في عقاره والسيد في عبيده وإمته ،

فلما رأيت بوادر هذه السياسة للاتحادية السوري رحلت الى الآستانة دار الملك ساجيا اتلاني خطرهما ، وابقاف ماكاد يستشري من ضررها ، قبل أن يفسح الخرق على الراقع ، فكشفت في دار الملك سنة كاملة أطلع طلع القوم بمحاورة زعمائهم ووزرائهم ، ومذاكرة علمائهم وعقلائهم ، وما عدت من تلك العاصمة الا وأنا موقن بأن هذه الجمعية ستقضي على هذه الدولة ، وأن اضطهادها بسلطة الحكومة للعرب سيبيد اليهم هويتهم الجنسية التي فقدوها في بلاد حضارهم كسورية والعراق ، وعوات على السعي لجعل القاعدة التي يرفع عليها بناء النهضة العربية هي العلم والنزعة والوحدة حتى لا تتوقف حياتهم على حياة هذه الدولة ولا يموتوا بموتها ، مع الحذر من أن يكونوا باختيارهم سببا من أسباب سقوطها ، والاجتهاد في موالاة الشعب التركي والتعاون معه على مكافحة النزعات الاتحادية والنزعات المادية ، وقد أسس في أثناء اقامتنا في الآستانة (المتدى الادبي) لجمع كلمة شبان العرب المشتغلين بتلقي العلوم والفنون في مدارسها والتعاون على طلب العلم والتمارف والتآلف في سبيل الارتقاء

بعد العودة من الآستانة بأشهر رحلت الى (الهند) فسقط فالكويت فالبصرة فبغداد فسورية واتفق بعد وصولي الى سورية أن ظفر حزب الحرية والاتلاف في الآستانة بحزب جمعية الاتحاد والترقي في مجلس المبعوثين وما كان الفلج لهذا الحزب الا بتألفه من أحرار العرب ومنهني الترك وكانا حزبين قائمدا وصاروا حزبا واحدا ،

فرأيت السواد الأعظم من السوريين فرحين مغبوطين بخذلان الانحاديين بقدر ما رأيت قبل ثلاث سنين من اغتيالهم بهم واقتدارهم بالانتهاء اليهم ، واتمنى الاكثر منهم الى الائتلافيين خصوصهم ، وخفت أصوات من بقي من أتباعهم فكانت الألوف من الناس مجتمعون في الاندية والمحافل يبدرون في إلقاء الخطب والقصائد في الطمن فيهم والشففي منهم ، بعد ان كانت تلقى في الفخر بهم والثناء عليهم ، وابتغاء الزلفى عندهم والوسيلة اليهم

ثم أدبيل لهم من خصوصهم الائتلافيين في عاصمة الملك فشكوا بهم فيها مشر تنكيل ولم ينج من زعماء هؤلاء الخصوم الا من فرمتكرا الى أوربة أو مصر (ومنهم أمير الآلاي صادق بك ولاستاذ حسن صبري أفندي ورشيد بك ناظر الداخلية) وكان ذلك كما في أثناء حرب الباقان التي انكسرت فيها الدولة العثمانية حتى كادت دولة البلغار الجديدة تأخذ القسطنطينية منها عنوة ، وأرلا ما أصاب الدولة منها من الضعف والوهن وما كان في أثناءها من سحب قواها العسكرية من الولايات العربية لانتقام الانحاديون ممن أظهروا لهم العداوة في البلاد العربية ولا سيما الذين ألغوا الجمميات الوطنية كما انتقموا من أعدائهم في العاصمة ، ولكنهم لضعفهم أسروا الكيد ، وكظموا الغيظ والضمير ، وأظهروا الميل الى الإصلاح والجنوح الى الصلح ، وكان من أمرهم في إبان انعقاد المؤتمر السوري في باريس ما هو معروف ، وفي استمالة طالب بك النقيب بعد محاولة اغتياله أن توسلوا به الى الاتفاق بينهم وبين الأمير ابن سعود

وقبل الانتهاء من تمثيل دور الاتفاق بينهم وبين ممثلي الحركة السياسية من العرب في العاصمة (وفي مقدمتهم أصدق أخلأنا وأشعري سياستنا السيد الزهراوي وباقة شباننا عبد الكريم الحلبي) اشتعلت نار الحرب الأوربية الكبرى ولم يلبثوا أن أصلوا الدولة العثمانية سبيها ، وأحرقوها بشرر شرورها ، وفي أثناءها اختاروا لقيادة فيلق سورية (منبت النهضة العربية) أشد زعمائهم قسوة وأغلاظ قودهم قلبا وأضرهم بسفك الدماء أحمد جمال باشا الذي زكّل بخصومهم الائتلافيين في العاصمة ذلك التكيل الفظيع ، وبعدهم السلطة المظنفة فتدع أهل البلاد أولا باظهار الميل الى العرب

والرغبة في مساعدة النهضة العربية ، وجعلها عونا وظهورا للنهضة التركية ، تأييدا لما
 فيها من الحياة الإسلامية ، وما زال يقتل منهم في الذروة والغارب ، الى أن عرف
 أصحاب الأفكار الذين ، والصاحبة المؤثرة ، وأولي المبادئ الثابتة ، والمراحم الصادقة ،
 ثم ماتوا في المحرقة المروية مع الجيوش من البلاد وقذف ببعضها جيوش الروسية
 في حدودها الزمهيرية ، وألقى باليهض الآخر في أتون ساحة السردنيل الكبرى ،
 ومكن نفسه في البلاد — بعد هذا كله بطش تلك البطشة الكبرى ثقيلًا وتصلبًا
 للأفراخ النابضين ، وتشريدًا وتغريبًا للأسرى والبيوتات واللاعنفاء والوجهاء ، وتلا ذلك
 نكبة الخمسة المجتاحة ، في إثر المصادرات الكثيرة الاموال الناحقة والصامدة ، حتى
 أكل الناس الاقدار والجيف ، بل أكلت الامهات أولادها ، وهو يرى ويسمع ، ويستمع
 ويفرق ويفجر ، وينعى ويأمر ، وفعل أقرانه وأقناله في العراق نحو ما فعل في
 سورية ، فليأسوا الامة العربية من الدولة العثمانية ، واضطروها الى إعلان الثورة في
 البلاد الحجازية ، فكانت من أسباب تقلب ظلالها عن رؤسهم ، وزول ساطانها من
 بلادهم ، ولكنه سبب اضطرابي ، لا بمقصد اختياري ، وإنما كان القصد حياة
 العرب بلارية والاستقلال ، لا إمانة الترك بأيديهم ، ولا إمانة أنفسهم تحت أرجلهم ،
 ولا مجال في هذا التميد للإشارة الى شيء من وصف هذه الثورة ولا بيان ما عرفنا
 منها وما أنكرنا ، وإنما نختمه بأن الحرب العامة انتهت باحتلال جيش الثورة مع جيوش
 الحلفاء للبلاد السورية وبعد مرور بضعة أشهر على استقرار الاحتلال ، وتبدل الاحوال ،
 تسرت لنا الرحلة الثانية الى هذه البلاد ، وسنبين ما نرى فيه الفائدة والمبرة مما رأينا
 وسمعنا فيها ، وموضعنا الاجزاء الآتية من المنازل

تصحيح أخطاء الجزء السادس من م ٢١ منار (١)

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣٢٧	١٩	بكانه	بكانه	٣٣١	٦	وعدتني	ما وعدتني
٥	٢٠	له	الحالة	٣٣٢	٢	إذا	إذا
٣٢٨	٨	قد	قد	٣	٣	يوم	يوم
٥	١٧	ماقتصار	ماقتصار	٦	٦	قد نشر	قد نشر
٣٢٩	٣	أحوال	أحوال	٢	٢	نرى	نرى
٥	١٩	عادة	عادة	٩	٩	واعذارا له	واعذارا له
						ولمؤنه	ولمؤنه

(١) انظر ص ٣٩٢ من هذا الجزء

سورية بعد التحرير

لا تدعوا إلى الفتنة فإن أسرع الناس
إلى القتال أقلهم حياة من القواد

الاصنف بن أبي قيس

أذى أوار هذه الحرب الضروس قوم ظفوا أن لهم بها جر مقيم ، وأضرهم
نارها أقوم دُعُوا إليها دعا ، وءاين دفع مغرم ، وساعد فيها شعب آخر ليمنع
اقتراف المائم ، وبحول دون فاء العالم ، خدمة للإنسانية التي تألم . داوت يحاها خمس
دورات ، وجرت جباها خمسة أشواط ، وقطب رحاها ثابت وقصب السبق أحرز
— أو كاد — فوضعت السداجة الأشعرية مبادئ لاختاد ثورتها ، وأسكان براكينها
رحمة بالإنسانية ، فالتقاتد افضيلة الشخصية تلك المبادئ السامية فأنجلي المنير
عن أراض احتلتها وسلم الصياحي التي كان قد أحكم بناءها . وظن أن فجر صعادة
الإنسانية قد تنفس ، وإن قد تساوت الأمم والشعوب في الواجبات والحقوق ، وانتشيز
لواء الحرية بطوي علم الاستعباد ، ماذا جرى بعد أن وضعت الحرب أوزارها ؟

تناول ذلك الدهاء المشرقي تلك المبادئ فحولها عن وضعها بالتأويل والتجريف
استخلص منها معاهدة للمصلح كانت علة لجميع الحروب المنبثقة ، من تلك المعاهدة
وستكون سبب حروب المستقبل وخراب العالم ^(١) فإذا كانت مبادئ ولين محكمة
عادلة فإن المعاهدة مخشربة جائرة . جاس قوم خلال ديار قوم آخرين فلبسوا
بعضتهم ، وانتكروا حرمتهم والله من ورائهم محيط

أجلبت أم بخيلها ورجلها على الوادهين الساكنين الآمنين من جيرانها فكفروا
إلى الفتنة أسرع من اختطاف البازي أو هوي المقاب . فلما صرحت الرغبة بين
الآين الصريح ، واستبان الرابل من الرائب ، وبمز الاجرب من الصحيح ، ونكسوا على
أعقابهم قولوا الدبر غير معة بن

أبطلت المبادئ الإنسانية إنما وشعوا من جاراتها ، وقد تفرغوا باب الشفاء
والعوني باب الحياة ، — وإن يكن المؤلوق قد أوردوا معاش الشعوب شعوباً وجعلوا
خبر المأمول منها مقلوباً — فإن دم الحياة قد دب في الأجسام ، وتيار الانفلات من

(١) أسطر مبادئ ولين ومساهمة لمراي

بمحاولة المستعمرين أن تسمى في العقول ، وتسرب إلى القلوب ، وتقرّب ما كان قد تباعد .
 فبعض البلاد كانت أهرق الدم بالأرستوقراطية ، بل لم يكن
 يدين بعبادة البشر لا حياة أحد على وجه البسيطة إلا ما كان
 في رومية (منبت النور الآن)

وكان من تلك الأمم والشعوب من تحفر للوثبة ، وأند للاستقلال العدة الأمة
 العربية بأسرها وخصوصاً أهل الشام والعراق وشبه الجزيرة منها
 كوت هذه الأمة الأحراب وألفت الجماعات بوضعت الأنظمة والقوانين لادواة
 حركتهم ، فقام بهمها ، ثم توطين نهضتها وأتت علومها وثروتها وأول مقار من مظاهرها
 قيام تلك الخبائر على أسسها وأبناء دينه (الترك) دفاعاً عن أبنائه ووطنه وبلدته
 قام بالثورة وشد عضده فيها بنوه ومن ورائهم أمة العربية في مهاجرها وأوطانها ،
 وأنسل من بقي من شبان العرب في الجيش التركي فانفضوا إلى هذه الحركة طوعاً
 بنأسيس مما حكة عربية تظم جناحي الجزيرة إلى قلبها

قام الثائرون قوتهم وسعدوا بالأحلاف حاضريهم وبأديهم على كسر شكيمة
 الترك وخضد شوكة لأنهم دين منهم فأنجلى الترك عن العراق والشام والحبشة
 أن قتلوا النابيين من شبان العرب ، وأبسوا أهل القطرين (الشام والعراق) لباس
 الجوع والخوف ، وصاموهم أنواع التمزيب والخسف

فرح أهل البلاد العربية بتفاهي ظل الترك عن ربوعهم وخصوصاً النابيين
 منهم بالملك بقاء على وعدة ربه لها الأحلاف لئلا تكتسب
 ابن علي أخذت بها كانت كيداً فإن ، ماهدة (ما يكسب) لها
 كعاهدة فرسان تلك مع الخلفاء استقلال سورية
 والعراق على إله جزير رقيقة رقيقة وحيدة
 وحادث كل الأحلاف فكان من
 جراء ذلك رتجرج عصبه
 غير غفلي ولا شرعي ولا حسيبي جعل بأس لا يملين بينهم شديداً وأوربا
 قلوب المحتلين بمضمهم لبعض ضمتنا جديداً ، ومزق أحشاء البلاد كل ممزق ، تقسيم

يستعجل معه دوام الراحة ويمكن الاستعداد لفرق الذاني والاستقلال، لفرق ويمرقل
همة الاتداب، وبشك يد الاستقلال

« من غالب الطبيعة غلب » بأي وسيلة تقسم بلاد متصلة الحدود مشرقة
المناغم متحدة الامة الى ما يسمى المنطقة الغربية ثم تقسم هذه المنطقة الى لبنان
والساحل . ومنطقة شرقية ومنطقة جنوبية أو مملكة صهيونية

خاق الله هذه المملكة من الارض متصلة متداخلة بعضها ببعض وخرقت لها
السياسة عمالك ونسبت اليها اقواما ليسوا في العبر ولا في النغير .

أحييت السياسة من ثانيا الدهر وطيات الزمان اسم الفينيقيين وأحدثت فكرة
الصهيونيين بعد ان بحيث فينقية من لوح الوجود ، وزلزات طوارق الحدثان ملك
اليهود ، وبدلت الارض غير الارض

دعت الحاجة الى احياء الفوارق الدينية ، وبمقتضى المصريات المذهبية بعد ان
أزال ظلم الاتحاديين . كوامن الاتحاد وانحدت الامة ايام اتحاد .

جرى كل هذا وادعاء الاصلاح لا يزال قائما ، وأضحية الاستقلال معترف بها
ولكن النفوس ملئت الوعود بعد ان طالبت بالقيام باليهود ، قبل ان ينقسم الخرق على
الراقم ، وتزهد الانفس وترى الدبار بلاقع .

لذلك عقد المؤتمر السوري في دمشق وأعلن استقلال سورية جماعاً (١) استناداً
على الحقوق الطبيعية والقومية والجغرافية والسياسية . واهتماماً على المبادئ التونسية
واعتراف الاحلاف بهذا الاستقلال

ثم اجتمع مؤتمر عراقي في دمشق فأعلن استقلال العراق وانتخاب الامير عبد الله
نجل الملك حسين ملكاً عليه

تناقلت الصحف والعرق خبر هذا الاستقلال ولم يعترف به الحلفاء بعد ذلك وقد
رأينا ان ثبتت لها مقالة نقلتها احدى الصحف المصرية عن مجلة (الرفيق) تحت

السوان الآتي

(١) سنيت وثائق الاستقلال السوري العربي في الجزء القادم

(المجلد الحادي والعشرون)

(٤٩)

(المار ج ٧)

﴿ استقلال البلاد العربية ﴾

« كنا أول من نادى بوجوب الاعتراف باستقلال البلاد العربية وقد نشرنا في اليوم الثاني لقرار مؤتمر دمشق ما يؤخذ منه صراحة أن من حسن السياسة أن تعترف فرنسا و«نكلترا» بالأمير فيصل ملكاً على سورية والعراق وفلسطين... البعض وكابر وأنكر علينا هذا القول ولكن الحوادث جاءت الآن مؤيدة لنا ونرى أيضاً أن الذين يندبرون دفة السياسة في بلاد الحلفاء قد اقتنعوا الآن وجوب تحقيق رغبة الشعوب العربية

أن المعاهدة التركية التي سبغها مؤتمر سان ريمو ستم بين حدود المملكة التركية وتفصل منها عشرة ملايين من العرب الذين اشتركوا في هذه الحرب مع الحلفاء ضد تركيا فاستحقوا بذلك أن ينالوا الحرية والاستقلال بلا شرط ولا قيد أعني أنه يجب على الحلفاء أن ينزلوا عن كل تفويض أو وكالة على هذه البلاد وبهم هذه الكيفية يعود السلام الدائم إلى هذه البلاد فلا تعود نسمع فيها قفزة السلاح. ولدي النظر في تنظيم آسية الصغرى يجب أن لا تتولى الشعوب العربية أموية في يد المصادقات السياسية

إن تكوين مملكة عربية قوية يضم حداً لكل هذه الاضطرابات وبعد الآن والسلام إلى هذه الربع الثامنة ويضم أيضاً مستقبلها الاقتصادي وفي هذه الحالة تكون فرنسا أول من يستفيد من نمو الزراعة وازدياد التجارة والصناعة التي لها فيها مركز ممتاز من قديم لا يجب تضيقه. أننا في الغالب نتوكل مزاجنا الأكثر مباراة ونشاطاً بسبب قوتنا إلى اقتناء العرص ولكن إذا جرينا على سياسة مخالفة لهذا الرأي فسيبتقنا خبرنا. ولا ندهش يوماً إذا وجدنا أنفسنا في عرلة عن الاتحاد الاوربي كما حدث في المسألة الروسية وغيرها وقد علمتنا التجارب في الماضي أن نتفهم بها. في الأول في هذا الوقت وأزقيم في آسية الصغرى الاحتراس ولاقدام بحيث إذا أخرج قداما عن البلاد العربية فلا عذرانا إذا ضاع مورد اقتصادي

ان نكلترا التي ترقب الحوادث عن بعد تستعد الآن للتنازل عن دعوها

في المراق وإذا نصبح لها بأن تسرع في ذلك ولا ننسى أن حلفاءنا من أصحاب
التحرية الذين يعرفون كيف يقتنون الفرص والذين متى رأوا أنه لا يمكنهم العمل
بخلاف ذلك ينفذونه طبقا للظروف وهي حكمة سياسية

«ومن المرجح ان اعترافنا باستقلال سورية سيقابل في شمالي افريقية بكل سرور
وابتهاج وسيوطد نفوذنا فيها ولا بد ان تبتهج جميع الامم أشد الابتهاج اذ قرانا تعامل
بالرفق والاعتبار اخوانها الذين يسكنون بين البحر الابيض المتوسط والخليج الفارسي
ونحن نلاحظ مع الارتياح ان انكلترا تحبذ هذه الخطة

«وهنا نحن نشعر بتغيير محسوس في لهجة الجرائد الفرنسية من بضعة أيام مما يجعلنا
ترحب بهذا التغيير الذي يفتح أعين من يبدع زمام السياسة الخارجية ليروا الحقيقة
وهذا ما اتبعته الجرائد الفرنسية الكبرى ولكن يجب علينا أن لا نقف في نصف
الطريق وأن تستمر المجاهدة ومتى صار الاعتراف باستقلال سورية بموجب علينا المساعدة
في تأييده لتجبا حياة مضمونة

«ان فرنسا تظهر عظمها بضمانة حقوق وحرية كل فرد وبذلك سننال ثمار
حكمتها وحذقها .

«ومن الممتع ان التدابير القديمة التي لانزال نوجهها ضد الملك فيصل ستحفظ
فرنسة محلا غير لائق في الحكومة السورية وقد بين ذلك الجنرال نوري بك الذي
أوفده الملك فيصل الى باريس ليوضح لحكومات الحلفاء مركز سورية والعراق
وعلى الخصوص قرار مؤتمر دمشق في حديث له أفضى به آخر هذا الشهر لندوب
الصحف الفرنسية وفي الاستطاعة أن نتمدد على شرف الملك فيصل وفوق ذلك
فان سورية دائما في حاجة الى فرنسا فلذلك يجب أن نؤكد أننا سنقابل دائما في
سورية كأصدقاء يمكن الاصفاء بالاحترام الى نصائحهم واقتراعاتهم وسنحفظ لنا مستقبلا
زاهرا في هذه المملكة التي تسمى بحق شقيقة فرنسا في مدنيها القديمة والتي لا تطلب
الا أن تعيش الآن عبثة راضية تحت ظل ومساعدة الحلفاء ، وسيجهد صنعنا ونجارنا
وأساندتنا في البلاد العربية ميدانا واسعا لاثهار نشاطهم ومقدرتهم ومشروعاتهم .
«وإذا تقرر الاعتراف باستقلال سورية والعراق فيحفظ في فلسطين منطقة خاصة

تحت الرقابة البريطانية ومعلوم أن فلسطين تشمل الأماكن المقدسة وعددا عظيما من اليهود مختلفا بأجناس مختلفة تعيش معا في الشرق فيجب اتخاذ ما يكفل حقوق كل واحد في هذه المنطقة واحترام الأماكن المقدسة التي يقدسها العموم ولا يوجد ما يبرهن على عدم كفاية العرب لخدمة هذه المسؤولية على عاتقهم لأن الشعوب العربية تحترم أكثر من غيرها حقوق وعادات وعقائد الآخرين الذين يستغلون ظاهرا.

لأن فرنسا لا يمكنها أن تعددا لتقطع أوصال البلاد العربية بل يجب عليها أن تعمل مع حلفائها بما يطابق رغبات الشعوب. مثل هذه الرغبة ستجلى في حل مسألة لبنان ومؤتمر دمشق والملوك فيصل بشارفان ولا بد للبنان بالحق في أن يفصل في شأنه ويعرب عن مصيره ولاهل لبنان الحق في تأليف مملكة أو جمهورية وأن يضموا شرائعهم بحرية تامة وكل رجائنا أن لا يكره اللبنانيون على الانضمام إلى حكومة سورية، انتهى ما قلناه عن مجلة الريفير و ذكرت نحوه جرائد أوربية أخرى وقد أوضح مؤتمر (سان ريمو) المقصود من الانتداب والوصاية وأيد اتفاق الإحلاف على مخلفات الرجل (المتوفى) وسواء أكننا استقلالين أم كنا احتلالين فإنه ليولما تأخير البت في مصير بلادنا وإن سرنا أنه كان من أسباب تكون الأمة وتنشئة الحياة الاستقلالية فيها، فإن أماننا ضاعت وآمالنا خابت وشررة أخذت في كثير من بلاد وأقوام الأمة السورية، ولم تكن الضائقة الاقتصادية والسياسية بعد التحرير بأخف منها أيام الاستبداد.

لو احسن أولو الشأن صنعا أصيبت قوس وحفظت اعراض ولاستغني عن مناوشات وحروب كثيرة، بل لو كان المنشارون (غير الرسميين) من الوطنيين غير ذوي اخفان لبل كل عمل يراد دون التقتيل والتسكيل واقرءوا الأهلين بعضهم ببعض مما يزرع الاحقاد بين طوائف الأمة فتكون وبالاستقبلا على الحاكم والمحكوم ثم ما بالنا نرى أشد الناس اغتباطا بالتحرير والاصلاح امرعهم إلى الهجرة في ابائنا مع ان بلادهم جعلت تحت سيطرة أمة المدنية التي هي أكثر الناس احسانا اليهم اقرءوا فصلا قلناه في هذا الجزء، عن كتاب فلسفة الحرب ثم اقرءوا ما قلنا في هذا المقال عن الريفير. وراجع ما يقوله الوزراء وأصحاب الاقتدار بهذا الصدد وما يتوخا

الاسلام في مستقبل سورية. وقابل حالة سكان سورية الجنوبية والشرقية والشمالية
باعتبارهم على مستقبل الامة في عصر الحرية السعيد الذي يقبضه الاحكام
باعتبارهم من تاريخ البقاء ارباب الاصلاح واعلم بأن كل سلطة مستحدرة من الملوك
وان صاحب السلطة لم يسطر السلطة هباء

(قل اللهم ملك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترزق من
تشاء وتذل من تشاء)
صالح مخلص رضا

تقریظ المطبوعات الجزء الثانية

(الجزء الثاني : مطبعة ١٩١٢ ، الطبع الكبير طبع من
ديوان ایلیا أبو ماضي . ورثه بعد وفاته ، في بيروت سنة ١٩١٩
شعر ایلیا أبو ماضي ، هو الذي فریق الادب عامة ، وقراء القارئ خاصة فهو
الطريق الواضحة للحرية من سياسية واقتصادية وأخلاقية وأدبية وفكرية . وقد
عدلى نوري . مقدمة الى أحد أفضل أدباء السوريين ، كنيسته بديوان خليل بديوان
الكتاب لاجتماعه الكبير ، اذ في الشعر والشاعر والميلاد . في الابداع والوصف
فهي انحاء من طبيعة الوجود

ومن قصائده بالصفة الحية أم تقرأ - أو ما تقرأ - في الوصف واثبات
والامة في السياسة ونوع الامة وقفتها ، وكذلك قصيدة في رداء وشكوى التي
يعتقد بها سفره الى (نيويورك) لكنه انتهى على شعبه وبلاد الامة في هذه القصيدة
ويظهر بظاهر اليأس من عودة مجد الامة اليها لتعاضد واسداد حكومتها فتمها قوله :

وطن أردناه على حسب الملى فاني سوى أن يستكن الى الشقا

كأنه يمشي بعد ما ألقى الصبي يأمور به مياهه انت يعتقا

شعب كما شاء التماثل والهو متفرق وبكاد

لا يرتقي دين الامة موقفا بين الناس ربيح مفرقة

لم يعتقد بالسلم وهو حقائق لكنه نشأ في

(كتب تقارظ هذا الجزء ثقيفا السيد صالح مخلص رضا

ومنها : وحكومة ما ان ترجز أحقا . عن رأسها حتى تولي أحقا
الى ان يقول : ينداد في خطر ومصر رهينة وهذا تال يد المطامع جاتا
ومنها في الدولة : ضمنت عزائمها ولما ترعوي عن فيها حتى نزول ونحقا
ولو شئت أن أختار من شعر ايليا لا ثبت منه هنا شيئا كثيرا وان شئت قلت
كان هلي أن أثبت معظم قصائد الديوان

ديوان المقاد الجزء الاول منه صنفه ١٢٧ . بطبع المنار صبح بمطبعة «البفور»
بمصر سنة ١٣٣٤ . ويطلب من مكتبة المنار

ناظم هذا الديوان محمود افندي المقاد المشهور بفضله وأدبه وثراءه ونظمه وحرية
ضميره وقد صدر ديوانه هذا بمقدمة في تأثير الآداب في نهوض الأمم ، و فرق فيها
الادب الى فرقين : أدب ذكاء وأدب طباع وعلق الرجاء وناطه بالثاني منهما
لست وقد طال المهمل هلي تقريب ديوان المقاد بمقرضه الآن أو مقرظه . ولستني
أشير اليه اشارة وأتظر صدور الجزء الثاني منه

من غرر قصائد هذا الديوان قصيدة (الحب الاول) التي عارض بها قصيدة
لابن الرومي أياتها ١٩٣ وموشح «سباق الشياطين» ومن مقاطعه
(في الحياة) - : قالوا الحياة قشور قلنا فأين الصميم
قالوا شقاء قلنا فأين ينفي النعيم
ان الحياة حياة ففارقوا أو أقبوا .

و(تنازع الفردوس) يتحاسدون على الهباء فالهم لا يحسدون البر فيما يؤجر
تقوموا على الكفار أن تركوا لهم أجر الدماء وأنكروا ما أنكرو
لو كان ما وعدوا من الجنات في هذي الحياة اسرهم من يكفر
و(ضيق الامل) شر ما يلقي القتي أجل ضيق عن واسع الامل
ولشر منهما أمل ضيق من فسحة الاجل
ومنها : (الزمن) ان يوما بموهبات هيا ت بفادي الطريق بمد ذهابه
نحن نستدفع الزمان فاننا ت أخذنا بالذليل من جلبابه
يا له رائرا يحمل اذا جا ويغدي بالروح عند ذهابه

الازاهير المضمومة، في الدين والحكومة
 ص ٣٩٧ بالنطع الوسط طبع
 سنة ١٣٣٨ هـ في مطبعة عتدية

مؤلفه (نطع ٢٨) مضمومة بالسكل الكامل على ورق جيد

مؤلف هذا الكتاب هو المعلم أمين ظاهر خير الله الشويري اللبناني ابن
 صدره المأسوف عليه المعلم ظاهر خير الله صليبا وقد صدره بهذين البيتين

هذا الكتاب هو علمي وعلمي ومعرفة بطاعة الله في جهري وأسرار

من اصطفاة دليلا في مناهجه بمنز بدنيا وأخرى خير أوطار

واقفتمه برصائل أولاهها بمرض الكتاب على ملك الحجاز . والثانية أمر الملك

بتقديم الكتاب الى نجله الامير فيصل (ملك سورية) والثالثة . والرابعة والخامسة

معاملات ومراجعات بشأن الكتاب . ثم تقرير المجمع العلمي (بقلم الشيخ عبدالقادر

المغربي) ثم «تقدمة الكتاب» الى ملك احجاز وأنجاله

أول الكتاب ثم «حقائق لا بد منها» وهي «ثم دياجة الكتاب» فالفصل

الاول في وجود الله ثم بقية الفصول الى الرابع والعشرين وكلها في فلسفة الوجود

والثنين والدين وهلافة الانسان بالخالق وحكمة خلق الانسان الى غير ذلك مما

ينظم في سلك مباحث كلامية أو لاهوتية أدبية جعلها دهايم ومقدمات لما يريد

بناءه وتثبيته من ضرورة الدين لصالح الدارين ، وهي الشطر الاول من الكتاب .

وأما الشطر الثاني وهو المقصود بالذات من الكتاب فيتدى بالفصل ٢٥ (الدين

أمام السران) و٢٦ (تدين رأس الحكومة) الى الفصل ٤٨ ثم الفيل وهو فصلان

الاول (لا بد للحكومة من دين) والثاني (دين الحكومة المرية الاسلام)

والمطلع على هذا الكتاب يعجب بفضل مؤلفه وشدة عنايته به مدفوعاً بياث

النددين الحقيقي وحسب الوطن وخدمته وبلوغ الجهد في خدمة الامة المرية ، وقد أفرغ

وسمه في جهم المسائل وإيراد الأدلة عليها من عقلية ونقلية . فجزاء الله عن المرية وأهلها

خير الجزاء ، هذا وأنا تمنى لمؤلفه هذا الواجب تشتم فائده وتؤثر عمارته

تدقيق جميع نطق في الجزء السادس م ٢٩ منار تصحيح أغلاط في هذا الجزء تصحيح بالقلم

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٨٢	٢	فرق	فريق	٣٣٧	١٠	اليها	أبها
٢٨٤	١	التفاوت	من التفاوت	٣٣٨	١٤	لم يحدف	يقذف
٢٨٥	٤	برضياء	برضيان	٣	٢١	أمرتها	شمرتها
٣	١٥	قل	قل	٣٣٩	١٤	طوع	طوع
٣	١٨	تسحرون	تسحرون	٣	١٥	ذكروا	ذكروا
٢٨٩	١٤	واهو	وهو	٣	١٧	المبين	المبني
٣	١٥	إذا	إذا	٣	٢٣	الخطابة	الخطابة
٢٩٨	١٦	احتلتها	احتلتها	٣٤٠	١	وروة	وذروة
٢٩٩	١٣	بنفسها شعبا	لنفسها شعبا	٣	٤	يؤرث	يؤرث
٣	١٢	سكوبث	اسكوبث	٣	٧	وزخائرها	وذخائرها
٣٠٠	١٤	مكن	مكن	٣	١١	موازة	موازة
٣	١٩	استغلاه	استغلاه	٣	١٩	ريبكو	وبيكو
٣٠١	٢	فيستجبل	فيستجبل	٣	٢٤	والبنية	والبنية
٣٠٢	١	بهذا	لقيام بهذا	٣٤١	١	فشكت منه	فشكت منه
٣	٧	الاختبار	الاختبار			الصعافون	الصعافون
٣	٩	الاهية	الاهية	٣	٢	السياسة	السياسة في فرنسا
٣٠٣	٦	الحكومين	الحكومة	٣	١٨	المثقون	المتقين
٣٢٠	٩	إذا	الا إذا	٣٤٤	٩	في	من
٣٢٤	٨	رهيس	وعيسى	٣	١٧	المقدمون	المقدمين
٣	٢٣	يجيز	يجيز	٣	١٨	تقرر	تمرز
٣٢٧	١٠	والصالحين	والتهدام والصالحين	٣	٢٢	لهم الدابة الخارية	لله الدابة الخارية

بموت الحكمة من رشاء ومن يؤمن الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

المعراج
١٣١٥

قدس عادي الذين يستمعون القول فينبغون أحسن
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام : إن للإسلام سوى د . نارا كمنار البارئ

مصر غاية رمضان سنة ١٢٣٨ - ٢٦ الجوزاء (ر ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٧ يونية سنة ١٩٢٠

مذكرات الدكتور صدقي^(١)

في فلسفة الوجود

ننشر هذه المذكرة هنا في فلسفة الوجود وإثبات الخالق جل شأنه، وقد كتبها بعد تفكير طويل، وبحيث عبق، وسعنى فيها أن شاء الله تعالى أقوى دلائل على وجود الخالق بحيث اليك أن تجد فرقا بين قوة هذا الدليل وقوة دلائل العلوم الرياضية وغيرها فيقول: —
بديهيات لابد من ذكرها قبل الدليل : الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان .

التقبضان لا يجتمعان ولا يرتفعان . الترجيح بدون مرجح محال . واجب الوجود هو ما لا ينفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا فهو قديم باق . الجائر هو ما يجوز عليه الوجود والعدم ، ولا يرجح وجوده الا بمرجح أو موجد أو سبب . المستحيل هو ما لا يتصور في العقل وجوده . إيجاد الموجود بمحصل حاصل محال

نظرة في الكون : هذا الكون مركب من مادة وصورة ، فالمادة كل ممتد أو متعبر ، والصورة إما خيالية لا توجد الا في الذهن أو الحقيقية كصورة الأبرم مثلا ونسبها أيضا الهيئة أو الحالة ، وإما وجودية تدرك بالحواس كشكل أي جسم معتاد ، وقد تسمى المادة بالجوهر أو الذات وهي ما قام بنفسه ، وتسمى الصورة بالعرض أو الصفة الإضافية وهي ما قام بغيره ويستحيل قيامه بنفسه .

وإذا استرسلنا في التفكير والفرض فقد نجوز أن يكون أصل العالم غير ممتد وغير متعبر بأن كان في حالة أو هيئة لا يمكن أن تتصورها بمتولنا لاننا لا نتصور الا المتعبر وأنما نعلم بذلك جدلا لكيلا يطرأ على دلائلنا الآتي احتمال مآ أو ضعف بأي وجه من الوجوه أما الذات أو الجوهر فليس في مقدور البشر إيجادها أو اعدامه . وأما المرضي أو الهيئة أو الحالة فهي مما تتلاقى بها قدرة البشر إيجادا واهداما ، فشلا قد نجتمع من مادة أصنافا وتوجد منها بقا أو غيره ثم نهدمه ، فنحن قادرون على إيجاد الهيئة أو الحالة ولنا قادرين على إيجاد المادة نفسها

(*) هذا أمر ما كتبه الأروم الأسوف على نروغه وفضله الدكتور محمد توفيق صدقي وهي بداية بحث كان قد شرع بكتابتها فحاجته المنية قبل انعامها وقد علق عليها بعض الهوامش صالح مخلص رضا

الحالة أو الهيئة أو الصورة مهما فرضناها أو تخيلناها فهي كلها أمور ثبوتية مضادة لذات أو المادة ولذلك توجد وتقدم بدون أن يصبب المادة من ذلك شيء ، فهي أمر زائد عليها ، وإن كانت قائمة بها ، ولو كانت عينها لمدمت المادة بدمها . وهذه الاعراض لها وجود فانها لو كانت هدمها محضا لكانت زيادتها هدمها لان زيادة العدم عدم فتكون الحالة زائدة على الذات وغير زائدة وهو محال

فلنخص من ذلك أن حالة المادة هي أمر وجودي زائد على الذات ، وهي قابلة للعدم فتكون جائزة الوجود ، فلا يرجح وجودها الا بمرجح أي سبب موجود . فلا تكون قديمة ، لان الإيجاد معناه الخلق بعدم العدم ، والتقديم مالم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائما ، وإيجاد الموجود تحصيل حاصل وهو محال

وعليه فذه الحالة حادثة ، وكذلك كل حالة زائلة ، والمادة لا يمكن تصورها بلا حالة حادثة فتكون هي أيضا حادثة ^(١) والا كانت مجردة عن كل حالة وهو محال ، أو تكون موجودة ومتقلبة في حالات حادثة لا أول لها وهو محال أيضا ^(٢) ، إذ قلبها في هذه الحالات يدل على الانتهاء منها قبل كل حالة ، وكونها لا أول لها يستلزم عدم احصائها أو تائها . والانتها . مما لانهاية له محال لانه تناقض

وجود الخالق : فلماذا حادثة ، وكل حادث لا بد له من محدث وهو الله تعالى

والا جاز الترجيح بدون مرجح وهو محال

(قدم صفات الله تعالى) الواجب قديم الذات قديم الصفات غير متغير والقدرة هي هي بعد الخلق كما كانت قبله ، والخلق عمل عمله الله لم يحدث تغييرا في ذاته أو صفاته مطلقا وليس بحركة ، ولكننا لا ندرك كنه هذا العمل (الخلق) ولا كنه الخالق ولا كنه المخلوقات

وخلق الازلي محال ، لان الخلق منشاء الإيجاد بعد العدم ، والازلي لم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائما ، وإيجاد الموجود تحصيل حاصل . كذلك إيجاد حوادث في لازل لا أول لها ، لان إيجادها يستلزم احصاءها وحصرها واحصاء ما لا يعد محال . لذلك قال تعالى (وأحصى كل شيء عددا)

(١) لان ملازم الحادث حادث (٢) إذ هو التسلسل

(نفى الجسمية عن الله تعالى) لو كان الله تعالى متعجزا لكان مركبا من جواهر فردية ، والجوهر الفرد ما ليس له امتداد مطلقا ^(١) وله وضع معين ، وحيث انه لا فرق بين وضع ووضع بل كلها بالنسبة للجوهر سواء فوجوده في واحد منها دون غيره إما لعلته أو لغيره لعلته . فان كان لغيره لعلته فذلك ترجيح بدون مرجح وهو محال ، وان كان لعلته (أي سبب أو موجد) فلا يكون وجود الجوهر في الوضع المعين قديما لان القديم هو ما لم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائما فلا يكون محتاجا لسبب يهبه الوجود لكن المفروض هنا احتياجه للسبب فيكون محتاجا له غير محتاج له وهو تناقض ، وما نشأ ذلك الا من فرض احتياج الله تعالى الى الوضع المعين فهو غير محتاج للوضع ولا للمكان وليس بمتعجز أصلا (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا)

(الأفعال والحدوث) اهل أن الأفعال المذكور في القرآن الشريف على لسان ابراهيم عليه السلام يدل على الحدوث لان مناه الغياب ، وهو يدل اما على تحرك الأقل أو على أنه محدود غير محيط بخلقته ، والا لم يمكن للأرض أن تخرج بمن عليها من تأثيره وسلطانه فان كان متحركا فهو حادث ، وان كان محدودا غير محيط بكل شيء فهو ملزم لوضع معين ، وكل ما كان كذلك كان حادثا كما تقدم برهانه . فالأقل على كل حال حادث ، وصدق الله وخليفه عليه السلام

(وحدانية الله تعالى) ثبت بالبرهان المذكور في كتابي (الدين في نظر العقل الصحيح) وبما يأتي أيضا : —

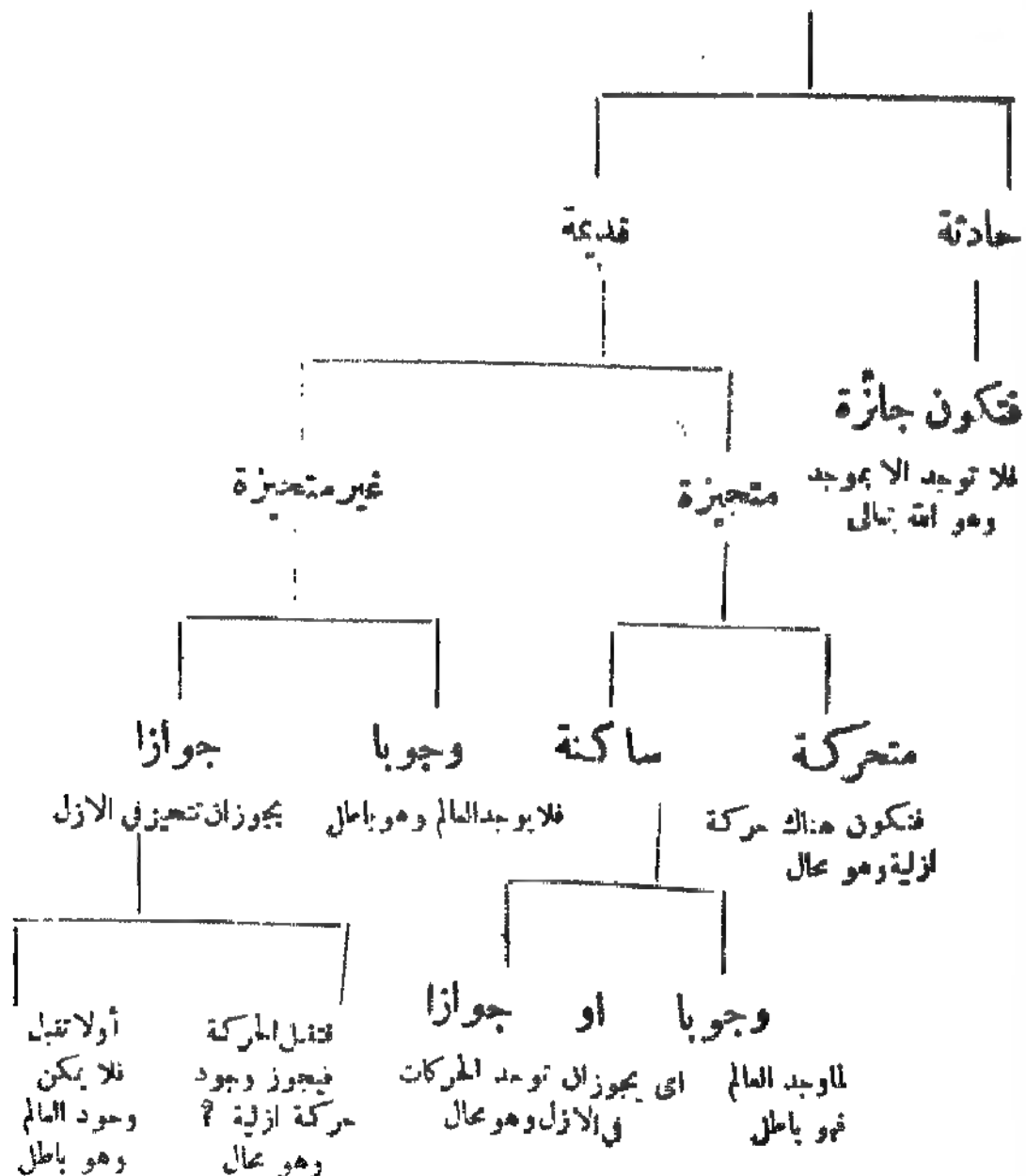
وهو ان اختصاص أحد الآلهة بخلق جزء دون غيره تخصيص بدون تخصيص ، وان كان ذلك بعد تشاور أو مفاوضة واتفاق فلما أن يؤثر ذلك في العلم القديم والارادة أو لا يؤثر ، فان أثر فاعلم حادث وحدوثه يستلزم حدوث الذات ، وان لم يؤثر فلا قاعدة فيه مطلقا ويكون اختصاص كل بما خلقه تخصيصا بدون تخصيص أيضا ، ولا يلتزم ما خلقه هذا مع ما خلقه ذلك الا نادرا أو اتفاقا (صدفة) فيفسد نظام هذا العالم القديم ، ويذهب كل إله بما خلق ويعلم بعضهم على بعض

(١) الجوهر الفرد هو الجزء الذي لا تحزأ لا غفلا ولا دوما ولا لرضا مطابقا للواقع وهو موجود وجودا حقيقيا خارجيا فانه هو الجزء الذي تنتهي اليه المادة بالتفصيل والتقسيم ومن كان للمادة أول هو ذلك الجزء الذي انتهت اليه بالتقسيم كانت حادثة وهو المطلوب

المعلوم —

- (١) اما واجب وهو مالا يتفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا فلا بد ان يكون أمرا ثبويا سواء كان ذاتا أم صفة ، جوهر أو عرضاء ، اذ لا معنى لوجود الممدوم
- (٢) واما جائز وهو ما يجوز أن يتفك عنه الوجود اذا وجد ، ولا يوجد الا بوجود
- (٣) واما مستحيل وهو مالا يمكن وجوده أزلا ولا أبدا

فللمادة



أما استحالة الحركات في الأزل فلان ، مناه دخول حركات في الوجود لاعداد لها ودخولها هذا يستلزم انحصارها وعددها ، وعد ما لا يعد تناقض باطل ، فلا يجوز ذلك عقلا ولا فعلا

وهناك ثلاثة أسئلة : —

(١) ألا يجوز أن يكون سكون المادة في الأزل واجبا ثم صار جائزا ؟ قلت :
هل صار جائزا فجأة ؟ أم تدريجيا فان كان فجأة لزم الترجيع بدون مرجع والمطلوب بدون حلة ، وان كان تدريجيا لزم وجود تغيرات في الأزل وهو محال . وان قيل ان الزمان — على فرض وجوده — هو الذي فعل ذلك . قلت : ان كانت قوة الزمان حدث فجأة أو تدريجيا قلنا فيها ما قلناه آنفا

(٢) ان كان سكون المادة جائزا فلا توجد الحركات في الأزل لعدم وجود القدرة على تحريكها أولا فما تقول في ذلك ؟ قلت : ان كلامنا في المادة من حيث هي بقطع النظر عن أي اعتبار آخر فهل يجوز عليها التحرك من حيث هي أم لا ؟ فان جازت الحركة عليها عقلا من حيث هي جاز عقلا وجود حركات في الأزل مع أن ذلك محال عقلا ، فكان الحركات تجوز عقلا ولا تجوز ، وان كان لا يجوز عليها عقلا الحركة في الأزل كان سكونها واجبا ولم يوجد العالم

(٣) انك تقول ما ملخصه : أن قدرة الله لا يمكنها أن توجد الحوادث في الأزل كما تقول ان قدرة المادة لا تقدر على تحريكها في الأزل فما الفرق بين القولين ، وهل العالم يجوز عليه من حيث هو الوجود في الأزل أو لا يجوز ؟ قلت ان العالم لم يكن له وجود مطلقا في الأزل حتى يرد علينا هذا السؤال بخلاف المادة عندكم فهي مفروض وجودها أولا فهذا هو الفرق بين القولين

الدكتور

صدقي

ملاحظة : — سمي المتحيز بالمادة لانه لا يمتد

٢٧ نوفمبر سنة ١٩١٩

معاهدة الصلح مع تركيا

خلاصتها

في يوم ١٢ مايو سنة ١٩٢٠ عقدت في قاعة الساعة بوزارة الخارجية الفرنسية جلسة ذات خمس دقائق حضرها سفير انكلترا وسفير ايطاليا وسفير اليونان و مندوب بلجيكا و مندوب اليابان و مندوب الحجاز و مندوب الصين و مندوب البرتغال و مندوب رومانيا و مندوب التشيك سلوفاكية و مندوب الصرب و رئيس الوفد الارمني . وبعد التثام المجلس ادخل الموسيو فوكير الوفد التركي يرافقه ضابط ايطالي فقام الجميع وبعد ان جلس رئيس الوفد توفيق باشا في المكان المعد له والى جانبه وزير الداخلية رشيد باشا ونظر الدين بك وزير المعارف والدكتور جمال باشا وزير النافعة والاشغال قال الموسيو ميللران رئيس وزارة فرنسا : —

« حضرات مندوبي السلطنة العثمانية !

« ان الدول الحليقات نطن في أن أقدم لكم هذا المشروع للمعاهدة وهن يطلبن منكم قبوله، وقررن ان تكون المناقشة كتابة فتفضلوا بتقديم ملاحظاتكم مكتوبة لتعجبوا عليها كتابة، ولكم مدة شهر لتبلغوا ملاحظاتكم، واننا مستعدون منذ الآن بان تتلقى كل مستند ترون ابلاغه لنا »

وبعد ان أتم خطابه مبينا بان تركيا هي التي أطالت زمن الحرب على الاحلاف اطع . قدم الموسيو فوكير نسخة من مشروع معاهدة الصلح لرئيس الوفد فرد الرئيس بهذه الكلمة « الوفد يحفظ لنفسه الحق بان يرد على الدول الحليقات في الموعد المضروب بعد ان يدرس شروط الصلح التي قدمت اليه درسا دقيقا »

وهالك الخلاصة التي نشرتها صحف باريز ولندن من المعاهدة

الشروط السياسية

الآستانة

يسلم الفريقان بتأييد سيادة تركيا على الآستانة ولكن على شرط هو انه اذا أخلت تركيا بانواع أحكام المعاهدة أو المعاهدات أو الاتفاقات الملتزمة بها لاسيما ما يتعلق بحماية الاقليات فان لدول المتحالفة تعديل القرارات السابقة . وتعهد تركيا بأن قبل كل التدابير التي تتخذ بهذا الشأن

البواغيز

تفتح طريق الملاحة بالمستقبل في البواغيز أي الهرد نيل وبحر مرمر والبوسفور في زمن الحرب وزمن السلم لجميع المراكب التجارية والحربية والطائرات المائية الحربية والتجارية بلا تمييز بين الرايات . ولا تكون مياه تلك البواغيز موضوعاً للحصر البحري ولا يجوز اتيان أي عمل عدائي فيها الا فيما يلزم لانتفاذ قراو من قرارات عصبة الامم . وستنشأ لجنة البواغيز لقيام بالمراقبة عليها . وستشغل الحكومتان التركية واليونانية تلك اللجنة السلطة اللازمة من لهنهما ، وتؤلف اللجنة من ممثلين معتمدين من الولايات المتحدة (اذا رغبت حكومة واشنطن في ذلك) وفي أبلغت موافقتها بهذا الشأن) ومن السلطة البريطانية وفرنسة وإيطالية واليابان وروسية (اذا اعترف بروسية عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف) ومن اليونان ورومانية وبلغارية (اذا اعترف ببلغاريا عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف) ولكل دولة ان تعتمد ممثلاً واحداً لها ولكن يكون لكل من ممثلي الولايات المتحدة والسلطنة البريطانية وفرنسة وإيطالية واليابان وروسية صوتان . ولكل من ممثلي سائر الدول صوت واحد واللجنة ان تستخدم سلطتها مستقلة عن السلطة المحلية . ويكون لها رأيها الخاصة ومبرراتها الخاصة ونظامها المستقل . وهي مكلفة انفاذ جميع الاعمال اللازمة لتحسين سبل الملاحة في البواغيز وفي مدخل الموانئ ولها مراقبة سير السفن وقطرها ورسوها وكذلك المراقبة اللازمة في ثغري الآستانة وحيدر باشا لتنفيذ النظام المنصوص عليه في الشطر عن المعاهدة الخاص بالموانئ والطرق المائية والمخطوط الحديدية وفي حالة الاعتداء على حرية المرور بالبواغيز قد ورد نص خاص يقضي باستنجد اللجنة بممثلي الدول المخلقة في الآستانة . وهو لا الممثلون يقررون بالاتفاق مع القومندان البحري والعسكري لقوات الحلفاء التدابير الواجب اتخاذها . واللجنة ان تقضي الاملاك أو ازانهم بالاعمال الدائمة التي تراها لازمة ، أما الوسائل المالية فستتوافر بواسطة القروض التي تكون بضمان الرسوم التي يحق لها جبايتها على البواخر التي تمر بالبواغيز . وهناك أحكام تنقل الى لجنة البواغيز السلطة الممنوحة لمجلس الصحة

الاعلى وغيره من الهيئات وتقرر هلاقتها مع الشركات صاحبة الامتيازات الخاصة بالمناظر والارصفة والاحواض الخ وللجنة ان تنظم قوة بوليس . وتحيل كل مخالفة للقوانين الى المحاكم القنصلية . أما الرسوم التي توضع على السفن فيجب ان تكون واحدة أيا كانت الميناء الخارجة منه المراكب أو الميناء اليه ويا كانت رايته وجنسية صاحبها

وهناك نصوص أشبه بالنصوص الواردة باتفاق سنة ١٨٨٨ الخاص ببقاء السويس بشأن مرور السفن لحربية دون أي قيد خاص بالدولة المحاربة التي تعمل لانتاذا قرار من قرارات عصبة الامم

کردستان

قبل تركية سامنا مشروع استقلال محلي للأراضي التي يقطعها أنثرية من لاكراد شرقي الفرات وحنو في أرمينية كما سنحددها لجنة مؤلفة من الانكليز والفرنسيين واليطاليين ويكون مركزها في الاندلس وهذا المشروع يحسون حقوق الاندلسيين والسكندانيين والاقليات الانسرى الجنسية والدينية في تلك الأراضي . وتوقع شاهدة تعديل الحدود تركية المناخة لايران

واذا طلب الاكراد في تلك المنطقة استقلالهم من عصبة الامم في مورد معين فان هذا الاستقلال المعين يمنع لهم اذا أوصت به العصبة . وحيث ان يجوز الاكراد القاطنين في الجزء من كردستان الذي كان تابعا حتى الآن لولاية الموصل ان ينضموا الى الدولة الكردية المستقلة .

أزمير

قبل الحكومة التركية بفعل التمتع بحقوق مبادتها علي أزمير والمنطقة المناخة لها كما هي مدينة في الخريطة الموقعة بالمعاهدة الى الحكومة اليونانية . ويرفع العلم التركي على حصن من حصون أزمير الخارجية دلالة على السيادة العثمانية . وتكون الحكومة اليونانية مسؤولة عن ادارة المنطقة ويجوز لها ابقاء جنود فيها لصيانة النظام كما انه مرخص لها ادخال تلك المنطقة في نظامها البحري وبحسب هذا

براً محلي على قيادة التمثيل الذي للإقيات . وهذا المشروع الواجب عرضه على مجلس عصبة الأمم يدخل في طور التنفيذ . بوفقة أكثرية المجلس عليه ويجوز أن تكون الانتقادات للحكومة معينة . إنما تم عودة السكان الذين أبعدتهم السلطة التركية . وهناك أحكام خصوصية ترمي إلى حماية الأقليات وجنسيات السكان في البلاد والحارس على إيقاف الخدمة العسكرية للزامية وإلى الاحتفاظ بحرية العمل واستخدام تركية أرغوا أزمير ، وقد نص على أنه لا يجوز للحكومة اليونانية أن تقدم على ما من شأنه أنزال قيمة النقود التركية . وستحمل منطقة أزمير شطرا مناسبا من الدين العثماني . وبعد مضي خمس سنوات يجوز للبرلمان المحلي أن يطلب من عصبة الأمم ضم منطقة أزمير إلى تركيا . ويحق لمجلس العصبة أن يستشير الأهليين . فإذا منحوا حق الانتخاب في اليونان وت تركية ترضى منذ الآن بالتنازل عن جميع حقوق سيادتها إلى اليونان

اليونان

تتنازل تركية لليونان عن حقوقها واختصاصاتها على الأراضي الواقعة في تركية أوربة خارجا عن الحدود المبدية في الخريطة الملحقة بالمعاهدة وعلى جزر أمبروس وتينيدس ولونودس وصامطراس ومدله وصاموس ونيكاريا وصاقس ، وعلى جزر أخرى من بحر الأرخيبل . تقبل حكومة اليونان مبدئيا في منطقة البواغيز نفس التعهدات المتأخوذة على تركية ونص بعض المواد على مساعدة أخرى توقعها اليونان لحماية الأقليات الأجنبية والدينية واللغوية في أملاكها الحديثة ولا سيما في أدنة ولصيانة حرية تنجارة المرور ومعاملة تجارة سائر الأمم على قاعدة المساواة . وتتحمل اليونان أيضا بعض تعهدات مالية

أرمينية

تعترف تركية بأرمينية كدولة حرة مستقلة وترضى بتحكيم رئيس الولايات المتحدة شأن تخادم بين تركية وأرمينية في ولايات أرضروم وطرايزون ووان وبتليس ، وبشأن معاهدة أرمينية على البحر وتذكر المعاهدات واجبات أرمينية وحقوقها فيما لو ألحق بها (المار: ج ٨) (٥٢) (المجلد الحادي والعشرون)

قرار رئيس الولايات المتحدة أملاً كما تركيا . أما تحديد التخوم بين أرمينية والكرج
أو آذر بيجان فيكون . وضوح اتفاق يعقد بين تلك الحكومات الثلاث . وبموجب على أرمينية
توقيع معاهدة على حدة تضمن فيها حقوق الاقليات وحرية تجارة المرور الخ
سورية والعراق وفلسطين

يعترف المتعاقدون بسورية والعراق كدولتين مستقلتين بمقتضى المادة ٢٢ من
عهدة عصبة الأمم أما من الوجهة الادارية فتكون تلك البلاد خاصة لآراء ومساعدة
دولة متدبة الى ان تصبح قادرة على حكم نفسها بنفسها . وتعين الدول المتحالفة
الكبرى الحدود ونختار المتدبين . ويعهد أيضا بإدارة فلسطين الى دولة متدبة طبعاً
لاحكام المادة ٢٢ من عهدة عصبة الأمم . وتعين الدول المتحالفة الكبرى الدولة
المتدبة وتحدد التخوم . وقد أثبت التصريح الاصلي الذي صرحته الحكومة البريطانية
في ٨ نوفمبر سنة ١٩١٧ ووافقت عليه الحكومات المتحالفة بشأن إنشاء وطن قومي لليهود
في فلسطين . وستكلف لجنة خاصة تختار رئيسها عصبة الأمم بدراسة وتسوية جميع
المسائل الخاصة بالطوائف الدينية المختلفة في فلسطين
أما حدود الانتداب فتستعينها الدول المتحالفة الكبرى وتعرضها على مواقة
مجلس عصبة الأمم .

الحجاز

تعترف تركيا كما اعترف الحلفاء بالحجاز كدولة حرة مستقلة وتنقل اليها حقوق
سيادتها على الاراضي الواقعة وراء حدود السلطنة العثمانية القديمة قبل التخوم التي
ستحدد فيما بعد للحجاز
وبالطرق لقصة المقدسة المعترف بها من جميع المسلمين لمكة والمدينة يتعهد ملك
الحجاز بأن يدع الدخول اليهما حراً وسهلاً نسلي جميع الاقطار الذين يقصدونهما
للحج أو لأي فرض ديني آخر . وسيعمل أيضا على احترام الاوقاف . وقد وضع
قرار أيضاً لضمان المساواة التجارية التامة في أراضي الحجاز للدول الجديدة المؤلفة
من تركيا ولسائر الدول

مصر والسودان وقبرس

تنازل تركيا عن جميع حقوقها واختصاصاتها على القطر المصري ابتداء من ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ م. وتعرف بحماية بريطانية المظلى على القطر المصري المملنة في ١٨ ديسمبر سنة ١٩١٤ م. وقد وضعت نصوص خاصة بالامور الآتية : اكنساب الاتراك لاجنسية المصرية ، وترك الحرية للاتراك في اختيار الجنسية التركية ، ومعاملة مصر والرعايا المصريين وبضائهم بمراكمهم وحماية بريطانية المظلى للرعايا المصريين في الخارج ، والتنازل لبريطانية مظلى عن السلطات الخولة لسلطان تركيا بالاتفاق المقود في الآسنة في ٩ - اكنبر سنة ١٨٨٨ م. بشأن قنة السويس ، وكيفية معاملة الاملاك الخاصة بالحكومة التركية وبترعايا الاتراك في القطر المصري ، تنازل تركيا عن المطالب التي قدمتها بشأن الوبركو الذي كانت تدفعه مصر ، وقبول بريطانية المظلى تحمل المسؤوليات التي كانت على تركيا من جراء القروض التركية التي كانت بضمانة وبركو مصر .

ويأخذ المتعاقدون ههنا بالاتفاق المبرم بين الحكومتين البريطانية والمصرية في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ م. والاتفاق الاضافي المبرم في ١٠ يوليو سنة ١٨٩٩ م. بشأن نظام ادارة السودان

ويعرف المتعاقدون أيضا بضم قبرس الذي أعلنته بريطانية المظلى في ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ م. وتتنازل تركيا عن جميع حقوقها على تلك الجزيرة بما في ذلك التمتع (بالجزيرة) التي كانت تدفعها الجزيرة للسلطان . وقد وضع قرار بشأن اكنساب الرعايا الاتراك المولودين في قبرس أو المقيمين فيها عادة للجنسية البريطانية

المغرب وتونس

تعترف تركيا بحماية فرنسا على المغرب لافصى كما وضعت بالاتفاق المقود في ٣٠ مارس سنة ١٩٠٢ م. وبهايتها على تونس كما وضعت في ١٢ مايو سنة ١٨٨١ م. وتعامل البضائع المراكشبة والتونسية في تركيا بمعاملة البضائع الفرنسية

طرابلس وجزر بحر ايجه

تتأثر تركيا من الحقوق والامتيازات الممنوحة للسلطان في طرابلس بمقتضى معاهدة لوزان المعقودة في ١٢ أكتوبر سنة ١٩١٢ وتتنازل أيضا لاطانية عن جميع حقوقها واختصاصاتها في جزر الدوديكانز التي تحتلها الآن إيطاليا وفي جزيرة كاستلورينزو الجبلية

وقد أدرج في المعاهدة أحكام خصوصية لقوية مسألة جنسية الرعايا الاتراك المقيمين عادة في الاراضي التي سلخت عن تركيا بمقتضى المعاهدة. وهذه الاحكام تشبه بوجه عام الاحكام التي أدرجت في المعاهدة مع النمسة أحكام نسومية

تحت هذا العنوان أدرجت نصوص تعترف تركيا بتوجبها وتقبل بالمعدات والاتفاقات الاضافية التي عقدت مع الدول التي أنشأت أو سُنشأت في الامبراطورية الروسية القديمة. وتعترف أيضا بإلغاء معاهدة بريست ليتوفسك بجميع المعاهدات والاتفاقات التي عقدتها تركيا مع حكومة روسيا المكسيالية وسيئات بلجنة خاصة وضع نظام قضائي في تركيا بحل محل نظام الامتيازات الاجنبية وتنص المعاهدة على وجه اصدار تركيا عفوا عن جميع الرعايا الاتراك الذين قاتلوا أثناء الحرب في جانب الخلفاء وعلى تنازل تركيا عن جميع حقوق سيادتها واختصاصها على جميع المسلمين الخاضعين لسيادة أو لحماية دولة أخرى الشروط المالية

تخص من جميع موارد تركيا... الخصاص منها لخدمة صندوق الدين العثماني —
لقبام بالنفقات الآتية حسب ترتيب أوليتها :

- (١) النفقات المادية لقوات الاحتلال المتحالفة بعد تنفيذ المعاهدة
- (٢) نفقات الاحتلال من تاريخ ٣٠ أكتوبر سنة ١٩١٨ في الاراضي الباقية عثمانية وفي الاراضي التي سلخت عن تركيا وألحقت بدولة غير الدولة التي تحملت نفقات الاحتلال
- (٣) دفع التعويضات التي يطالب بها الخلفاء عن اضرار أصابت رعاياهم أثناء الحرب ولغاية انفاذ المعاهدة

أملاك الحكومة العثمانية

الدولة التي استولت على اراض سلخت من تركية تكون صاحبة الملكية في جميع الممتلكات التي كانت خاصة بالحكومة العثمانية في تلك الاراضى

توزيع الدين العثماني

الدول التي استولت على اراض سلخت من تركية ينبغي لها أن تشترك في تحمل الاقساط السنوية الخاصة بالدين العثماني وعلى الدول البلقانية والدول التي نشأت حديثا في آسية ان تقدم الضمانات بشأن دفع ما يخصها من هذا القليل

أما معدل ما تتحمله كل دولة من الدين العثماني فيبقى على نسبة دخل الاملاك التي دخلت في خوزتها الى مجموع دخل تركية في السنوات الثلاث التي تقدمت الحروب البلقانية وتسري هذه القواعد نفسها من حيث تحمل نصيب من الدين العثماني على الدول التي استولت على أملاك عثمانية عقب الحروب البلقانية

مراقبة المالية العثمانية

ينشأ في تركية قومسيون مؤلف من مندوب بريطاني ومندوب فرنسي وآخر ايطالي ويضم اليهم مندوب عثماني يكون صوته استشاريا ليتولى وضع الطرق التي يراها أنسب لاصلاح مالية تركية . ويدخل في اختصاص هذا القومسيون :

فحص الميزانية العثمانية التي لا يمكن اتخاذها بدون موافقة القومسيون

تقرير التدابير اللازمة لاصلاح النظام النقدي في البلاد التركية

ولا يسم الحكومة العثمانية وضع أي ضريبة جديدة ولا تعديل نظامها الكمركي ولا يعقد أي قرض داخلي أو خارجي ولا اعطاء أي امتياز بلا موافقة القومسيون وتنص المعاهدة على امكان حلول هذا القومسيون المالي محل صندوق الدين لادارة الايرادات المتنازل عنها لذلك الصندوق ويكون ذلك بقرار من الاكثريية بعد امشارة حملة أسهم الدين وذلك في ميعاد ستة أشهر قبل انتهاء مدة مجلس الادارة الحالي

وقد مهد لى القومسيون انلى فيما يتعلق بانفاذ هذه المعاهدة بما يأتى :
تعيين قيمة لاقساط الواجب على تركيا دفعها تسديدا لمصاريف القوات
الاحتلالية وتعمير اضرار في استوات على املك عثمانية وذلك مقابل نصيبها
في الدين العثماني

تقرير كيفية تخصيص لمبالغ الذهبية التي يجب نقلها من المانية والنيسة انفاذا
لشروط المعاهدتين المعقودتين مع تلك الدولتين
الشروط الاقتصادية

تظل العلاقات التجارية بين الحلفاء وتركيا خاضعة لاحكام الامتيازات التي
يعد نظامها الى ما كانت عليه قبل الحرب ، وتندثر الامتيازات أثناء الحرب)
وعليه فتكون الرسوم على الواردات كما قررها اتفاق ٢٠ أبريل سنة ١٩٠٧ على انه -
تركت سلطة واسعة لقومسيون المالى لتعديل الرسوم حسب الحاجة وتطبيق الضرائب
التي قد توضع على الاتراك أو على الرعايا الاجانب أيضا المقيمين في تركيا الى غير ذلك
من الاختصاصات الخاصة بفرض رسوم جديدة أو تعديل الرسوم الموجودة
تجريد تركيا من السلاح

الجيش — يؤلف الجيش التركي من المتطوعة ومدة الخدمة ١٢ سنة (و ٢٥
لضباط) ويؤلف من ٣٥٠٠٠٠ نفر جاندرمة مع قوة مؤلفة من ١٥٠٠٠ تعزيز
الجاندرمة و ٧٠٠ لحرس الساطاني . ويشترك في قيادة الجاندرمة ضباط من الحلفاء
والمحايدين . وتدمر جميع الحصون القائمة على شواطئ بحر مرمر والبوغازين الى
الى مسافة عشرين كيلومترا .

البحرية — تؤخذ من تركيا جميع السفن الحربية ما عدا بعض سفن مساحنة
تسليحا خفيفا تبقى لحاجه البوالمس

الطيران — لا يترك اتركيا شيء من اسباب الطيران العسكري أو المائي
المراقبه — تؤلف لجان من الحلفاء لمراقبه نزع السلاح . وتؤلف الجاندرمة
الحديثة على يد لجنة عسكرية من الحلفاء تتولى العمل لمدة خمس سنوات على الاقل
(تمت خلاصة شروط معاهدة الصلح مع تركيا)

وصف بلاد العرب الجنوبية

التي يسميها اليونان العربية السعيدة

يراد بالعربية السعيدة اليمن وما جاورها وسميت بذلك لكثرة خيراتها بالنسبة الى البادية في الشمال فكانهم يريدون بها بلاد العرب المأمنة أو الخضراء ويحدها عندهم خليج السجم من الشرق وبحر العرب من الجنوب والبحر الاحمر من الغرب — ويسمى خليج العرب — ومن الشمال البادية وهي بادية الشام والعراق والعربية المحجرة (بلاد بطرا) فيدخل في اسم العربية السعيدة اليمن وحضرموت، والشحر، وعمان، والهامنة، ونجد

وأما العرب فيريدون باليمن الجزء الجنوبي من جزيرة العرب وهو يقسم عند العرب الاقدمين الى ٤٨ مخلاف والمخلاف ينقسم الى مدن وقرى، ويوجد فيه الاودية والجبال والسدود، وقد فصل الهمداني كل مخلاف بقراه وأوديته وجباله في كتابه (صفة جزيرة العرب)

ما قاله اليونان من تاريخ اليمن لم يدون اليونانيون وسواهم من أمم التاريخ كتابا في تاريخ اليمن أو تاريخ غيرها من بلاد العرب ولكنهم ذكروه عرضاً في أثناء كلامهم في الجغرافية العامة والرحلات وفيها ذكر اليونان ذكرًا لبلاد العرب سترابون وبلينيوس وبربلوس وبطليموس، ذكر كل منهم مدنا وأما وأحوال أخرى من أحوال بلاد اليمن بعضها يوافق ما ذكره العرب والبعض الآخر يخالفه. وذكروا مدنا وأقواما ولم يعرفوا العرب أي أنها لم ترد في تاريخهم أو جغرافيتهم. وأهم هؤلاء الاقوام هم [المعينيون] وذكروا الطرق التجارية ووصفوا الاحوال الاجتماعية فترى بين ما ذكره اليونان من الامم والمدن اما لم يذكرها العرب أو ذكروها عرضاً لا يستحق الذكر والمعينيون لم يعرفهم العرب وهم عند اليونان أمة عظيمة ذات نجارة واسعة بشأن كبير ومثلهم [القوريون] و[الجباثيون]

ومن المدن التي نوهوا بها [مأرب] ولم يذكرها العرب لا في عرض الكلام
من مدنها وأممها .

كانت اليمن في أصل نظامها تقسم إلى [محفد] وهو يشبه نظام الاقطاع
في الاجيال الوسطى لادوية وكانت لا قبل ^(١) في اليمن ما طون التجارة وتوسط
بلاد اليمن والهند والحبشة ومصر والشام والعراق كانوا يتقنون التجارة بين هذه
البلدان بعد دخولها إلى جزيرة العرب بالقوافل بطرق خاصة

الدولة المينية

نقبة الملوك إلى هذه الدولة كاذ كره اليونان منها فقل استرابون في كلامه عن
بلاد اليمن «يشمل انقسم الجنوبي من جزيرة العرب أربعة شعوب : المينيون
وعاصمتهم [قرنا] ^(٢) والسبائيون وعاصمتهم [مأرب] » وذكر في مكان آخر أن
المينيين يحملون التجارة إلى [بطرا] مدينة الانباط ، وذكر بلينيوس ان المينيين
يقيمون في بلاد كثيرة العابات والاعراس ، وذكرهم أيضا ديونيسيوس وبطليموس
واطروا سلطتهم وصمة تجارتهم . ولم يكن الملوك يعرفون [ممين] فذهب بمصرهم إلى
ان المراد بلفظ « ممين » منى وهو — بقرب مكة — وقال آخرون غير ذلك حتى
ووفق المستشرق [هالفي] إلى ارتياد بلاد الجوف الجنوبي شرق صنعاء واكتشف
انقاض ممين ، وقال الهمداني في كتاب الاكليل « محافد اليمن : مراقش ، وممين ،
وهما بأقل جوف الرحب » ولا يظهر انها كانت دولة حرب وفتح بل كانت دولة
تجارة مثل اخوانهم القنبيين على شواطئ سوريه ودولة الانباط في بطرا ، واكثر
دول اليمن على هذه القواعد أي تجارية ، وكانت طرقها التجارية ممتدة في اراضي
جزيرة العرب بين تلك البحار وانتشرت سيادتهم واستعمارهم إلى اعالي الحجاز
شمالا بدليل ما وقعوا عليه من الهمم في المينية في الملا . قرب وادي القري وفي اصفاء
وفي حوران وغيرها

(١) لا قبل في اللغة تسبق

(٢) مل اسماء في اللغة

الدولة السبئية

لم يعلم لوقت الذي تأسست فيه للدولة السبئية ولكنه قد ثبت انهم أنشأوا في اليمن دولة كبرى جاء ذكرها في أخبار أشور منقوشاً في آجرة للملك [سرجون] الثاني سنة ٧٠٥ قبل الميلاد ذكر فيها انه أخذ الجزية من [يشمر] السبائي. فدل هذا القول على وجود السبائيين في بلاد العرب في القرن الثامن قبل الميلاد. ولكن الراجح عند العلماء اليوم ان سرجيون لم يصل بفتوحه الى اليمن والظاهر ان السبائيين كانوا يدفعون الجزية عن تجارتهم في شمال جزيرة العرب حتى يؤذن لهم بالمرور الى شواطئ البحر المتوسط وخصوصاً الى غزة لانها فرضة تجرية قديمة. وقد اتهم ملكهم ولا يراد بسمه الملك انهم دوخوا البلاد كما فعل اليونان والرومان او كما فعل العرب بعد الاسلام فان سبأ ليست دولة فتح بل هي دولة توأل وتجارة ولا تجد لفتح ذكرها في آثارها الا قليلاً خلافاً للأشوريين والمصريين معاصريها فانك لا تكاد تقرا على آثارهم غير قولهم: فتحت، وغلبت وحملت، الغنيمة. وأما السبائيون فأكثر ما وصل اليها من أخبارهم: بنيت، ووقفت، ودممت. وانما يراد بسمه ملكهم نشر نفوذهم بواسطة تجارتهم وذكرت مملكة سبأ في التوراة أيام سليمان. في القرن التاسع قبل الميلاد، ويتضح من ذلك انهم أقدم من مملكة سليمان أيضاً

حضارة اليمن القديم

بعد ما تحقق ان دولة حميري عربية علم ان العرب من أسبق الأمم الى الحضارة والمدنية لانهم أنشأوا الدول وشادوا المدن ونظموا الحكومات وصنوا الشرائع وبنوا المدارس والهيكل وورقوا الهياكل الاجتماعية اترقية شأن المرأة منذ اربعة آلاف سنة وتقتصر هنا على مدينة عرب اليمن. وقد رأيت انهم كانوا أهل حضارة ودولة لا تتل عن أدول معاصريهم في أشور وفينيقية ومصر وابتدوا المدن وشادوا التصور والهيكل وتبسطوا في المباني، لكن تمدنهم لم يكن حرياً كتمدن الأشوريين والفرس والمصريين بل كان تجريباً كتمدن الفينيقيين فكانوا واسطة التجارة بين الشرق والغرب والشمال والجنوب فانقطعوا لعمالهم وترفقوا لاستثمار

أرضهم بغرس الشجر وزرع الحبوب وحفر المناجم واصطناع المطور والاطياب
وركوب القوافل في القفار والسفن في البحار لنقل السلع وتوالت أجيال منهم كانوا
هم وحدهم تجار العالم كاخوانهم الفينيقيين . وقد تناصروا حيناً وتعاونوا على
ذلك دهرًا طويلاً

على ان التمدن لم يرد له ذكر في كتب العرب الا قليلاً وانما ذكره اليونان
من التاريخ القديم واكشفه الملاء من آثار المدن وما قرأوه على اطلالها من
اخبارها وقلما كانوا يعتنون بتنظيم الجند لقلة الحرب والفتوح وانما كانوا يجمعون
الرجال في استخدامهم لبناء المدن او القصور او انشاء السدود . وقد ضرب اليونانيون
نقوداً نقشوا عليها صور الملوك واسماهم واسماء المدن التي ضربت فيها بالحرف المسند
وزينوها برموز سياسية او اجتماعية كصورة البوم والصقر او رأس الثور رمزاً للزراعة
او صورة الهلال وهو رمز ديني عندهم . وكانوا يركبون والمركبات تعبرها
غليول أو الافيال

كانت الامة في اليمن موافقة من اربع طبقات الجند المسلح لحفظ النظام .
والفلاحون لزراعة الارض، والصناع، والتجار، ولكل فئة حدود لا تتعداها ولا يقتل
احد منها الى سواها

الصناعة

ليست جزيرة العرب بلاداً صناعية وانما صناعاتهم تمحيز بعض اصناف
التجارة والبخور واللبان والطيوب وغيرها وكان ذلك مشهوراً عنهم بين الامم القديمة
لا يشاركهم فيه احد

قال هيرودتس : وبلاد العرب فيها وحدها الخور والمر والتمرة والدارصيني
واللاذن، والعرب يجمعون كل هذه الاشياء وبلاد العرب زكية الرائحة حيث
ما سرت . .

الزراعة

من يجب بلاد العرب ان بلاد المينيين والسبأيين قد تضررت معالمها

فبستغرب ما يسمعه عن ثروة تلك الامم وسعة سلطانها اذ لا يرى فيها الا قليلا من الناس وكانت على عهد ذلك المدن بساتين ورياضا فيها الافراس من الاشجار والرياحين والحنطة والازهار، وكانت الزراعة في رقي حسن مع مشقة الري في بلاد لا أنهر فيها الا ما يخزنونه بالسدود من أمطار الصيف، فبلغ من رغبتهم في العمران وعلاوهمتهم انهم أنشأوا سدودا كالجبال يحجزون بها المياه في الاودية حتى ترتفع ويسقون بها المرتفعات ويصرفون الماء اليها من نوافذ حسب الحاجة كما يفعل الخزانات هذه الايام، فالعرب أول من اصطنع الخزانات وهي السدود وأقامها سد [مارب] وسندكره.

وذكر [امترايون] أن بلاد سبأ اخصب بلاد العرب وعد من محصولاتها المز والبخور والقرنفل والبلسم وسائر العطوريات فضلا عن الذخيل والقاب
 يورصف الهمداني [وادي ظهر؟] باليمن وقد شاهده فذكر ان فيه نهرا عظيما يسقي جنبات الوادي وعليها من الاغاب نحو عشرين نوحا وفيه أصناف الفواكه الاخرى
 المعادن

التعدين أي استخراج المعادن من بطن الارض وقد اشتهرت بلاد العرب بمعادنها وجواهرها عند القدماء وان ظهر ذلك غريبا الآن لتقلب الاحوال ونحول الازمان، ولكن التاريخ اصدق شاهد على ما كان في جزيرة العرب من الثروة في جوفها فضلا عن سطحها. كان فيها كثير من مناجم الذهب والفضة والحجارة الكريمة وكان ذلك من أهم أسباب طمع الفاتحين في ذلك العهد وقد شبهوا بعضهم بكاليفرينا هذا الزمان لكثرة مناجمها، وأقدم هذه المناجم في بلاد [مدين] وهما شهرة واسعة في التاريخ القديم حتى ألف بعضهم كتباً في معادنها وذهبها. وذكر الهمداني في صفة جزيرة العرب وياقوت في معجم البلدان وغيرها كثيرا من مناجم الذهب بعضها في اليمن والبعض الآخر في اليمامة. منها ممدن [نحب] في ديار بني كلاب، وممدن [بيشا] وممدن [قصة] في اليمن وذهب خولان [الوزد] ذكره في التوراة باسم حويلته. في اليمامة وكثير من المعادن خصص لها الهمداني فصلا سماه (معادن اليمامة) وهي ممدن الحسن، وهو ممدن ذهب هزير وممدن [الحنيز]، احبة [عمية] وهو ممدن ذهب هزير

أيضا ومعدن [الفضيب] عن يسار [هضبة نقاب] ومعدن [ثنية] ثنية ابن عاصم الباهلي ومعدن [الموصجة] ثم معدن [شمال البضة والصفر] ومعدن [ياسر] ومعدن [المعيق] ومعدن [المحبة] ومعدن [المعيق] (فيميه) ومعدن [شجرة] ومعدن [بني سليم] ومعدن كثيرة أخرى.

وقول العرب «معدن كذا» يراد به معدن الذهب الا اذا عرفوه بالفضة أو الصفر أو غيرها. وفي بلاد العرب سوى مناجم الذهب مناجم الجواهر لاخرى كمعدن فضة في [الرضاض] الذي لا نظيره في [نقم] معدن فصوص [البقران] ويبلغ ثلث منها لا كثيرا وهو ان يكون وجهه أحمر فوق عرق أبيض فوق عرق أسود والبقران ألوان ومعدنه بجبل [أنس] و[السوانية] من سخوان واد جنوب سخمان وفيه أيضا فص أسود بهرق أبيض ومعدن [بشارة وعبدان] من بلاد [حشد] ، والبلد يوجد في مواضع فيها وأشياء أخرى يطول شرحها وهذه الاشياء لا يوجد لها نظير لا في بلاد الهند والهندي بهرق واحد وليس بثلاثة ، دع مغاوص اللؤلؤ بالبحرين

الاسداد

الاسداد هي جدران ضخمة كانوا يقيمونها في عرض الاودية لحجز السيول ورفع المياه لري الاراضي كما يفعل أهل التمدن الحديث في بناء الخزائن وانما عند العرب الى بناء الاسداد اكلة المياه في بلادهم مع رغبتهم في احياء زراعتهم فكثرت بكثرة الاودية حتى تجاوزت المئة وكانوا يسمون كل أسد باسم خاص من أكبر هذه الاسداد سد [مأرب] و[ربوان] و[شحران] .. و[الحج] الخ

الحضارة

أهل اليمن حضرة من أقدم أزمانهم فهم أهل مدن وقصور ورياس بلبوا الحز واقترشوا الحرير واقتوا آنية الذهب والفضة واغترسوا الخدائق . قال [أغاثر سيدس] وللباين في منزلهم ما يفوق التصديق من الآنية والماعون على اختلاف أشكالها من الفضة والذهب ، وعندهم الأسرة والموائد من الفضة ، والياش من الخمر لا نسجة وأغلاها ، وقصورهم قائمة على الاساطين المحلاة بالذهب أو المنزلة بالفضة ، يعمقون على أفاريز منازلهم وأبوابها صناديق الذهب مرصعة بالجواهر ويبدلون في تزيين

نصودهم أموالا طائلة لكثرة ما يدخلون في زنتها من الذهب والفضة والمناج
ولحجارة الكريمة

ذكر المحدثاني في وصف قصر [كوكبان] في القرن الرابع الهجري انه كان مؤزر
الحلج الفضة وما فوقها حجارة بيضاء ، وداخله عمود بالصخر عر والجرج وصنوف الجواهر

تاريخ البلاد العربية الحديث

قد لحصنا تاريخ البلاد العربية للتقديم على قدر ما يسمح به المقال والآن نبين
حالتها الحاضرة وسبب انحطاطها فنقول :

ان ملوك اليمن اعتنقوا ندبما الديانة اليهودية ونشروها في بلادهم فلما تنصر
امبراطور الرومان البيزنطيين ونشروا ديانتهم في سورية ومصر وأرادوا ان يوسعوا
نفوذهم بواسطة ديانتهم النصرانية أرسلوا الى الحبشة قسوسا نصرانيا وأرادوا ان
يخذوا نفوذهم الى بلاد العرب فنزلوا في عدن ونصروا أهاليها ثم تخطوا الى [نجران]
و[حضر موت] ونصروها وبنوا في نجران مزارا أو حنجا عرف [بكعبة نجران] فيه
القيسون والرهبان. وآلت حكومة [حبر] اليهودية في أوائل القرن السادس للبلاد الى
ملك منهم اسمه [ذرنواس] كان شديد التعصب لليهودية فنزا أهالي نجران فحصرهم
ثم انه ظفر بهم فخذلهم الاخايد وعرض عليهم اليهودية فامتنعوا فأحرقهم بالنار
وأحرقوا لانجيل وهدم بيوتهم ثم انصرف الى اليمن. فلما بلغت هذه الاخبار ملك الروم
أرسل الى ملك الحبشة وأمره أن يفوز أهالي اليمن وينقم من اليهود فجهز لهم سبعين
ألفا فخرجوا الى اليمن وبعد معارك يطول شرحها انتصر الاحباش النصراني على اليهود
وأفنؤهم وانقلت (سيف بن ذي يزن) وتوجه الى كسرى وهو من الاسرة المالكة
فأمره كسرى فأمدّه بالرجال في المراكب وخرجوا في (خفار) فلما سمع
الاحباش قدوم سيف بالفرس قابضهم فوقت معارك انهزمت فيها الاحباش فأفنؤهم
وأفنؤا كل من تنصر من أهل اليمن ثم مات سيف بن ذي يزن وخلفه وال من قبل
كسرى أنوشيروان

وفي هذه المدة ظهرت الديانة الاسلامية وأسلم الوالي الفارسي وأهل اليمن الا

قليلاً منهم بقي على اليهودية إلى الآن فلما تولى عمر بن الخطاب (رض) الخلافة وابتدأ يجهز لغزو الروم والفرس أمر عماله في البلاد العربية أن يسوقوا كل من يقدر على حمل السلاح وكل من يحسن الخطابة والكتابة فصاروا يسوقون الامدادات متتابعة إلى همد دولة بني أمية ، من أجل ذلك وما تقدمه من حروب الاحباش والفرس خلعت البلاد العربية من اليد العاملة وأهملت الزراعة وبناء الاسداد ، فهذا هو سبب الانحطاط

فبلاد العرب الآن تراجع إليها شيء من القوة حسب التماسل واعداد أهل الجزيرة الآن لا يقل عن ١٤ مليوناً ولا مهمل العلم والتعليم في الجزيرة وتنافس الامراء فيما بينهم أهل أمر الزراعة والصناعة

ويوجد الآن في الجزيرة خمس حكومات مستقلة في الحجاز ونجد واليمن وعسير ومستط ، وبين أمراء هذه البلاد شيء من التنافس فلو قبض الله لقادة أفكار العرب ان يسوا في التوفيق بينهم على شرط ان يكون كل مستقلاً في محله ويوحدوا سياستهم وجنديتهم كما هو حاصل في الولايات المتحدة أو في ألمانيا وينشروا المسارف في بلادهم ويمسوا بالزراعة مع اعادة السدود كما كانت سابقاً ويبحثوا عن المناجم ويمسوا بزراعة القهوة التي لا يوجد مثلاً في البلاد الاخرى فاتها تجلب الربح العظيم لبلاد كالقطن بالنسبة لمصر . وفي بلاد اليمن يزرع أنواع الحبوب والخبيل والفواكه

والحاصل ان البلاد العربية يمكن ان تسترجع قوتها عن قريب اذا قبض الله لها حكومة صالحة ولا يقوم بهذا الا السوريين فان سورية عند العرب هي العين التي يبصرون بها وسورية من الاراضي المقدسة والعرب يحترمون أهالي سورية ويحلوهم . ولو هني السوريون بخدمة الجزيرة فنظموا حياة لارشاد الامة العربية بالصالح لتوفيق بين الامراء وازالة سوء التفاهم والحد (لان وقتنا هذا وقت عمل وليس وقت مفاخرة وحد) لوجدوا آذاناً صاغية من أهالي البلاد لان العرب صاروا يشمرون بما هو محيط بهم ولو اجهد السوريون لمد الحكمة الحديدية من المدينة الى صنعاء لارتباط البلاد والامن وتسهيل التجارة والانتقال لم المقصود

تقرير لجنة مشيخة الازهر الشريف

المؤلفة لمعرض مشروع تعليم التعليم الاولى

(٧) توجد تحت مراقبة الازهر الشريف وبعض المعاهد الاخرى كتابات أساس التعليم فيها حفظ القرآن وتسمى تلك الكتابات التحضيريات لانها تؤهل البنين للانتظام في تلك المعاهد الدينية وبلغ متوسط تلامذة تلك الكتابات ٢٥٠٠ وقد صرفت مشيخة الازهر في العام الماضي مكافأة سنوية لآلاف تلميذ من الكتابات التابعة للازهر . وبلغ مجموع تلامذة التحضيريات التابعة لمشيخة معهد الاسكندرية ١١٠١ في بعض السنين وفي استيلاء المشروع على تلك النسبة من مجموع ابناء الامة استيلاء على تلك التحضيريات التابعة للمعاهد او محولها وحده

كذين ير بدون تعليم ابنائهم القرآن الكريم من العلماء وغيرهم

(٨) ان جميع الفوائد الخلقية والعقلية والذهنية والسياسية والاجتماعية الخ الخ التي افادت لجنة الوزارة في بيانها وترتيبها على تعليم الطفل هي بنفسها مترتبة بدرجة مضاعفة جدا اذا كان أساس التعليم في تلك المدارس الاولى هو حفظ القرآن الكريم او على الاقل حفظ نصه وتعتقد اللجنة بحق انه اذا بذلت الحكومة مجهودها في هذا المشروع جاعلة نصب هيئتها حفظ القرآن الكريم والناية بتعليم الديانة الاسلامية لابناء المسلمين تكون قد نبتت الجيل المستقبل بنا احسن ورفعت الامة المصرية الى مكانها اللائق بها بين الشعوب الاسلامية وأهدت اليها من حيث انها شعب اسلامي روحا هالية في حياتها الادبية والاجتماعية بما تنرسه في نفوس الابناء من مثل الاعلى للتهذيب الاسلامي ولاجل ان تكون اللجنة غير مظنون بها انها مدفوعة في هذا القول بمحض الميل الديني من غير نظر الى الاصلاح تستلفت اللجنة نظر الحكومة الى أن الاحداث المجرمين الذين تزايد نسبتهم كل سنة حسب الاحصاء الرسمي لا يكاد يوجد بينهم حدث ممن تعلموا في مدارس القرآن

٢٤ تقرير لجنة الأزهر اقص مشروع التعليم الاولى [المثار : ج ٨ م ٢١]

واستظهروا جازا بامنه فكيف اذا نفهم الى ذلك متبذات اوسائل لاصلاحية اتى
بقتضيا المشروع

ولا يفوت لجهة ان تنوه هنا بأنه يوجد عدد غير قليل من رجال البلاد
الممدودين لم يتعلموا لا التعليم الاولى في تلك المكاتب المبرودة وقد أفادهم حفظ
القرآن في فائحة حياتهم تهديا في الاخلاق وتنويرا في العتل وثقيفا في الحكم
[انظر آخر الفقرة ١٥ من تقرير لجنة الوزارة] (٢٠) حتى صارت الحكومة

(١) نص الفقرة ١٥ « رأي اللورد كرومر في الخطر السياسى » وقد أعرب
اللورد كرومر باجلى بيان عن الخطر السياسى الذى نجم من ترك غمار الشعب بلا
تعليم فقال في كتابه « مصر الحديثة » الجزء الثانى صفحة ٥٣٤ م باقى :

« من المهم جدا من جميع الوجوه أن تبذل الحكومة جهدا متواصلا لوضع
التعليم في مصر على أساس مكين فانه من الحرق ل من الخطر أن توجد
هوة حقيقة بين تعليم الطبقات العليا وتعليم طبقات الدنيا في بلاد شرقية تسير حكومتها
بارشاد أمة من أمم الغرب الديمقراطية ولا تصمد بذلك خطا متزلة التعليم
العالي أو الوقوف في طريقه . ولما نأول اذا كان لابد من ارضاء اعتان له من غير
أن تمس الحكومة بأذى فلا مناص من إزالة غشاوة الجهل من غمار الشعب
حتى يتمشى خطوة خطوة مع ارتقاء مدارك الذين سيقضون على أزمة أهوره .
وليس من الحكمة أو العدالة في شيء أن يترك الشعب أدزل من تربية عقلية
تحميه من وساوس أدياء السياسة المتطفلين على موائدها الذين هم مع نقص تعلمهم
لا يفترون عن اتقاء الهواجس والخزعبلات في آذانه التى لاترد قول قائل . وليس
نعم في أوائل هذا القرن العشرين علاج عام ناجح بقي غائلة الأدياء التعليم من
يقعون فريسة لحباظهم من أمي الامة تعليما يمكنهم على الأقل من ادراك ما يصدر
من أولئك الدجالين من البهتان الذى كثيرا ما يسترونه بطلاء لاغتهم وفسطهم السياسية »
ولنا في تاريخ روسية الحديث مال وعبرة لما نجم عن هذه الحال من الاخطار
التي أنزلت بتلك البلاد فواجم تن الآن منها أننا .

لعم ان التعليم البسيط قد لا يمكن التلاح اقروى من الوقوف على كنه المسائل
السياسية الموهبة والاحاطة بها ول كنهه قديكفى كقول اللورد برايس (Lord Brierly)
يصف . ارتاء من تنويه في الولايات المتحدة بامريكا ، اثنياف قوة الحكم عنده
حتى يستطيع تمييز الرجل « العظيم من الدجل » (٢٠)

(٢٠) من كتاب « الجمهورية الأمريكية » (The American Commonwealth)
الجزء الثانى صفحة ٢٥٢ .

والبلاد تعتمد عليهم في كثير من شؤونها الادبية والاجتماعية خصوصا في فض
الخصومات وحل المشكلات وهذا أكبر ما ينتظره رجال الإصلاح من نتيجة ذلك
المشروع فكيف اذا عني بتعميم تلك المكاتب في أنحاء القطر وزيد في تنظيمها
واصلاحها مع المحافظة على جعل أساس التعليم فيها هو حفظ القرآن الكريم كما هو الآن
(٩) ان بذل الحكومة المصرية عنايتها في تعميم تعليم الشعب وترتيبه على مبادئه
الاسلامية بما في ذلك من حفظ القرآن الكريم الذي اعتاده من ثلاثة عشر قرنا
يدرا عن الشعب أخطرا اجتماعية وأضرارا جمة ألقها تلك الفوضى الاخلاقية التي
ينزع إليها الناس ، واتساع مسافة الخلف بينهم وبين آباؤهم المحافظين على مبادئهم
الدينية وبذلك يقع الانشقاق في الامرات وينترب عليه الاضرار الاجتماعية التي
لاحظتها لجنة الوزارة [في الفقرة ١٧] ^(١) وليس هناك خوف أشق للعصا وأضر على
الهيئة الاجتماعية من نشء يخرج على أمته وينسأخ من دينه بما يسى الآن التعليم
الحر أو حرية العقيدة وبما يثمره التعليم الأولي على أساس تلك المبادئ الاسلامية
القضاء على حركة الجرائم والجنايات التي ضجت التقارير الرسمية من فشوها وزيادتها
كل عام أو تخفيض نسبتها تخفيضا كبيرا على الأقل وتلك قائمة كبرى طالما بذلت
الحكومة مجهودات جمة للحصول عليها وهانحن أولاء نرى الناس الذين يحفظون
شيئا من القرآن يفتنهم ويتواغظون في أسواقهم ومعاملاتهم الاجتماعية والادبية
بقولهم هذا حرام وهذا حلال وقال الله وقال الرسول فاذا بطل هذا يبطال حفظ القرآن
(١) نص الفقرة ١٧ : « الانشفاق في الأسير » ومن النتائج الوخيمة التي نشأت من
عدم تكافؤ أفراد الأمة في التعليم الانقسام الذي يشاهد في الأسر المصرية . فان
الامين من الآباء المؤسسين كثيرا ما يرسلون أبناءهم الى المدارس الابتدائية والثانوية
فتكون العاقبة أن الأبناء لا يعضي عليهم زمن طويل بها حتى تنزع نفوسهم الى ازدراء
أهلهم البهولة وحتى يسطروا في عيشتهم المنزلية البعيدة عن النظام ويطرحوا عن عواتقهم
مآلا بائسهم عليهم من السلطان والنفوذ ويدب فيهم روح السخط والاستياء والعقوق . ولا مرأه
في أن ضعف النفوذ الأبوي على شبان البلاد بهذه المثابة يعود على الأمة بالاضرار
الاجتماعية الحمة . ولكن ما الحيلة والواجب يقضي بان يسذل الآباء كل وسع في
تسليم أبنائهم أرقى تعليم يستطيعونه فلم يبق إذن من الوسائل التي تكفل دره هذا
الشر الا أن يسمم التعليم حتى لا يصل الفرق بين الأبناء والآباء الى الحد الذي وصفناه
(المنار : ج ٨) (٥٤) (المجلد الحادي والعشرون)

٢٦٦ تقرير لجنة الازهر لفحص مشروع التعليم الاولى [النار : ج ٢١ م ٨]

من الكافة خاضت الامانة وقد الامن وقاض النفس والنفاق بين الافراد بعضهم مع بعض وبين الافراد وحكومتهم ووقعت الحكومة في سائر فروعها الادارية والاقتصادية والسياسية في مشكلات من الامور لا تنفاهى فكل ما يقال من فوائد تعليم الشعب لا يكون صحيحا واقيا بالغرض الا بشرط كون التعليم على المبادئ الاسلامية بذلك قضت طبيعة الشعب المصري الذي له ثلاثة عشر قرنا في الاسلام وعلى دلت التجربة في تربته (١٠) ان من القواعد المهمة التي تترتب على جعل حفظ القرآن أساسيا في التعليم الاولى تمرين النفس على النطق الصحيح وضبط الالفاظ العربية تمرينا فليا فهو من جهة أخرى خدمة كبرى للغة العربية ولا سيما انها لغة البلاد الرسمية

(١١) نص قانون الازهر والمعاهد الدينية (بالمادة ١٣٩) على ان المجلس الاعلى للازهر والمعاهد الدينية هو المختص بوضع لائحة نظام ادارة المكاتب التحضيرية التابعة للمعاهد الدينية « والكليات » والمشرع يقضى صريحا بأخذ هذا الحق جهة من سلطة المعاهد الدينية ورفع يدها عن تلك المكاتب الدينية بمحوها أو صيغتها بصفة أخرى (١٢) ونحتم اللجنة قولها بأبداء النتيجة التي تراها في الموضوع وهو ان يجعل من مواد التعليم الاساسية في هذه المدارس حفظ القرآن الكريم وتقرى اللجنة لضمان حراسة هذا الشمار الاسلامي في تلك المدارس الاولى وجوب اشتراك ويازة المعاهد الدينية في وضع منهج الدراسة لها ومراقبة سير التعليم فيها ولا غضاضة في ذلك على الوزارة فقد جاء في تقرير لجنتها أن حكومة بالجيكمة بعد طرق شتى رأت أن الاوفق جعل التعليم الديني في مدارسها اجباريا تحت مراقبة الكنيسة ومعلوم ان تعليم الديانة في القطار المصري يتدنى للبنين في حفظ القرآن الكريم

وتنوه اللجنة هنا بمنهج التعليم الذي أقره المجلس العالي للمعاهد الدينية بحجاسة ٢٥ مارس سنة ١٩٠٥ للتحضيرات التابعة للمعهد الاسكندرية ومقدار أثره الجليل في مدة وجيزه وأقبال الذمب عليه حتى طلب أصحاب المدارس الاهلية في تلك المدينة الاندماج في نظام تلك التحضيرات ودخلوا طوعا تحت مراقبة مشيخة المعهد وأنت تلك التحضيرات بالذيجة المهمة ولم تكن قائدها قاصرة على مجرد التأهيل للاحتحاق بالمعهد بل نفعت الذين اقتصروا عليها واشغلوا بأشغال همومية وذلك لما تسلمه تلك

التحضيرات مع حفظ القرآن الكريم من المواد الهامة الافسة في الحياة العملية كالخط .
والحساب والجغرافيا واللغة العربية وقواعد الصحة وعلم الاشياء وقد نصحت مشيخة
المعهد سئيرا في تقاريرها الرسمية ان يحذروا أصحاب المكاتب والمدارس الاهلية في
أنحاء القطر المصري على هذا المنهج الذي دلت التجربة على نجاحه فضلا عن ملائمة
لطبيعة الشعب المصري وميول الآباء ، ونادت المشيخة المذكورة اولي الشأن الذين
يعنون بمصلحة التربية والتعليم ان يأخذوا بيد هذا النوع من التعليم ويقضوا لها
الامية والجهل حتى ينمضوا بالبلاد الى ما تستحقه من الرقي والكمال

وتبدي اللجنة بمناسبة هذا الموضوع ملاحظتها على وزارة الاوقاف في تلك المبالغ
الهائلة التي تدفعها سنويا الى وزارة المعارف العمومية لتديرها ككتائبها ومعلوم ان
تلك المبالغ انما هي من ريع الاوقاف المرصودة على حفظ القرآن الكريم ولكن
وزارة المعارف لم تمر ذلك التفاتا لما ان اختصاصها هو احياء المعارف العمومية وليس
لها اختصاص بالشؤون الدينية اختصاص المكلف بالشئ المسؤول عنه بدليل ان
أكثر ما صنعت في منهج الدراسة الذي وضعت تلك المكاتب سنة ١٩١٦ فيها يختص
بمادة القرآن قولها عند مقرر كل سنة (يحفظ من القرآن ما يمكن) (الاستمرار على
حفظ ما يمكن من القرآن) بينما هي تبسط القول في التشديد والناية بالمواد الاخرى ؛
واذا كان هذا تساهل منهج الدراسة في القرآن فكيف يكون تساهل المعلمين
فيه ، وهل يمكن بعد ذلك القول بأنه يوجد في تلك المكاتب من يحفظ جزءا واحدا
من القرآن فضلا عن حفظ جميعه الذي وقفت عليه تلك الاوف

هذا ما هن لنا والله يوفق الامة الى ما فيه الخير والصلاح وتفضلوا يا صاحب
الفضيلة بقبول فائق احترامنا توقيع أعضاء اللجنة

محمد أحمد الطوخي محمد أبو دققة محمد علي خلف الحسيني
يوسف أحمد نصر الدجوي محمد عبد السلام القباني

الرحلة السورية الثانية

— ٢ —

لما عقدت الهدنة بين دول التحالف والدولة الألمانية منى نفسه كل من له اهل في سورية وكل من بهتم بشؤونها الاقتصادية والسياسية أن يسافر اليها في أول فرصة وصاروا ينتظرون الاذن بالسفر اليها وعودة البواخر التي تنقل الركاب ومروض التجارة الى سابق عهدها

وبعد طول الانتظار وتم الاذن مقيدا بشروط عبثية ومتعبدا بقبود قبيلة زمامها بأيدي السلطة العسكرية انتمصرقة في الشؤون السياسية والاقتصادية في العالم تصرفا مطلقا والمراقبة على مواصلات البر والبحر فكان مثلي لا يطعم ان يكون من السابقين الى رؤية وطنه والقيام بشيء من خدمته أو مواساة أهله فيه وعشيرته، بل تنفر على اقبال ثلاثة (طرود) من الاقشة الى فقراء اهل بلدني (القلعون) الذين ذهب الجوع والمري في ايام الحرب بثلبهم، فاني بعد أن ابتعت القماش ظللت عدة أشهر أسمى الى ارماله باذن من السلطة الفرنسية التي أعطيت الاشراف على المواصلات والنقل في البحر مع بقاء السلطة العليا في البر والبحر للسلطة الانكليزية بحق القيادة العليا للجيش المحاربة في سورية الجنوبية (فلسطين) والشمالية، ثم بواسطة لجنة المجاعة التي أرسلت بمساعدة السلطة الانكليزية كثيرا من المواد الغذائية والاقشة وبعد اطلاق الطرود الجمجمة بأشهر تمكنت هي من ارسالها الى رعاياها في بيروت فبقيت فيها اشهر ثم أرسل بعضها الى طرابلس فتفقد بعضه ولم يصل باقيها الا بعد وصولي اليها في خريف العام الماضي، فكان ما أردت أن يكسني به الفقراء في شتاء سنة ١٩١٩ كساء لهم في شتاء السنة التي بعدها

أحبات جيش للاحلاف جميع البلاد السورية واتفقوا بمردون السبل لتوطيد نفوذهم وسلطانهم فيما على قواعد معاهدة سنة ١٩١٦ — الانكليزي في الجنوب

(١) تابع لما نشر في الجزء السابع ص ٢٦٧

والفرنسيين في الغرب الشمالي والغرب الحجازيوز في الشرق منه . ولكن مراقبة المواصلات بين سورية وبين مصر وسائر الانطار كانت مشتركة بين الفرنسيين محلي المنطقة افريقية ولانكليز لحتلين للمنطقة الجنوبية وحدهم والمشار كين للغرب والفرنسيين في احتلال المطنين الاخرين ، ولم يكن للغرب من هذه المراقبة شيء . فلم يكن لي أن أزور البلاد بنفوذهم . بل كتب الي علي رضا باشا حاكم المنطقة الشرقية العسكري كتابا ذكر فيه انهم ينظرون قدومي كاتظار الظمان الماء وانه طلبني وهو يتعجب من عدم استجابتي . فكسبت اليه انه لم يباقي ما ذكر من طلبهم اياي وان أمر سفري ليس بيدي ... ثم اخبرني بعد لقائه في الشام انه طلبني خمس مرات ...

انني لم أطع في الاذن لي بزيارة سورية الا بعد استفتاء اللجنة الاميركانية أهل سورية في شكل الحكومة التي يرضونها ابلادهم والدولة التي يختارونها لمساعدتهم

وهذه ظاهرة لانتاج الى يان ، فلما منحت لي الفرصة بعد هذا الاستفتاء واظهار الشعب لرايه سمعت الى اخذ الجواز بالسفر الى الشام من طريق سيناء و فلسطين فتيسر لي مع المساعدات أخذ هذا الجواز في مدة ثمانية عشر يوما بعد أخذهم كتابي هلي بأمر سلبية ترجع الى أمر واحد وهو عدم القيام بتجهيز ميامي السفر من القاهرة

مافرت من القاهرة مساء الجمعة السابع عشر من شهر ذي الحجة ختام سنة ١٣٣٧ [الموافق ١٢ ستمبر ايلول سنة ١٩١٩] ولما جئت محطة السكة الحديدية وجدت فيها صديقي رفيق بك العظم جاء لتوديعي فيمن جاء من الاصدقاء فأخبرني انه قد جاءت برقية من دمشق تفيد أن الامير فيصل (ملك سورية اليوم) قد سافر من الشام عن طريق حيفا يسافر منها الى اوربة فسأني ذلك جد الاستياء لأن لقا الامير في ذلك الوقت كان هو المرجح الاول لسفري الى دمشق مباشرة دون بيروت وطرابلس ، ولعله لو اخبرني بذلك قبل شروعي في السفر لارجأه ولكن ابطال العمل بعد الشروع فيه مفسد للعزيمة مضمف الارادة ، وقد

قل تعالى لرسوله (فإذا عزمت فتوكل على الله) وقل عز وجل (لا تبطلوا أعمالكم)

ركبت القطار السريع فسار باسم الله في الساعة ٦ والدقيقة ١٥ فوصل الى محطة القنطرة الساعة ١٠ والدقيقة ١٥ أي بعد أربع ساعات تقريبا وهناك نقل الحاملون متاعنا الى حيث تنظر الجوازات وبعد التوقيع عليها ينقل المسافرون ومتاعهم في سيارات نقل تبحر الجسر القوي وضع هناك على ترعة السويس الى موقف قطار صيناء وقلطين في الضفة الشرقية ، وقد علمت ان خط مصر اتصل بعد ذلك بخط فلسطين فاستراح المسافرون من ذلك النقل المزعج . وصلت الى محطة فلسطين فاذا بديع افندي الحوراني شابط قلم الخبايا ينتظرنني فيها لاجل مساعدتي فذولي هو اخذ تذكرة السفر الى الدرجة الاولى ووضعني في مركبة ليس فيها زحام ، وهو نجل ابراهيم الحوراني العالم الاديب البيروني الشهير فمأينته فيه من الرواة والادب يجري فيه على هرق رامخ ووراثه ثقت بالعرية والتعليم ، وعلمت منه انه كان يتوقع حضوري يوم الخميس في القطار الذي يقوم من القاهرة الساعة ١١ قبل الظهر

لم يكن السفر في الدرجة الاولى من قطارات هذه السكة بالامر اليسير ، وكنت علمت ذلك مما كتبه سليم افندي سركيس الكاتب الشهير في جريدة الاهرام من رحلته قبل الى الشام ، فانه ذكر انه اخذ تذكرة للركوب في الدرجة الاولى فأركبوه في الدرجة الثالثة لحاجة الضباط الانكليز الى الدرجة الاولى والثانية لذلك سميت الى توصية من السلطة العسكرية الانكليزية بأن أركب في الدرجة الاولى فلا فلتها ونفذها الحوراني أحسن الله مكافأته . وثمن هذه التذكرة ٢٨٢ قرشا مصريا صحيحا يركب بها المسافر الى نهاية الخط وهو مدينة حيفا

سافر بنا القطار الساعة ١١ والدقيقة ٣٥ وكان سيره بطيئا ووقوفه كثيرا وعلما في الصباح انه تأخر ساعتين عن مواعده . وفي ضحوة النهار (السبت) وقف تجاه مدينة حزة الشهيرة التي أحدثت فيها الحرب خا اما عظيما ووصل الى [اللد] الساعة ٨ والدقيقة ١٥ وسار منها الساعة ٩ وضم دقات فوصل الى حيفا الساعة ١٢ والدقيقة ١٥ نهارا . فاذا كان القطار تأخر بنا ساعتين كما قيل تكون مسافة سينا وفلسطين الى

حيثما نسع ساعات وثلث ساعة . وهذا الخط قد أنشأته السلطة العسكرية في أثناء الحرب بسرعة عجيبة اقتضتها الضرورة فلم يكن متقنا وقد علمت انه يحتاج الى اصلاح يكون به الخط أقوم وأقصر

قطنا نصف نهار يطوي بنا القطار اغوار سورية الجنوبية (فلسطين) وأنجادها فلم نر شيئا من أرضها يدل على المتاية الفنية في إنشاء البساتين والكروم الا ما في مزارع اليهود الصهيونيين . ورأينا ما مررنا به من الزيتون خاليا من الحب لان موسمها في السنة الماضية كان عظيما

السفر من حيفا بسكة الحديد الحجازية

اتقلنا عقب وصولنا الى حيفا من قطار سينا وفلسطين الى قطار سكة الحديد الحجازية ومركباته أحسن من مركبات ذلك وأخذ بعض المحالين لي تذكرة السفر منها الى [معان] في الدرجة الاولى بمئة قرش وستة قروش مصرية صحيحة ونحرك القطار الساعة ١٢ والدقيقة ٣٥ فوصلنا الى طبرية (س ٣ ق ١٥) وبعد تجاوزها صار سبهره في أودية يهبطها وجبال يسبقها وكان يقف مرارا لسوء الوفود وخلل الآلات وليس في مركباته مصاييح فكنا أول الليل في ظلام ثم طلع القمر فأنسا به ووصل القطار الى معان (س ١٢ ق ٣٠) فكانت المسافة ١٢ ساعة وقد قبل لنا انه تأخر من مواعده ساعتين كسافة

وفي محطة معان طعام كبير للمسافرين والقطار مكث فيها ريثما يتعشى من شاء من المسافرين ويأخذ القطار طعامه وشرابه من الفحم والماء وقد مكثنا نصف ساعة أو أكثر تمشينا فيها ثم استأنفنا السير الى دمشق فبلغناها (س ٢ وق ٢٠) أي قبل الفجر بقليل

دمشق وفنادقها

بعد وصولنا الى محطة دمشق بوضع دقائق كنا في فندق (فيكتوريا) وهو أقرب الفنادق الى المحطة وأشهرها وأغلاها أجرة فلم أجده فيه غير حجرة في الدور الاول لا يتخللها الهواء ولا النور، أيتها فوعدت بتبديلها في النهار وسألت الخدم عن حمام الفندق فبيل انه ليس فيه حمام ولا رشاش ماء (دوش) ولا حنفية ماء

لغسل البدن والرأس فسلت رأسي في طشت الحجرة وتوضأت وعلبت المغرب والعشاء جمع تأخير ونمت ما بقي من الليل
ولما أصبحت استنجزت الوعد بتغير الحجرة فلم أجد حجرة صالحة بل قبل لي
ان بعض التالين فيها سيافرون فتخلو حجرهم ، ولما حضر طعام الغداء والعشاء
وجدت الماء على المائدة غير منلوف فأتت : الا يوجد في الشام ثلج ؟ قبل بلى ان
فيها ثلجاً وجليداً طبعياً صناعياً وكن صاحب الفندق مع استعماله اقتصاداً فعزمت
على الخروج من هذا الفندق بعد رؤية أشهر الفنادق الكبرى واختيار أمثلها ولكنني لم
أستطع الخروج في اليوم الاول لان بعض من رأي أخبر غيره بأنني جئت الشام
ونزلت في [فيكتوريا] فجاء كثير من الوجهاء لزيارتي وفي اليوم الثاني كان الزائرون
أكثر ولكنني انتهزت فرصة طفت فيها على الفنادق القريية فرأيت أمثلها ففندق
الشرق (أو الخوام) الملاصق لفندق فيكتوريا فانتقلت اليه ، وفضلته بوجود مكان
فيه للاستحمام ووجود ماء في مض مواحيضه ووجود باحة خلوية في وسطها بركة ماء
ووجود الماء المتلوج فيه . وأي المزايا خير من مزايا الماء والهواء ؟ نعم ان فندق
فيكتوريا — ومثله فندق [دمكوس بلاس] أدفاً في الشتاء من فندق الخوام ،
والاول أنظف ولكن القبود فيه أشد وأثقل

الزيارات وردها وأحاديثها

زارني من لا أحصي من رجال الحكومة والعلماء والادباء والوجهاء فمنهم من
عرفتهم بشخوصهم أو مناصبهم ومنهم من لم أعرف وما كان رد لزيارة لكل منهم
ممكناً وليس عند أهل الشام من التسامح والتساهل في هذا الامر ما عند أهل مصر
وأهل بيروت ، فاستغيت برد لزيارة إلى الحاكم العسكري العام والقاضي والمفتي وبعض
العلماء والوجهاء الذين عرفتهم كمحمد فوزي باشا العظم وعبد القادر باشا المؤيد
واعترضت للآخرين في الجرائد مع الشكر لهم . وأما خواص اخواننا وأصدقائنا فقد
جئنا بهم المآدب والتمار في مجالس حافلة من دورهم المأمرة كدار الـ تاذ الشيخ
كامل قها — ودار البيطار ودار المارديني وغيرهم ، وكان حل حديثاً في تلك المجالس
البحث في أهم المسائل الدينية والعلمية والاجتماعية وقد عودني الناس من أول العهد

بدخولي في الحياة العلمية إلى اليوم ان يسألوني عن المشكلات الدينية ولا سيما المسائل التي يتعارض فيها الدين مع العلوم والفنون وشؤون العمران . وقد كان حظي من هذا في رحلتي هذه على ما أتهد في سائر البلاد ولكن أكثر مباحث الناس معي في هذه الرحلة كان في المسائل السياسية ما هو واقع منها وما يتوقع

معاهدة سنة ١٩١٦

اتفق ان أعلن كل من دولتي انكثرة وفرنسة عقب وصولي إلى الشام انهما اتفقنا نهائياً على تنفيذ معاهدة (سايكس وبيكو) المعروفة بمعاهدة سنة ١٩١٦ وان انكثرة ستخرج جنودها من المظفنتين الشرقية والغربية من سورية وترك الأولى للجيش العربي الحجازي والثانية للجيش الفرنسي ، وما كان حملها للامير فيصل على السفر إلى أوروبا في هذه المرة إلا تمهيداً لهذا العمل

وكان أهل سورية عامة يظنون قبل هذا الاعلان أن الدولتين الحليفتين قد عدلتا عن تنفيذ تلك المعاهدة لما رأوه من التنازع بين رجالهما في النفوذ أيام وجود اللجنة الأمريكية في سورية وسعي كل منهما في كل منطقة من المناطق الثلاث لكسب أصوات الأهالي في طلب انتدابهم لمساعدة البلاد أي لاستعمارها بهذا الاسم الجديد الذي وضع في قاموس السياسة بعد العلم بنفور الناس كافة من الأسماء الأخرى التي ابتدأت وزال نخداع الناس بها كلفظ الحماية والاحتلال الموقت ، فلما أعلنت الدولتان اتفاقهما كبر وقعه وهظم صدعه في قلوب الجماهير الذين خدعوا بذلك التنازع ، وظنوا ان انكثرة تفضل العرب على فرنسة فكان كل من زارني منهم يسألني عن رأيي في هذا الحدث الجديد في السياسة الانكليزية فكنت أقول : انكم ترونه جديداً وأراه غير جديد ، أن السياسة الانكليزية ثابتة وما كان لعاقل ان يظن انها تفضل العرب على فرنسة ، وإنما عرض لفرنسة أمل جديد أحدثه اجماع السوريين في بلادهم وفي مهاجرهم كلها على وحدة سورية وعدم قسميها إلى ثلاث مناطق مختلفة لإدارة "السنة" فحسبت انه يمكنها حمل هذا وسيلة لإعطائهم سورية كلها

باب التاريخ

استقلال سورية والعراق

انتهت الحرب العامة الطامة باحتلال جنود الاحلاف من العرب والانكليز والفرنسيين لسورية وجعلها ثلاث مناطق: جنوبية وهي متصرفية القدس الممتازة، ومتصرفية نابلس وعكا من ولاية بيروت، واطلقوا عليها اسم فلسطين، وشرقية وهي ولاية الشام وحلب ماعدا سواحلها ثم اضيفت اليها متصرفية الزور الممتازة. وقرية وهي بقية ولاية بيروت ومتصرفية لبنان الممتازة، واسكندرونة، واطلحوا ولا كانت اقيادة العليا للجيش هؤلاء الاحلاف في سورية للانكليز احتلوا المنطقة الجنوبية وحدهم، وشاركوا العرب في احتلال المنطقة الشرقية، والفرنسيين في هذه المنطقة الغربية والشمالية ولكنهم تركوا لكل منهما ادارة منطقته فلم يكونوا يتدخلون في امرها الا عند الحاجة لما للقيادة العليا من حق الاشراف. ثم لما اتفقوا مع فرنسا على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ المشهورة بنهايتها اجلوا جنودهم من هاتين المنطقتين وتركوا للجيش العربي الذي يقوده الامير فيصل السيطرة التامة في منطقته والجيش الفرنسي السيطرة التامة في منطقته

وكانوا قبيل اعلان هذا الاتفاق واجلاء الجنود الذي ترتب عليه قد طلبوا الامير فيصل الى اوروبا لاجل الاتفاق معه على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ فكثت بضعة اشهر في انكسار وفرنسة ثم عاد الى سورية ليوقف زعماء البلاد ويمثلها على نتيجة ماوقف عليه وينشبرهم في ما يجب أن يكون عليه حكمها وينتهي اليه مصيرها ليعود الى اوروبا ويقرره مع حلفائه وبعد مباحثات طويلة سرية وجهرية استقر الرأي على اعلان استقلال القطرين السوري والعراقي وأن يتولى ذلك المؤتمر الذي سبق تأسيسه لكل منهما في ما بينهما بالتعاون

فأما المؤتمر العراقي فأعضاؤه في دمشق حيث تأسس وأما المؤتمر السوري فكان أعضاؤه المنتخبون من المناطق الثلاث قد تفرقوا في البلاد بعد اجتماعهم

الاول لمقابلة اللجنة الامر يكية والامامها برأى لامة السورية في امر حكمها وهو الاستقلال التام الناجز ورفض كل حماية ووصاية اجنبية وتزجيج طلب المساعدة الفنية التي لاتتمس الاستقلال من الولايات الامريكية المتحدة . ثم اجتمع اكثرهم مرة ثانية للحفاوة بالامير فيصل عند عودته المرة الاولى من أوروبا مباشرة البلاد بأنه تقرر فيها مبدئيا أن تكون البلاد مستقلة استقلالاً تاماً وراثياً اليهم أن يוכלوه في تقرير مصيرها وكافة طاقتة . فتقرر جمع المؤتمر لوقوفه الامير على مايعلم من كنه الحالة العامة ويترك له حق تقرير مايراه باسم لامة السورية

كان لحرب الاستقلال العربي أجمل السمي لهذا المشروع الجليل وكان في هذه الاثناء يعقد لاجتماعات كل ليلة للبحث في مقدمات اعلان الاستقلال وعمل المؤتمر وما بعده له من الوسائل وفي تأليف الحكومة الاولى التي سيقرها ويعلمها . ولما اجتمع أكثر أعضاء المؤتمر قرر ان يعقد جلساته في النادي العربي وحضر الامير فيصل جلسته الاولى ومعه اركان حكومته وألقى الخطاب التالي على مندوبي الامة ومن حضر الجلسة من كبار رجال العاصمة وغيرهم

خطاب سمو الامير

وأيتها السادة :

« في الوقت الذي قرب فيه حل المسألة التركية حللاً نهائياً في مؤتمر الصلح رأيت أن أدعوكم مرة أخرى لتقرير مصير البلاد حسب رغائب الاهلين الذين رأوا فيكم الكفاءة للنيابة عنهم في مثل هذا الوقت العصيب » فقد وعد مؤتمر السلم أن ينظر في رغبة الشعوب بل حتم على نفسه بأن يقرر مستقبل كل أمة حسب ارادتها ورغائبها تحقيقاً للمبادئ السامية التي خاض لأجلها الخلفاء غمار الحرب المظلم

«قال رئيس ولسن ذكر في خطابه في (موق فرنون) في ٤ تموز سنة ١٩١٨ المادة الآتية : —

« كل مسألة أرضية كانت أو سياسية أو اقتصادية أو دولية يجب أن تحسم على موجب الاساسات المستندة الى حرية قبول الشعب ذي العلاقة رأساً بتلك المسألة لا الى القواعد النفسية المادية او المصالح التي يتطلبها شعب أو أمة أخرى لاجل تأمين تفوذها الخارجي أو سيادتها، » وقد ذكر جميع رؤساء الحكومات المتحالفة اقوالاً لا تقل في معاني استقلال الشعوب عن أقوال الرئيس ولسن في هذا الصدد، ونشرت حليفتنا انكلترا وفرنسا منشورا في ٧ تشرين ١٩١٨ كدنا لنا فيه استقلال بلاد العرب المنشود

ايها السادة — لما كانت هذه الحرب حرب حرية واستقلال، حرباً جاهدت فيها الامم ذنباً عن كيانها السياسي، دخل فيها صاحب الجلالة والذي المعظم في صفوف الحلفاء بعد ان استوثق من العرب في الجزيرة وفي سورية وفي العراق فقاتلوا قتالاً شهد لهم فيه اعظم رجال أوروبا السياسيين والمسكريين وأثنوا على شجاعتهم وبسالتهم غاية الثناء، ولا بد ان يحفظ التاريخ أعمالهم الجليلة في إبان الحرب التي استمات فيها الحجازي والسوري والعراقي. واني واثق بأن الامة العربية ستنال من المغنم ما ناله غيرها من حلفائنا الذين نالوا الظفر على الاعداء

« ان هذا الظفر لم يكن عسكرياً فقط بل هو سياسي قبل كل شيء » لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد فقد انتشرت اليوم فكرة الاستقلال بين الشعوب ونقشت على أقدانهم فان زول بعد الآن.

«استحق العرب حريتهم واستقلالهم بفضل الدم الطاهر الذي سفكوه وبفضل ما قاسوه من أنواع المذاب والقمع. فالامة العربية لا تقبل اليوم ان تستعبد كما اني اعتقد انه ليس هنالك امة تريد استعبادها. فراحلاتي الرسمية الجديدة الى أوروبا والاحاديث والكتابات التي جرت بيني وبين ساستها لم تبت في نفسي مجالاً للشبهة والتردد في نوايا حكوماتها الحسنة.

«أيها السادة - اتنا لا نطلب من أوروبا ان تمنحنا ما ليس لنا به حق بل نطلب منها ان تصدق على حقنا الصريح الذي اعترفت لنا به كلمة حية تريد حياة حرة واستقلالاً تاماً، ونود ان نعيش مع سائر الامم المتقدمة على غاية من الولاء والمحبة الخالصة، فسياتنا في المستقبل ستكون سياسة صلح وسلم مبنية على الثقة المتقابلة والمنافع المتبادلة، وبكلمة واحدة سياسة تتفق مع مصالح الامة ومنفعة السلم العام. فالعرب لا يستنكفون عن تبادل المنافع بينهم وبين الامم المتقدمة ولا يرفضون صداقة من يريد صداقتهم على شريطة ان لا يمس ذلك بكرامتهم ولا يخل باستقلالهم السياسي التام أيها السادة - ان وظيفتكم اليوم عظيمة ومهمتكم كبيرة، فأوروبا تنظر الينا عن كثب وستحكم لنا أو علينا بالنسبة الى الخطة السياسية التي سنسير عليها والاعمال التي سنقوم بها في المستقبل فدولتنا الجديدة التي قام أساسها على وطنية أبنائها الكرام هي في حاجة اليوم الى تقرير شكلها أولاً ووضع دستور لها يعين لكل منا - أمرنا ومأمورنا - حقوقه ووظائفه في حياتنا المستقلة التي أرجو ان يكون ملؤها الجهد والعمل والافدام.

«وقبل ان أختم كلامي في هذه الجلسة الخالدة أريد ان أذكركم باخوانكم العراقيين الذين جاهدوا معكم وأبلاوا بلاءاً حسناً في سبيل الوطن وبالواجب

الذي يتحتم علينا في أمر التضامن واتحادنا لعميش حياة سعيدة قوية
واقروكم السلام العربي الخالص متمنيا لكم التوفيق والنجاح في
مساعيكم الوطنية والسلام عليكم . هـ

وبعد ان انتهت الخطبة حيا الامير المؤتمر وحثه على العمل بما تقضي به الحال
من الجهد والنشاط ثم انصرف بين التصفيق والتهتاف وكان خير افتتاح المؤتمر قد
انتشر في انحاء العاصمة فأدركت الامة ان ساعة تقرير المصير قد أوفت فقامت
مظاهرة عظيمة امام المؤتمر طالبة الوحدة والاستقلال التام . وقد أرسل المتظاهرون
باسم الامة كتابا الى المؤتمر تلاه الكاتب العام على الأعضاء وجاء فيه ما خلاصته :

« ان الامة صاحبة الكلمة الاولى في تقرير مصيرها تطالب من المؤتمر الذي يمثلها
في هذه الساعة العصيبة ان يعلن استقلال البلاد بحدودها الطبيعية استقلالاً تاماً
وان ياخذ على عاتقه تبعه الدفاع عنها ويشرف على تأليف حكومة ديمقراطية
مسؤلة امامه ريثما تتم الانتخابات المقبلة لمجلس النواب واذا شاء ان يعلن سمو
لامير فيصل المعظم ملكاً على البلاد فيعلنه ملكاً دستوريا ديمقراطياً عادلاً الى غير
ذلك من المطالب والاقتراحات . »

ثم ان الاعضاء انتخبوا الرئيس الدائم وأعضاء ديوان الرئاسة للمؤتمر وكانت
الجلسة الاولى برئاسة رئيس موقت فكان الرئيس هاشم بك الاناسي . ثم ألفت
الجنة لوضع رد على خطاب الامير . ولم يحضر كاتب هذه السطور الجلسة الاولى
لذ كان قبلها بايام زار مدينة بيروت وفي أثناء زيارته لما انتخبه أهلها نائبا عنهم في
المؤتمر انتخاباً قانونياً وعاد الى العاصمة مع أكثر مندوبي بيروت في يوم الاحد ١٧
بهادى الآخرة وحضر الجلسة التي عقدت في مسائه فقرئت فيها مضبطة انتخابه
وقبات واشترك في المناقشة في الرد على خطاب الامير وتقريره وهذا نصه :

رد المؤتمر على خطاب الامير

« ياسمو الامير المعظم : بكل فخر وانتهاج سمع المؤتمر السوري العام الممثل
للـ السورية خطاب سموكم الملكي الذي شرحتم به الغاية النبيلة وأبنتم موقف البلاد
نحو الازمات الحاضرة وأعربتم عن حسن نية الحلفاء وأقطاب السياسة إزاء استقلال
البلاد العربية عامة وسورية خاصة استناداً الى عهودهم ووعودهم

« ان الامة العربية في الاوطان والمهاجر يأسوا الامير لم تقم جميانها وأحرابها السياسية في زمن الترك بمواصلة الجهاد السيامي ، ولم ترق دم شهدائها الاحرار ، وتفر على الحكومة التركية الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفتها أمة ذات كيان سيامي ومدنية خالدة وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها . وقد دخلت الحرب العامة في جانب الحلفاء استنادا الى عهدهم المقطوعة للجلالة الملك والدم المظلم والوعود الرسمية السياسية التي جاهر بها أقطاب سياستهم ، واقتناعا بتحقيق مبادئ الرئيس وابن السامية المقررة لحرية الشعوب واستقلالها وحفظ مصالحها واعطائها الحق في تقرير مصيرها كما تفضلتم في خطاب سموكم العالي . وان ما قام به جلالة والدم المظلم وما قمتم به سموكم من الاعمال الجليلة كان أعظم عامل في الظفر وانتصار القضية العربية مما أوجب انبهاج العرب عامة والسوريين منهم خاصة الذين جاهدوا معكم حق الجهاد في سبيل الوصول الى هذه الغاية المقدسة غاية الحرية والاستقلال التام . ولذلك كان الواجب الاول المتحتم على هذا المؤتمر الذي يتكلم بلسان الامة ويعبر عن عواطفها وآمالها ترتيب آيات الشكر والثناء على جهاد جلالة والدم الحمود وجهاد سموكم وتكرار الدعاء بتوفيق جلالته وسمو اخوتكم وآل بيتكم الكريم الذين اشتركوا معكم في سبيل استقلال البلاد وتحريرها وكانوا معكم أكبر عون لهذه الامة في تحقيق آمالها ورجائها

« على ان وقوفكم وقفة الابطال في ميادين الحرب لم يكن أعظم من وقوفكم موقف الدفاع عن قضيتنا الحقة في ميادين السياسة الخارجية الذي نلذ لكم في بطون التاريخ أفضل الاثر

« ان تنويه سموكم بالظفر الذي تم للعالم وانه لم يكن عسكريا فقط بل هو سيامي قبل كل شيء . لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد قد أثلج صدور أعضاء المؤتمر الذين اجتمعوا في هذه العاصمة بصفقتهم ممثلي الامة بقطعة من حداثق الحرية ثمرة جهادها المقدس وقد زادنا اطمئنانا تصريح سموكم بأن اختياراتكم ومقارضاتكم مع رجال السياسة لم تبقى مجالا للشك في حسن نية الحلفاء امولا سيما نحو بلادنا المحبوبة » ان الامة يأسوا الامير تعتمد في قضيتها الاستقلالية على حقها الصريح بالحياة

والتقّة بأن الحق يؤخذ ولا يعطى كما صرحتم بذلك مرارا . على اننا كأمة حية مدنية نريد حياة واستقلالاً وتود ان تعيش مع سائر الدول على غاية من الولاء والمحبة الخاصة سنسمى لان نكون سياسيا في المستقبل سياسة صلح وسلام مبنية على الثقة المتقابلة والمنافع المتبادلة التي لا تمس باستقلالنا التام

«ان المؤتمر السوري التام يقدر باسمه والامير مهمته الخطيرة حق قدرها وهو يرى ان موقف البلاد السورية من الوجهة الاحتلالية الموقفة التي قضت بها الظروف الحربية قد آن ان تنتهي وفقا لآمال البلاد واقفاً لها من مشاكلها الحاضرة وقد مضى نحو عام ونصف والبلاد لا تزال تثن تحت ثقل الاحتلال العسكري الذي اشق بها اضراراً جمة وأوقف سير مصالحها الاقتصادية وفقد رية ووقع رية في نفوس أبنائها فاندفع الشعب وقام بشورات عديدة في المناطق المحتلة طالبا باستقلال بلاده ووحدتها

«لذلك ولما نشاهد يومياً من عزم الامة لا تكيد على المطالبة بحقها ووحدتها والعمل للوصول الى هذه الغاية بكل الوسائل الممكنة واستناداً الى حقنا الشرعي بالحياة الحرة ودماء شهدائنا الاحرار وجهادنا الطويل واليهود التي قطعها الحلفاء لنا والمبادئ السامية التي أعلنوها ، وقد أجمعنا بصفتنا ممثلي الامة السورية في جميع انحاء القطر السوري تمثيلاً قانونياً وقررنا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية محدودها الطبيعية استقلالا تاما لاشابة فيه مبنياً على الاساس النيابي المدني وقد اخترنا باجماع الآراء سموكم ملكاً دسوريا على البلاد السورية نظراً لما امتزج به من الصفات وما قتم به من الاعمال الخالدة لمصلحة الوطن وما عرقم به من حبكم للحرية والدستور واخلاصكم للبلاد والامة وضرربنا . موعداً لمبايعة سموكم رسمياً نهار قد الاثني في ٨ آذار الساعة الثالثة بعد الظهر واعلنا انحلال الحكومات الاحتلالية العسكرية على ان تقوم مقامها حكومة وطنية ملكية مدنية مسؤولة وتدار مقاطعات البلاد على الطريقة اللامركزية

«وهذا واننا نحفظ باسم الامة بصداقة الحلفاء محترمين مصالحهم ومصالح الاجانب كل الاحترام ولنا الثقة التامة بأن عملنا هذا سيقابله الحلفاء بكل ارتياح لما نهديهم

من شرف الغاية فوافقون على استقلالنا التام واجلاء جنودهم عن المنطقتين العربية والجنوبية فيقوم بحفظ النظام فيهما الجند الوطني والادارة المستقلة وتمكن الامة السورية بالاحتفاظ بمصداقه الحلفاء من ان تبلغ أقصى درجات الرقي وتكون عاملا في المجتمع الدولي المتمدن

ولا كانت الحكومة التي قررنا تأليفها هي حكومة نيابية مدنية مسؤولة تجاه الامة فقد قررنا ابقاء مجلسنا وهذا السن افانون الاساسي والسير على مراقبة استقلال البلاد والاسس التي وضعها علينا باسم الامة الى ان تتمكن الحكومة من جمع مجلس النواب وقبل ان نختم عربضتنا نعلن بكل شكر وثناء الخدم التي قام بها اخواننا العراقيون في سبيل النهضة العربية ولا نزل نويد طلبنا السابق باستقلال العراق التام ورفع الحواجز السياسية والاقتصادية بينه وبين سورية ونفضد مطالبه الاستقلالية بكل ذلك معرضين شعائر الطاعة والاخلاص الخ

اعلان الاستقلال

وقرار المؤتمر التاريخي فيه

هذا هو نص القرار التاريخي الذي وضعه المؤتمر الوطني العام باعلان وحدة سوريا واستقلالها التام وتلاه مرة افندي دروزة كاتب المؤتمر على الشعب من شرفة البلدية :

ان المؤتمر السوري العام الذي يمثل الامة السورية العربية في مناطقها الثلاث لداخلية والساحلية والجنوبية (الفلسطينية) تمثيلا تاما يضع في جلسته العامة لمنعقدة شهر الاحد المصادف بتاريخ ١٧ جادى اثنائية سنة ١٣٣٨ بيلل الاتنين التالى الميامن ٧ آذار سنة ١٩٢٠ القرار التالي

« ان الامة العربية ذات الحد القديم والمدنية الراهرة لم تقم جمعياتها واحزابها السياسية في زمن لتترك بمواصلة الجهاد السيسى ولم ترق دم شهدائها الاحرار وترعى على حكومة الاتراك الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفتها امة ذات

وجود مستقل وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها اسوة بالشعوب
الآخري التي لاتزيد عنها مدنية ورقيا وقد اشتركت في الحرب العامة مع الحلفاء
استنادا على ما جبروا به من الوعود الخاصة والعامة في مجامعهم الرسمية وعلى اسان
صاستهم وحكوماتهم وما قطعوه خاصة من العهد لجلالة الملك حسين بشأن
استقلال البلاد العربية وما جهر به الملك كثر ولسن من المبادئ السامية القائلة
بحرية الشعوب الكبيرة والصغيرة واستقلالها على مبدأ المساواة في الحقوق وانكار
سياسة الفتح والاستعمار والغاء المعاهدات السرية المجحنة بحقوق الامم واعطاء
الشعوب المحررة حق تعيين مصيرها التي وافق عليها الحلفاء رسميا كما جاء في
تصريحات المايور بر يان رئيس وزراء فرنسا بتاريخ ٣ نوفمبر سنة ١٩١٥ امام
مجلس النواب والورد غري وزير خارجية بريطانيا العظمى في ٢٣ اكتوبر
سنة ١٩١١ امام لجنة الشؤون الخارجية وتصريح الحلفاء في جوابهم على مذكرة
الدول الوسطى التي رفعها المايور بر يان بواسطة السفير الامريكاني في باريس وجواب
الحلفاء على مذكرة الرئيس ولسن في ٣٠ كانون ثاني سنة ١٩١٧ وتصريح مسيور ريو
رئيس نظار فرنسا بتاريخ ٢٢ مارس سنة ١٩١٧ امام مجلس النواب وبيان مجلس
النواب الفرنسي اليلة ٤ - ٥ حزيران ١٩١٧ وبيان مجلس الشيوخ في ٦ منه أيضا
وما جاء في خطاب المستر لويد جورج في غلاسكو بتاريخ ٢٩ حزيران سنة ١٩١٧
« وقد كان مقامه به جلالة الملك حسين المعظم من الاعمال العظيمة في جانب
الحلفاء هو الباءث الاكبر لتحريك الامة العربية وانتاذاها من رقة الحكم التركي
فخلد لجلالته في التاريخ العربي أجل الآثار وأفضلا وقد أبلى أنجاله لامراء
الكرام مع الامة العربية في جانب الحلفاء البلاد الحسن مدة ثلاث سنوات حاربوا
في خلالها الحرب النظامية التي شهد لهم بها أقطاب السياسة وقواد الجند من الحلفاء
أنفسهم وسائر العالم المتقدمين وضحووا المدد الكبير من أناسهم الذين التحقوا بالحركة
العربية من انحاء سورية والحجاز والعراق فضلا عما قام به السوريون خاصة
في بلادهم من لاعمال التي ساهت تنصار الحلفاء وما أصابهم من لاضطهاد والتفريب
والتقتل والتعذيب « تلك الاعمال التي كان لها أثر لا كثر في انكسار الترك

وجلاشهم عن سورية وانتصار قضية الخلفاء انتصارا باهرا حقق آمال العرب بوجه هام والسوريين منهم بوجه خاص فرفضوا الاعلام العربية وأسسوا الحكومات الوطنية في أنحاء البلاد قبل أن يدخل الخلفاء هذه الديار

ولما قضت التدابير العسكرية بحمل البلاد السورية ثلاث مناطق أعلن الخلفاء رسبها أن لاه علم لهم في البلاد وأنهم لم يقصدوا من مواصلتهم تلك الحروب في الشرق سوى تحرير الشعوب من سلطة الترك تحريراً نهائياً واكدوا أن تقسيم المناطق لم يكن الا تدبيراً عسكرياً مؤقتاً لا تأثير له في مصير البلاد واستقلالها ووحدتها ، ثم أنهم قرروا بعد ذلك رسبها الفقرة الاولى من المادة الثانية والعشرين من معاهدة الصلح مع ألمانيا فاعترفوا فيها باستقلالنا فأيدوا لما وعدوا به من اعطاء الشعوب حق تقرير مصيرها وأرسلوا اللجنة الاميركية للوقوف على رغائب الشعب فتجلت لها هذه الرغبة في طلب الاستقلال التام والوحدة السورية التامة .

« وقد مضى عام ونصف هام والبلاد لا تزال رازحة تحت الاحتلال والتقسيم العسكري الذي ألحق بها اضرارا عظيمة وأوقف سير أعمالها ومضالحها الاقتصادية والادارية وأوقع الريبة في نفوس أبنائها من أمر مصيرها فاندفع الشعب في كثير من أنحاء البلاد وقام بشورات أهلية متمتعة على الحكم العسكري القريب ومطالباً باستقلال بلاده ووحدتها

فنحن أعضاء هذا المؤتمر بصفتنا الممثلين الامة السورية في جميع أنحاء القطر السوري تمثيلاً صحيحاً نتكلم باسمها ونبجها بإرادتها وأينا وجوب الخروج من هذا الموقف الحرج واستناداً على حقنا الطبيعي الذي هي الحياة الحرة وعلى دماء شهدائنا المرافقة وحمادنا المديد في هذا السبيل المقدس ، وعلى اليهود والوعود والمبادئ السامية السائدة الذكروا على ما شاهدناه كل يوم من عزم الامة الثابت الاكيد على المطالبة بشعبها ووحدتها والوصول الى ذلك بكل الوسائل - قد أعلننا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية بحرية ودها الديمقراطية فلهذا فلهذا استقلالنا تما لا شائبة فيه على الاساس التبراري على التبراسمي أماني البنايين الوطنية في كيفية ادارة امهاتهم لبنان ضمن حدوده المعروفة قبل الحرب بشرط ان يكون معزول عن كل تأثير أجنبي

٤٤٤ اعلان الاستقلال — وقرار المؤتمر التاريخي فيه [المنار : ج ٨ م ٢١]

ورفض مراعاة الصيغتين في جبل فلسطين وطرس هجرنا لهم - وقد اخترنا سمو
الامير فيصل ابن جلالة الملك حسين الذي واصل جهوده في سبيل تحرير البلاد
وجعل الامة ترى فيه رجلا العظيم ملكا دستوريا على سورية بقلب صائب
الجلالة [الملك فيصل الاول] واعلنا انتهاء الحكومات الاحتلالية المكونة
الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابة مسؤولية تجاه هذا
المجلس في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام الى أن تتمكن الحكومة من جمع
مجلسها النيابي على ان تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية .

ولما كانت الثورة العربية قد قامت لتحرير الشعب العربي من حكم الترك وكانت
الاسباب المسند اليها اعلان استقلال سورية هي التي يستند اليها في اعلان استقلال
قطر العراقي — وبما ان بين القطرين صلات وروابط تاريخية ولغوية واقتصادية
وجنسية وكل واحد من القطرين لا يستغنى عن الآخر فنحن نطالب استقلال قطر
العراقي استقلالا تاما على ان يتكون بين القطرين شقيقتين اتحاد سياسي اقتصادي
هذا واننا باسم الامة السورية التي انقذناها نحفظ بصداقة الحلفاء الكرام
محترمين مصالحهم ومصالح جميع الدول كل الاحترام وان لنا الثقة التامة بأن يتقوى
الحلفاء الكرام وسائر الدول المتقدمة عملنا هذا المستند الى الحق الشرعي والطبيعي
في الحياة بما نتحققه فيهم من نبالة القصد وشرف الغاية فيعترفوا بهذا الاستقلال
ويجلبوا جنودهم عن المنطقين الغربية والجنوبية فيقوم الجند الوطني والادارة
الوطنية بحفظ النظام والادارة فيهم مع المحافظة على الصداقة المتبادلة حتى تتمكن
الامة السورية العربية من الوصول الى غاية الرقي وتكون عضوا عاملا في العلم
المتقدم . وعلى الحكومات السورية التي تتأب اسنادا على هذا الاساس تنفيذ
هذا القرار

اعلان استقلال العراق

والتحاده بسورية - انتخاب جلالة الملك عبد الله ملكا عليه
وسمو الامير زيد فائق ملكا فيه

هذا هو نص القرار الذي وضعه المؤتمر العراقي العام باعلان استقلال العراق
والتحاده بسورية سياسيا واقتصاديا وقد تلى هذا القرار على الشعب السوري من شرفة
البلدية يوم اعلان استقلال سورية كما تقدم :
قرر المؤتمر العربي العربي الذي يمثل الشعب العراقي تمثيلا قنونيا في
جلسته المنعقدة في دمشق الشام بتاريخ ٨ آذار ١٩٢٠ و ١٨ جادى الاولى سنة ١٣٣٨
اعلان القرار الآتي :

باسم الشعب العربي العراقي

خاضت الامم العربية نار غمار الحرب العالمية في جانب الحلفاء لرمع نهر الاجانب
عن عائقها واسترجاع سالف مجدها واستئناف مهمتها الطبيعية في تمدن الشرق
ونتحقيق آمالها القومية بالوحدة والاستقلال التام أسوة بغيرها من الشعوب التي
نالت استقلالها وهي درنها حضارة ورقيا . وكان الحلفاء الكرام قد قطعوا هذا النهر على
الاخذ بنصرتها في هذا السبيل وأعلنوا بلسان رؤساء حكوماتهم ومجالس نوابهم ان
لأغاية لهم من الحرب الا استقلال الشعوب وترك الخيار لها في بت مصيرها وتعيين
شكل حكوماتها فبرمت بريطانيا العظمى مع جلالة الملك الحسين تلك المعاهدة
المعروفة التي اشترقت فيها باستقلال العرب من جبال طوروس وشمال ولاية الموصل
الى خليج فارس والاقصى نوح الهندي والبحر الاحمر . وأيد الرئيس ولبن ذلك بما
أعدته من المبادىء السامية التي وافق عليها الحلفاء قطبة ونفذوها أساسا للصالح الدائم
كلما ج . في بيان اللورد غراي وزير خارجيه انكسيرة امام لجنة الامور الخارجية
في ٢٣ تشرين الاول ١٩١٦ وتصريح النسيو بريان رئيس وزارة فرنه في ٣
تشرين الثاني ١٩١٥ وردود الحلفاء على مذكرة الدول الوسطى التي أرسلت على يد

السفير الاميركي في باريس وجوابهم على مذكرة الرئيس ولسن في ٢٢ ايار ١٩١٧
و بيان مجلس النواب الفرنسي في ٥ حزيران ١٩١٧ و بيان مجلس الشيوخ في ٦
١٠ وتصريح المستر لويد جورج في غلاسكو في ٩ حزيران ١٩١٧ وما شاكل ذلك
من البيانات القائلة بتحرير الشعوب الكثرة والصفير واستقلالها وترك الحيار لها
في بت مصيرها والفاء المعاهدات السرية المخبئة محفوقها

وقد كان لجلالة الملك الحسين الاول وأنجاله أصحاب السمو الامراء النظام
الفضل الاكبر في تحرير الامة العربية واقادها من نير العبودية والذل واحراز النصر
المشترك على الاعداء في الشرق فالترو في الحرب احسن بلاء وقدروا الامة من نصر
الى نصر ثلاث سنوات متواصلة اراقوا فيها دماء زهرة أبناء العراق وسورية والحجاز
وكانوا موضع اعجاب الحلفاء ولاعداء على السواء . ذلك فضلا عما تحمده الامة في
الاقطار العربية المختلفة من المصائب والاهوال وما قامت به من جليل الاعمال تأييدا
لقضيتها وانتصارا لجلالة الملك وحملاته الكرام

وقد أسفر هذا الجهد المشترك المتواصل عن اندحار الاعداء وجلاتهم عن العراق
ودخول الجيوش البريطانية اليه بصفة حلفاء ومحربين فاعلنوا حينئذ ان لا مطمع لهم في
البلاد ولا غاية الا استقلال الامة وترك الحيار لها في بت مصيرها وتعيين شكل حكومتها
على ان الحرب العظمى قد وضعت أوزارها منذ نحو عام ونصف عام والبلاد
لا تزال تئن تحت رزء الاحتلال الاجبي الذي الحق بها اضرارا جسيمة مادية وأدبية
وأوقف سير أعماله ومصالحها الاقتصادية والادارية بشكل كاد يرزّل موقعها السياسي
فعيل صبر الشعب من هذه الحال وانتفض في أماكن مختلفة على الحكم العسكري
الاجبي مطالبا باستقلاله التام

فدعى أعضاء هذا المؤتمر الذي يمثل الشعب العربي العراقي، ليلا قانونيا صحيحا
رأينا الآن ان نجهز ما رادته ونخرج البلاد من هذا الموقف الحرج والحال المبهم المضطرب
فاسددا الى حق الامة الطبيعي باخياة الحرة والاستقلال التام والى المبادئ السامية
التي أهلها الحلفاء العظام أكثر من سبعين مرة في خلال الحرب الماضية والى الرغائب
التي أعربت عنها الامة العربية العراقية في ٦ ربيع ثاني سنة ١٣٣٧ بوثائق رسمية

وقمها الامراء والرؤساء والرعماء والمفكرين وصائر طبقات الشعب والى ما شاهدناه
وشاهدنا كل يوم من عزم العرب العراقيين على ايل استقلالهم بالام والتوصل بكل
الوسائل الممكنة التي تؤدى اليه وبصفتنا ممثلي الشعب المسكافين بالاعراب عن
ارادته أعلننا الان إجماع الآراء استقلال البلاد العراقية المسلحة عن تركيا بحدودها
المعروفة من شمالي ولاية الموصل الى خليج فارس استقلالا تاما لا شائبة فيه وأيدنا
استقلال سوريا التام وأعلننا اتحاد العراق بها اتحادا سياسيا واقتصاديا وادينا بحضرة
صاحب السمو الملكي الامير عبد الله ملكا دستوريا بلقب صاحب الجلالة ملك العراق
وعهدنا في نيابة الملك الى صاحب السمو الملكي الامير زيد المعظم وأعلننا انتهاء الحكم
الاحتلالي العسكري الحاضر على ان تقوم مقامه حكومة وطنية مسؤولة امام الشعب
واننا باسم الامة العربية العراقية التي أنابنا عنها وعهدت اليها بتقرير مصيرها
نعلن بحفاظتنا على صداقة الحلفاء الكرام وعزمنا على احترام مصالحهم ومسالخ جميع
الدول الاجنبية في بلادنا راجين منهم ان يترفوا بهذا الاستقلال ويجلو عن بلادنا
العراقية فيحل محالهم فيها الجند الوطني والادارة الوطنية فتتمكن دولتنا حينئذ من ان
تكون عاملا من عوامل الرقي في العالم المتمدن

هذا وان الحكومة العراقية التي تشكل عاجلا مكانة بتنفيذ قرارنا هذا نحريرا
في ٨ آذار سنة ١٩٢٠ و ١٨ جادى الاولى سنة ١٣٣٨

رزاء اسلامي عظيم - وفاة الدكتور صدقي

• في أوائل شهر شعبان من هذه السنة ١٣٣٨ فقد الاسلام رجلا من أفضل
رجاله دينا وتوى ، وأقوى أنصاره حجة ، وأخلصهم نية ، صديقا الصفي الوفي
وولينا وطيب أسرتنا ، الدكتور محمد توفيق صدقي المعروف عند قراء المنار في مشرق
الارض ومغارها بمقالاته الكثيرة المفيدة من دينية وعلمية فعمده الله برحمته ، وحشره
مع الذين أنعم عليهم من أهل كرامته ، وأكثر في هذه الايام المصيبة بالقحط في
الرجال من أمثاله

توفاه الله بنصر وكتاب هذه السمود (نشى المزار) في دمشق وتمحق انتم
 البريد من الخارج من مدافنكم لم أعلم بها الا بعد زهاء خمسة أسابيع فعلم علي وقع
 النصب بعلم كل من علم به من اخواننا من حلب وادرب في الشام ولم أستدع كتابه
 تأليفه في شهر رمضان سنة ١٢٨٥ في اعمان وياض المواتر السودي وقراءة
 درس في المسح الكبير الاموي وانتم عرض لي في الازمنة كان كلما خف انه يعود
 لي التهج الا يزيد يرفع الصوت في كل من الدرس وضبط نظم جلسات المؤتمر
 وانتم من مذاكرته وطاب الاصوات على اقترحاته حتى اضطرت الى ترك الدرس
 في افضل اوقته هي العشر الاخير من رمضان ، مع شقة الصباح ، وقلة المنام ،
 وصرف وقت من الليل والنهار فيما لا يدوم به من لقاء الناس ، حتى اني لم أفرا
 في رمضان هذا العام أكثر من ثلاث ختمات من القرآن على اني قرأت في رمضان
 العام الماضي أكثر من عشر ختمات

من غريب الاتفاق ان كانت وفاته قريبة لمهد بوقت قربه وصنوه في انشاء
 العلمية والدينه الطيب عبده ابراهيم الذي عد موته نذيرا له بللوت بمثل مرضه ،
 وقرب الاحاق به : كتب الي وكيلى وابن عمي السيد عبد الرحمن عاصم انه لما علم
 بمرضه سأل عن حاله فقال اني محوم فاذا كانت هي هذه الحقي بنبؤيه فأما ميت
 بها لا محال وكثيرا ما كان ينفي نفسه في السنة التي عاشها بعد صنوه عبده ابراهيم
 حتى انه في حالة صحته كان يقول : لا أدري من يرثي ولدي عمر ، وكان شرع
 في كتابة مقال في المفائد وأخره لينقحه وينشره في المزار فاعطى ما كتبه الى اهله
 وعهد اليهم ان يرسلوه الي اداء ومات ويناغوني عنه ادنه لي بتبجيحه كادته فيما يقبل
 في حياته من لتفتيح في الحى الا ما يفتنم بصحته أو يوافق نظره . ورسلا ما كتبه الى
 الادارة بعد وفاته وقد نشر في هذا الجريدة ، وذكر لابن عمي انه يهد اليه بتحرير
 الجاه الطبية التي انشأتها جمعية الاطباء بمصر وقال له : مازال المزار يرفني حتى
 جملتي كانت

وسكنت له راحة علمية بعد مراجعة مجلدات المزار التي نشرت فيها ما لا
 ومظانته الدينية لبعض علماء مصر : فلهذا ان شاء الله تعالى

المكتبة

١٣١٥

فقد عبادي الذين يستمعون القول فينبون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

بوتني الحكمة من رشاد ومن بون الحكمة فتد
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للام سورى و « منارا » كنار الطريق

مصر ٢٩ في سنة ١٣٣٨ - ٣١ الاسد (ص ٢) سنة ١٢٩٨ هـ ش ١٤ أغسطس سنة ١٩٢٠

فَتَكُنْ مِنَ الْمُبْتَائِنِ

فتحت هذا الباب لاجابة أسئلة المشركين خاصة اذ لا يسمع الناس عامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله (وظيفته) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الالفاظ ان شاء . وأتينا لذكر الاسئلة بالتدرج غالباً وربما قدمنا متاخراً لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير مشترك لمثل هذا ، ولمن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم نذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

هو القرآن كلام الله لا كلام جبريل ولا محمد عليهما السلام ﴿

(س ١) من الشيخ محمد عريقات وامام مسجد عر الدين في (برنال) غربية

حضرة صاحب الفضيلة مولانا رشيد الامة ومرشدنا الارشد

أعرض على فضيلتكم مسألة علمية أرجو التكرم بإفادتي بالقول الفصل فيها ولكم

جزيل الثواب

وهي مسألة المنزل من القرآن هو اللفظ والمعنى أو المعنى فقط وعبر باللفظ محمد

عليه السلام أو جبريل كما ذكره " الباجوي " على الجوهرية عند قول الناظم (ونزه القرآن

أي كلامه الخ) مع ترجيحه للقول الاول الذي هو اللفظ والمعنى معبراً عنه بالراجح

مع أنهم ذكروا في الاصول من شروط الترجيح تساوي في القوة فلا ترجيح بين

الطعامي والظني بل يقدمه قطعي اتفاقا. والمتبادر لي أن من المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله حقيقة وأنه المعجز الأَكْبَر المتحدى به حقيقة كما لا يخفى هذا ونصوص القرآن والسنة الباطقة بنزول القرآن بلفظه ومعناه كثيرة جدا لا يخفى على فضيلتكم كقوله تعالى (ولو حملناه قرنا أعجميا لقالوا الخ) وقوله (إنا أنزلناه قرآنا عربيا) ومثلها كثير في القرآن وقوله (لا تحرك به لسانك) الخ وقوله (إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً) الخ وقوله (الله نزل أحسن الحديث الخ) وقوله (إن هذا الا قول البشر سألناه سقور) الخ وقوله (فأما يسرناه بلسانك) الخ وقوله (وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) وقوله (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قلوا إنما أنت متهم بل أكثرهم لا يعلمون) وقوله (وإنه لتنزيل رب العالمين) «نزل به الروح الأمين» على قلبك لتكون من المنذرين « بلسان عربي مبين » ثم قال بعدها — ولو أنزلناه على بعض الأعجمين « فقرأ عليهم ما كانوا مؤمنين — الخ وقوله (إنه لقول فصل وما هو بالهزل) وقوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) « وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم) وتتبع الآيات بطول ذكره ولا يخفى على فضيلتكم ، ومن السنة حديث متواتر ألا وهو قوله عليه السلام « أنزل القرآن على سبعة أحرف » فهل يعد ذلك القول بالقول الثاني والثالث كفراً كما هو ظني أم لا؟ وهل القول بهما الآن يعد كفراً قطعاً كما هو اعتقادي أم لا؟ أرجو التكرم بالقول الشافي ، والجواب الكافي بالمنار الاغربي أقرب فرصة لا يرحم ملجأ السائلين ، ونورا ميديا للمستضيئين ، آمين .

(الامضاء)

[المنار] ورد هذا السؤال منذ سنة ونصف رطل الامد على نشره والجواب عنه فأعاده صاحبه بالعبارة الآتية في أوائل هذا العام اذ كنا في سوربة وهذا نصه :
فضيلة امام العصر الوحيد ، مولانا الاستاذ السيد محمد رشيد ، تقع الله به الأمة ، وكشف به كل غمة آمين

هل لقرآن كلام الله وكلام محمد أو كلام جبريل ؟ وإذا كان المتطوع به المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله تعالى فما الساعي للخلاف الذي ذكره السيوطي في الايمان بان المبدأ من القرآن هو اللفظ والمعنى أو المعنى فقط وهو عنه محمد عليه السلام باللفظ العربي أو المعنى فقط أيضا وعبر عنه جبريل باللفظ

العربي ، وكذا ذكره الباجوري على الجوهرة مرجعاً الأول والأمر على الجوهرة أيضاً والخضري في مقدمة التفسير والتأويل في تفسير (نزل به الروح الأمين على قلبك) الآية فهل هذا الخلق له أصل متبول معقول متقول أو انه مدسوس على أهل الملة ؟ وكيف يكون له أصل مع أن اعتقاد ظاهره كفر ؟ هذه مسألة من أهم أصول الدين ولا تقليد في الأصول فما بقي إلا أن تقوموا بتحقيق الحق وإزالة حجب الحيرة عنها وتكرموا باقادتنا بالمنار أو بالبريد ولكم الشكر لا برحمتك عضد الحق ونوال السائلين أمين

(ج) ان الذي ندين الله تعالى به من علم يقيني راسخ هو ان هذا القرآن العربي المكتوب في المصاحب المقروء بالاسنة باللغة العربية هو كلام الله تعالى المعجز للبشر ولغير البشر من الخلق وانه ليس لجبريل روح القدس منه الا تبليغه عن الله عز وجل لخاتم الرسل عليه الصلاة والسلام كما ان الرسول (ص) ليس له منه الا تبليغه عن الله تعالى لمن أرسل اليهم . فجبريل عليه السلام تلقاه من الله عز وجل بالصفة التي تليق به تعالى ولا يملها من خلقه الا جبريل ، ومحمد (ص) تلقاه من جبريل بالوحي الذي لا يعرف كنهه الا الرسل الذين تلقوا مثله عن جبريل . والمصحابة سمعن من النبي (ص) كما سمعه منهم التابعون ومن تبعهم الى عصرنا هذا وكما يسمعه بعضنا من بعض بأصواتنا البشرية لافرق بين قراءتنا له وقراءة من قبلنا الا بما نملحه من التفاوت في التجويد وحسن الاداء

وانه ليس تعريف الكلام بمحد جامع مانع تعرف به حقيقة منه كما يمسر تحديد مثله من الحقائق المعلومة بالضرورة . ومما يحسن ان يقال في تعريفه في الجملة انه صفة من صفات العالم وشأن من شؤونه يتمثل به علمه في نفسه وفي الخارج ، وما يتمثل به العلم في الخارج من الكلام يصل به الى غير صاحبه فيعلم به من يصل اليه من علم ذي الكلام ما تمثل له بصوت وحرف أو بكتابة ورسم أو بغير ذلك . فلانسان منا يتكلم في نفسه فيبني فيها ما يريد ان يقوله لزيد أو عمرو ، وينظم الشعر ثم ينطق به أو يكتبه ثم يقرأه ، وربما كتب شيئاً ولم يقرأه . واذ نطق بالكلام المتمثل في نفسه رسم نقطة في الهواء بصورة أو صفة غير التي يرسم بها في الصحف فنسمه أدرك بسمعه مما رسم في الهواء عين ما هو مرسوم في لوح نفسه بصورة أخرى وكذلك

من رأى في الصحيفة يدرك ما رسم فيها غيره ما قام بنفس المتكلم وتمثل فيها من ذلك
وقد اخترع البشر في العصر الأخير وسائل لاداء الكلام وتبليغه لم يكن يعرفها
ولا يعقلها هل تصور السابقة كالتلفراف السلبي والتلفراف الهوائي أو اللاسلكي
وكل منهما مظهر من مظاهر الكلام النفسي ووسائل أدائه ويسمي كلاما حقيقيا
لا مجازيا . وينسب كل كلام الى من صدر عنه وكان يجلي كلامه النفسي ، فالجمله من
كلام زيد من الناس يذاقلها الناس بالسهم وأقلامهم وآلات التلفراف والتلفون
وكل منهم يقول إنها كلام زيد . فالكلام ما يمثل به علم العالم لنفسه أو غيره واختلاف
صفة التمثيل للنفس وغير النفس لا تمنع اطلاق اسم الكلام على كل منهما حقيقة ،
فمن يرى في القرطاس : قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل . يقول : إن هذا كلام
امري القيس ، ومن يسمع ذلك من لسان أي انسان يقول ذلك . ولم يقل أحد من
العرب في هذا القول الذي كتب وعلق على الكعبة ثم كتب في الصحف وقرأه
الناس إن لفظه لمرسوم في الصحيفة هو كلام الراسم وإن الذي أنشد على الناس منه
هو كلام المنشد وإن معناه لامري القيس فقط أو أن ما مثل من هذا النظم في نفس
امري القيس هو شعره وما تقرأه في الكتب أو من حفظنا لمقلته هو كلامنا ، ولا
إن هذا كلامه مجازاً وذلك كلامه حقيقة ، بل اجمعوا على أن هذه القصيدة كلامه
وأنه ليس لرواتها بالقول والكتابة حظ منها إلا العقل لكلام غيرهم

وإذا قدر البشر على تمثيل كلامهم النفسي بعدة مظاهر لا يختلف مدلولها عن
مدلول ما في أنفسهم فأنه تعالى أقدر منهم على ابلاغ كلامه النفسي لرسله من الملائكة
والناس بما يليق باستعداد كل منهم فلا غرو من أن يكون لوحيه للملائكة صفة غير
صفة وحيه للرسل من البشر فيما يكلمهم به بغير واسطة الملك وإن يكون لما يسمعه
الذي من الملك صفة غير صفة ما يسمعه الملك من الرب سبحانه وتعالى ، ولكن الكلام
واحد في جميع مظاهره لا يختلف باختلاف طرق أدائه وتبليغه كما نعرفه في الكلام
المسموع بالأذن والمقرود في الصحف والمأخوذ من آلة التلفراف السلبي أو الهوائي
ومثله لمرسوم في الهواء أو مكتوب به الهواء ، وبهذا المثال يظهر للمتأمل أن تعجلي كلام
الله تعالى في لاسلة الصحف والهواء وآلات التلفراف وفي اللوح المحفوظ وفي أقص

الملائكة والبشر لا يخرجهم عن كونه كلامه تعالى ولا يقتضي ان تكون صفة الكلام النفسية له تبارك وتعالى مشابهة لصفة الكلام في أنفس البشر أو غيرهم من خلقه تعالى ، ولا أن يكون تكليمه للملائكة ولموسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام كتكليم بعضنا بعض ولكن موثداً واحداً فالذي تقرأه أو نكتبه في المصاحف هو عين ما نزل به الروح الأمين على قلب محمد (ص) فلتقاء عنه بهذه اللغة العربية وهذا الأسلوب المعجز الذي يعجز عليه الصلاة والسلام كغيره من البشر عن مثله بمقتضى ملكته العربية، ولذلك نرى أسلوبه غير أسلوب الحديث ونظمه غير نظمه بل يكثر في الحديث من الألفاظ المترادفة والصيغ المفردة غير ما في القرآن كما لفظ «عرفة» وهو لم يذكر في القرآن إلا باللفظ «عرفات» ولفظ الصوم وإنما ذكر في القرآن لفظ «الصيام»

ولو كان ما تلقاه النبي (ص) من كلام الله تعالى هو معاني القرآن دون عبارته لكان القرآن كلامه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا كلام الله تعالى ؛ لأن الكلام هو العبارة التي تتجلى فيها المعاني من علم المتكلم ، ومن أخذ عن غيره علماً من العلوم فهم منه القواعد والمسائل ثم كتب في ذلك كتاباً فإن ما في الكتاب من الكلام ينسب إلى كاتبه لا إلى استاذه الذي تلقى عنه تلك المعاني التي دونها في كتابه ، والقرآن كلام الله تعالى نسب إليه في آيات كثيرة كقوله (وإن أحد من المشركين استنجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) وفي أحاديث متعددة وأجمع على ذلك المسلمون وإنما اختلف المتكلمون منهم في نظريات فلسفية في تعريف الكلام النفسي واللفظي وفي كونه من الصفات التي تقوم بذات الله تعالى أو التي لا تقوم بها تولد منها شبهات يصادم بعضها بعضاً وكل ما خالف منها ما فهمه جمهور السلف الصالح من فصوص الكتاب والسنة فهو مردود على أهله بالنقل القطعي الذي لا مصادم له من البرهان العقلي .

وأول من أحدث هذه النظريات في الاسلام الجند بن درهم وجهم بن صفوان ونصرت المنزلة نظريات جهم وأنخدع ببعضها كثير من أهل السنة وكان الامام أبو الحسن الاشعري من نظار المعترلة ثم رجع الى مذهب أهل السنة ولكنه لم يترك

(المنار : ج ٩) (٦٠) (المجلد الحادي والعشرون)

نظرياتهم المخالفة للسلف كلها دفعة واحدة ومذهبه في مسألة الكلام الالهي لم يكن عين مذهب السلف ولا غيره من مذهب المعتزلة والجهمية ومن تبعه فيها كثير من كبار النظار كاتفاضي أبي بكر الباقلاني وأشهر المصنفين في الكلام من أتباعه له عبارة في ذلك اتخذوها أصلاً وفرعوا عليها ، لذلك صار ينقلها علماء العقائد والمفسرون وشرّاح الأحاديث في كتبهم ، ولا شك في كون بعض تلك البدع تعد خروجاً من الملة وكون بعضها يتأيم ذلك ولكن التحقيق عند علماء الأصول والكلام ان لازم المذهب ليس بمذهب ، وان أكثر أصحاب تلك النظريات المخالفة لظواهر نصوص الكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصالح لم يقولوا بها الا عن شبهات عرضت لهم أو لغبرهم من المنكرين الاسلام فأرادوا أن يقيموا حجة الاسلام بما نوه بحسب اجتهادهم مع اذعانهم لاحكامه وعماهم به فكيف يقدم أحد على تكفيرهم مع ذلك . وقد رجم أشهر متني المتكلمين من الاشاعرة في مسألة الكلام والقرآن والصفات الى مذهب السلف في أواخر أعمارهم ومنهم من ارجع كلام مخالفي السلف من أئمتهم الى وفاق وإليك ما قاله في مسألة الكلام علامتهم المضد صاحب كتاب المواقف الشهير ونقله عنه في شرحه له السيد الجرجاني قال :

« واعلم أن للمصنف مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تعالى على وفق ما أشار اليه في خطبة الكتاب ومحصولها أن لفظ المعنى يطلق تارة على مدلول اللفظ وأخرى على الامر القائم بالغير ، فالشيخ الأشعري لما قال الكلام هو المعنى النفسي فهم الأصحاب منه أن مراده مدلول اللفظ وحده وهو القديم عنده ، وأما العبارات فأما نسي كلاماً مجازاً لدلائلها على ما هو كلام حقيقي حتى صرحوا بان لا تقاطع حادثة على مذهبه أيضاً لكنها ليست كلامه حقيقة ، وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له لوازم كثيرة فاسدة كعدم اكفار من أنكر كلامية ما بين دفتي المصحف مع أنه علم من الدين ضرورة كونه كلام الله تعالى حقيقة ، وكعدم المعارضة والتجدي بكلام الله الحقيقي ، وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة - إلى غير ذلك مما لا يخفى على المتفطن في الاحكام الدينية فوجب حمل كلام الشيخ على أنه أراد به المعنى الثاني فيكون الكلام النفسي عنده أمراً شاملاً للفظ والمعنى جميعاً قائماً بذات الله تعالى وهو

مكتوب في المصاحف مقروء باللسن محفوظ في الصدور ، وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادثة . وما يقال من أن الحروف والافاظ مترتبة متعاقبة فجوابه أن ذلك الترتيب إنما هو في التلفظ بسبب عدم مساعدة الآلة فالتلفظ حادث والادلة الدالة على الحدوث يجب حملها على حدوث اللفظ دون حدوث المفروض . مما بين الادلة . وهذا الذي ذكرناه ون كان مخافاً لما عليه متأخرو أصحابنا إلا أنه بعد التأمل تعرف حقيقة . ثم كلامه (قال السيد) « وهذا الحمل لكلام الشيخ (أي الأشعري) مما اختاره الشيخ محمد الشهرستاني في كتابه المسمى بنهاية الاقدام ولا شبهة في أنه اقرب الى الاحكام الظاهرية المنسوبة الى قواعد الملة اه قال السيد الجرجاني قد اوضحه أيضاً » وقول السيد في مقدمة العبارة « على وفق ما أشار اليه في خطبة الكتاب » يعني به قول صاحب المواقف في الكلام على رسالة النبي (ص) من الخطبة مانعه « وانزل معه كتاباً عزياً مبدناً ، فأكل لعباده دينهم وأنهم عليهم نعمته ورضي لهم الاسلام ديناً ، كتاباً كريماً ، وقرآناً قديماً ، ذا غايات وموانف ، محفوظاً في القلوب مقروء باللسن مكتوباً في المصاحف ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولا يتطرق اليه نسخ ولا تحريف في أصله او وصفه »

قال السيد الشارح في شرح ما قبل الجملتين الاخبرتين من هذه الاوصاف والنص : وصف القرآن بتقديم ثم صرح بما يدل على انه هذه العبارة المنظومة كما هو مذهب السلف حيث قال ان الحفظ والقراءة والكتابة حادثة لكن متعلقتها اعني المحفوظ والمقروء والمكتوب قديم ، وما يتوهم من ان ترتب الكلمات والحروف وعروض الانتهاء والوقوف مما يدل على الحدوث فباطل لان ذلك لقصور في آلات القراءة . واما ما اشتهر عن الشيخ ابي الحسن الأشعري من ان التقديم معنى قائم بذاته قد عبر عنه بهذه العبارات الحادثة فقد قيل انه غلط من الناقل منشأ اشراك لفظ « المعنى » بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم به . وسيزداد ذلك وضوحاً فيما بعد ان شاء الله تعالى . اه

وتقول اذا كان ما ذكره « العلامة المضد » ووافقه عليه « السيد السند » هو مراد الشيخ الأشعري من عبارته المشهورة - التي لا يبعد ظاهرها الذي تمسك به

جمهور أتباعه عن نظريات أصحابه أقدماء من المعتزلة وغيرهم — فيها ونعمت
والأ نبي مردودة عليه وعلى كل من خالف السلف الصالح من أتباعه وغيرهم —
بقوله (ص) في الحديث انفق عليه « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو
رد » ولا يفترن أحد بتلك النظريات التي بنى عليها الجهمية والمعتزلة وبعض
الاشاعرة والكلابية وغيرهم أقوالهم في الكلام النفسي واللفظي وجعل بعضه حقيقيا
وبعضه مجازي : ووصف بعضه بالتقديم وبعضه بالحادث أو تسميته مخلوقا — فكل ذلك
مبني على الهرب من وصف الخالق بصفات المخلوقين لئلا يكونوا مشبهين له بخلقه ،
ومذهب السلف بنى على وصفه تعالى بكل ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله (ص)
واساد ما اسنده اليه كلامه وكلام رسوله مع الجزم بالتنزيه وكونه ليس كمثل شي كما
نزه نفسه وقامت البراهين المقلية على تنزيهه ولا تنافي بين الامرين ولا تناقض. على
ان الاشاعرة قد اجمعوا بدتغلف بعضهم في الكلام النفسي واللفظي بما تنلسفوا به
من ما هو معلوم من الدين بالضرورة من ان ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى
حقبة ليس للنبي (ص) فيه كسب وانما هو مبلغ له عن ربه عز وجل كما أمره بقوله
(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته)

وجملة تقول ان ما نزل به الروح الامين من كلام الله تعالى على قلب محمد
(ص) هو هذا القرآن العربي ذو الاسلوب الذي هلا جميع اساليب العرب قبله
(ص) كما تلقاه ووعاه بدون أدنى تصرف فيه ولو تصرف فيه أدنى تصرف لذكر
مضمون الامر دون التلغظ بفعل الامر الذي خوطب به في مثل قوله تعالى (قل
انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم الله واحد) وقوله عز وجل (قل انما امرت
أن اعبد رب هذه البلدة التي حرمها) فلم يذكر لفظ « قل » في مثل هذه الآيات
وهو كثير — ولو تصرف فيه أدنى تصرف لما ذكر في أثناء بعض السور ما ألقى
اليه على طريقة الاستطراد الذي اقتضته الحال في وقت تبليغ السورة فكان
كالاجنبي منها كقوله تعالى في سورة القيامة في سياق الكلام عن حال الانسان
وشأنه في القيامة (لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه » فاذا قرآنه
فاتبع قرآنه » ثم ن علينا ياء) هذه الآيات اجنبية عما قبلها وعما بعدها خوطب

بها النبي (ص) في اثنا وحي السورة اليه لانه انشأ يقرأ بلسانه ما كان يقوى اليه قبل ان يتم وحيه خوفا ان ينسى شيئا منه شوطب به. ثم الآيات على طريقة الآيات الاستطرادي ليطمئن ويعلم ان الله تعالى عصمه من نسيان شيء من القرآن، وهو في معنى قوله تعالى في سورة طه (ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) ولو كان الذي أتى اليه المعنى دون العبارة لكان تدبره واطالة الفكر فيه مع السكوت هو الذي يثبت في ذهنه بحسب العادة لا تحريك اللسان بالعبارة المكتسبة التي يؤديه هو بها فتحريك لسانه قبل نهي الله تعالى اياه عنه دليل على أنه كان يلقي اليه المعنى في العبارة المحصورة فحرك لسانه بقرارة العبارة لئلا ينسى شيئا منها فنهاه تعالى عن ذلك واخبره انه ضمن له العصمة من ضياع شيء منه

وقد صرح في التفسير المأثور أن المراد بقوله تعالى «قرآنه» مصدر قرأ أي قراءته: اخرج البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عباس في تفسير الآية قال: كان رسول الله (ص) يعاج من التنزيل شدة وكان يحرك به لسانه وشفتيه مخافة ان يتفلت منه يريد ان يحفظه فأنزل الله (لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه) قال يقول ان علينا أن نجمله في صدرك ثم تقرأه (فاذا قرأناه) يقول اذا أنزلناه عليك (فانصت لقرآنه) فاسمع له وانصت (ثم ان علينا نيناه) ان نبينه بلسانك، وفي لفظ علينا ان تقرأه، فكان رسول الله بعد ذلك اذا أتاه جبريل أطرق — وفي لفظ استمع — فاذا ذهب قرأ كما وعده الله عز وجل. وفي رواية: قرأ كما أقرأه. ولم يرد في المسألة الا هذه الآية وتفسيرها المأثور في الصحيح لكفى بها إثباتا لكون النبي (ص) ليس له من عبارة القرآن الا حفظها كما اوحيت اليه وتبليغها كما حفظها معصوما من الخطأ والتسليط فيها، فكيف والآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة ومنها ما ذكره السائل في سؤاله الاول

وانا لا ترى فائدة ما في شرح تلك النظريات والشبهات الباطلة التي تورب عليها ذلك القول الباطل الذي جزم السائل يكون كفرا ولكننا نذكر السائل والعاري بان أهل الحق يتحامون التكفير ما أمكن ويشترطون في تكفير المخالف للتصريح أن لا يكون مجتهدا متأولا ولا متابعا هنا نذرة نافذة في هذه المسألة من كتاب (موافقة صريح

المعقول الصحيح المنقول) لشيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية، قال في أثناء شرح مسألة الكلام لالملي واقول الفرق فيها وعبارة الاشعري التي تقدم تأويل صاحب المؤلف، ونصرة ضياني بكر الباقلائي الشهير له فيما فهمه هو والجمهور منها ما نصه: «وقال الشيخ أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه [الفصول في لاصول] من الاثمة الفحول» وذكر اثني عشر اماما - الشافعي ومالك واشوري وأحمد وابن عيينه وابن المبارك والاوزاعي واليثين سمعوا سحوق بن راهويه والبخاري وابو زرعة وابو حاتم قال فيه: سمعت الامام ابا منصور محمد بن احمد يقول سمعت الامام ابا بكر عبد الله بن احمد يقول سمعت الشيخ ابا حامد الاسفرائيني يقول: مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر، والقرآن حمله جبريل مسموعا من الله تعالى والذي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل والصحابة سمعوه من رسول الله صلى عليه وسلم وهو الذي نتلوه نحن بالسنتنا وفيما بين الدفتين وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا ومحفوظا ومنقوشا وكل حرف منه كالباء والتاء كله كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر عليه لعائن الله والملائكة والناس أجمعين

«قال الشيخ أبو الحسن وكان الشيخ أبو حامد (أي الاسفرائيني) شديدا الانكار على الباقلائي وأصحاب الكلام قال ولم تزل الاثمة الشافعية يأنفون ويستكفون أن ينسبوا الى الاشعري ويتبرؤن مما بنى الاشعري مذهبه عليه، وينهون أصحابهم وأحبابهم عن الحوم حواله» على ما سمعت (من) عدة من المشايخ والاثمة منهم الحافظ المؤمن بن احمد ابن علي الساجي يقول سمعنا جماعة من المشايخ الثقات قالوا كان الشيخ أبو حامد أحمد ابن أبي طاهر الاسفرائيني امام الاثمة الذي طبق الارض علما وأصحابا اذا سمى الى الجمعة من قطيعته الى جامع المنصور يدخل الرباط المعروف بالزوري المحاذي للجامع ويقبل على من حضر ويقول اشهدوا علي بأن القرآن كلام الله غير مخلوق كما قال ابن حنبل لا كما يقوله الباقلائي. وتكرر ذلك منه جمعا فقبل له في ذلك فقال حتى ينتشر في الناس وفي أهل الصلاح ويشيع الخبر في أهل البلاد أني بري مما هم عليه يعني الاشعرية وبري من مذهب أبي بكر الباقلائي فان جماعة من المتفقهة القرباء

يدخلون على الباقلاني خفية ويقرؤون عليه فيفتنون بذهبه فإذا رجعوا الى بلادهم أظهرها بدعتهم لاحالة فيظن ظان أنهم منى نعلوه وانا ما قتلته وانا بري من مذهب الباقلاني وعقيدته *

قال الشيخ أبو الحسن وسمعت شيخني الامام أبا منصور الفقيه الاصبهاني يقول سمعت شيخنا الامام أبا بكر الزاذقاني يقول كنت في درس الشيخ أبي حامد الاسفرايني وكان ينهى أصحابه عن الكلام وعن الدخول على الباقلاني قبله أن نفرا من أصحابه يدخلون عليه خفية لقراءة الكلام فظن أبي معهم ومنهم وذكر قصة قال في آخرها ان الشيخ أبا حامد قال لي يا بني قد بلغني أنك تدخل على هذا الرجل يعني الباقلاني فأياك وإياه فانه مبتدع يدعو الناس الى الضلالة والا فلا تحضر مجلسي فقلت أنا عائد بالله مما قيل وتائب اليه واشهدوا على أني لا أدخل اليه * قال أبو الحسن وسمعت الفقيه الامام أبا منصور سعد بن علي العجلي يقول سمعت عدة من المشايخ والائمة بغداد — أظن الشيخ أبا اسحق الشيرازي أحدهم — قالوا كان أبو بكر الباقلاني يخرج الى الحمام متبرقا خوفا من الشيخ أبي حامد الاسفرايني * قال أبو الحسن ومعلوم شدة الشيخ أبي حامد على أهل الكلام حتى ميز أصول فقه الشافعي من أصول فقه الاشعري وعلقه عنه أبو بكر الزاذقاني وهو هندي وبه اقتدى الشيخ أبو اسحق في كتابه (اللمع والبصرة) حتى لو وافق قول الاشعري وجها لأصحابنا ميزه وقال هو قول بعض أصحابنا وبه قالت الاشعرية ولم يقدم من أصحاب الشافعي استنكفوا منهم ومن مذهبهم في أصول الفقه فضلا عن أصول الدين

(قلت) وهذا المنقول عن الشيخ أبي حامد وأما له من أئمة أصحاب الشافعي أصحاب الوجوه معروف في كتبهم المصنفة في أصول الفقه وغيرها وقد ذكر ذلك الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب وأبو اسحق الشيرازي وغير واحد ينون مخالفة الشافعي وغيره من الأئمة لقول ابن كلاب والاشعري في مسألة الكلام التي امتاز بها ابن كلاب والاشعري عن غيرها والافسائر المسائل ليس لابن كلاب والاشعري بها اختصاص بل ما قاله غيره من أهل السنة وأما من غيرهم بخلاف ما قاله ابن كلاب في مسألة الكلام وانبعه عليه الاشعري فانه لم يسبق ابن كلاب الى ذلك أحد

ولا وافقه عليه أحد من رؤوس الطوائف وأصله في ذات هي مسألة الصفات الاختيارية ونحوها من الأمور المتعلقة بمشيئته وقدرته هل تقوم بذاته أم لا. وكان السلف والائمة بشنون ما يقوم بذاته من الصفات والافعال مطلقا والجمعية من الممتزجة وغيرهم تذكر ذلك مطلقا فوق ابن كلاب السلف والائمة في اثبات الصفات ووافق الجمعية في نفي قيام الافعال به وما يبعث بمشيئته وقدرته ولهذا وغيره تكلم الناس فبين اتبعه كافة لانسى والأشعري ونحوهما بأن في أقوالهم بقايا من الاعتزال وعنده البقايا أصما هو الاستدلال على حدوث العالم بطريقة الحركات قلت هذا الاصل هو الذي أرقع الممتزجة في نفي الصفات والافعال. وقد ذكر الأشعري في رسالته الى أهل الثغري باب الابواب أنه طريق مبتدع في دين الرسل محرم عندهم وكذلك غير الأشعري كالخطابي وأمثاله يذكرون ذلك لكن مع هذا قد وافق ابن كلاب فيما يضاويه وهذا الذي نقلوه من انكار أبي حامد وغيره على القاضي أبي بكر بن الباقلاني هو بسبب هذا الاصل وجري له بسبب ذلك أمور أخرى وقام عليه الشيخ أبو حامد والشيخ أبو عبد الله بن حامد وغيرهما من العلماء من أهل العراق وخراسان والشام وأهل الحجاز ومصر مع ما كان فيه من الفضائل العظيمة والمحاسن الكثيرة والرد على الزنادقة والملحددين وأهل البدع حتى أنه لم يكن في المنسبين الى ابن كلاب والأشعري أجل منه ولا أحسن تصنيفا وبسببه انتشر هذا القول، وكان منتسبا الى لا امام احمد وأهل السنة حتى كان يكتب في بعض اجوبته محمد بن الطيب الحنبلي وكان بينه وبين أبي الحسن التميمي وأهل بيته من التميميين من الموالاة والمصاهرة معروف كما تقدم ذكر ذلك ولهذا غاب على التميميين موافقته في اصوله ولما صنف ابو بكر البيهقي كتابه في مناقب الامام احمد وابو بكر البيهقي موافق لابن الباقلاني في اصوله ذكر ابو بكر اعتقاد احمد الذي صنفه أبو الفضل عبد الواحد بن أبي الحسن التميمي وهو مشابه لاصول القاضي أبي بكر وقد حكى عنه أنه كان اذا درس مسألة الكلام على أصول ابن كلاب والأشعري يقول هذا الذي ذكره أبو الحسن أشرحه لكم وأنا لم تتبين لي هذه المسألة فكان يحكي عنه الوقف فيها اذ له في عدة من المسائل قولان وأكثر كما تنطق بذلك كتبه ومع هذا

تكلم فيه أهل العلم وفي طريقته التي أصلها هذه المسئلة بما يطول وصفه كما تكلم من قبل هؤلاء في ابن كلاب ومن وافقه حتى ذكر أبو اسمعيل الانصاري قال: سمعت أحمد بن أبي رافع وخلقاً يذكرون شدة أبي حامد يعني الاسفرائيني على ابن الباقلاني قال وأنا بلغت رسالة أبي سعد إلى أبيه سالم ببغداد أن كنت تريد أن ترجع إلى هراة فلا تقرب الباقلاني. قال: وسمعت الحسين بن أبي أمامة المالكي يقول سمعت أبي يقول لعن الله أباً ذرقانه أول من حمل الكلام إلى الحرم وأول من بثه في المغاربة

قال ابن أبي عمير (قلت) أبو ذرق فيه من العلم والدين والمعرفة بالحديث والسنة وانتصابه لرواية البغاري عن شيوخه الثلاثة وغير ذلك من المحاسن والفضائل ما هو معروف به وكان قد قدم إلى بغداد من هراة فآخذ طريقة ابن الباقلاني وحملها إلى الحرم فتكلم فيه وفي طريقته من تكلم كابني نصر السجزي وأبي القاسم سعد بن علي الزنجاني وأمثالهما من أكابر أهل العلم والدين بما ليس هذا موضعه وهو ممن يرجح طريقة النخعي والضبي على طريقة ابن خزيمة وأمثاله من أهل الحديث. وأهل المغرب كانوا يحجون فيجتمعون به ويأخذون عنه الحديث وهذه الطريقة ويدلهم على أصلها فيرحل منهم من يرحل إلى المشرق كما رحل أبو الوليد الباجي فأخذ طريقة أبي جعفر السمناني الحنفي صاحب القاضي أبي بكر ورحل بعده القاضي أبو بكر بن العربي فأخذ طريقة أبي المعالي^(١) في الارشاد

ثم انه ما من هؤلاء الا من له في الاسلام مساع مشكورة، وحسنات مبرورة، وله في الرد على كثير من أهل الالحاد والبدع والانتصار لكثير من أهل السنة والدين ما لا يحصى على من عرف أحوالهم وتكلم فيه بصدق وعدل وانصاف، لكن لما التبس عليهم هذا الأصل المأخوذ ابتداء عن المعتزلة وهم فضلاء عقلاء احتاجوا إلى طرده والتزام لوازمه فلزمهم بسبب ذلك من الاقوال ما أنكرها المسلمون من أهل العلم والدين وصار الناس بسبب ذلك منهم من يظلمهم لما لهم من المحاسن والفضائل، ومنهم من يذمهم لما وقع في كلامهم من البدع والباطل، وخيار الامور أوسطها. وهذا

(١) هو امام الحرمين شيخ أبي حامد الغزالي شيخ ابن العربي

ليس مخصوصا بهؤلاء بل مثل هذا وقع طوائف من أهل العلم والدين والله تعالى يتقبل
من جميع عباده المؤمنين الحسنات ويتجاوز لهم عن السيئات، (ربنا اغفر لنا ولإخواننا
الذين سبقونا، لا إله إلا أنت ولا نجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)
«ولاريب ان من اجتهد في طاب الحق والدين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم
وأخطأ في بعض ذلك فالله يغفر له خطاه تحقيقا للدعاء الذي استجابه الله انبياه
والمؤمنين حيث قضا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) ومن اتبع ظنه وهواه
فأخذ يشنع على من اتبعه بما وقع فيه من خطأ ظنه صوابا بعد اجتهاده وهي من
البدع الخاطئة للسنة فإنه يلزمه ان ذلك أو أعظم أو أصغر فيمن يعظمه هو
من أصحابه فقل من يسلم من مثل ذلك في المتأخرين لكثرة الاشتباه والاضطراب
وبعد الناس عن نور النبوة وشمس الرسالة الذي به يحصل الهدى والصواب، ويحول
عن القلوب الشك والارتباب، ولهذا تجد كثيرا من المتأخرين من علماء الطوائف
يتناقضون في مثل هذه الاصول ولوازمها فيقولون القول الموافق للسنة وينتفون ما هو
من لوازمه غير ظاهري أن يتناقضوا ويقولون بمازومات القول المنفي الذي ينافي ما أثبتوه
من السنة وربما كفروا من خالفهم في القول المنفي ومازوماته فيكون مضمون قولهم
أن يقولوا قولا ويكفروا من يقوله ١١ وهذا يوجد لكثير منهم في الحال الواحد لعدم
تفطنه لتناقض القولين ويوجد في الحاليين لاختلاف نظره واجتهاده . وسبب ذلك
ما أوقعه أهل الحاد والضلال من الالفاظ المجعولة التي يتأن الظان انه لا يدخل فيها
الا الحق والباطل، فمن لم ينتب عنها أو يستفصل المتكلم بها كما كان السلف والأئمة
يفعلونه صار متناقضا أو مبتدعا فلا من حيث لا يشعر، وكثير ممن تكلم بالالفاظ
المجعولة لمبتدعة كانظ الجسم والجوهر والعرض وحلول الحوادث ونحو ذلك كانوا
يظنون أنهم ينصرون الاسلام بهذه الطريقة وانهم بذلك يثبتون معرفة الله وتصديق
رسوله، فوقع من خطأ والضلال ما وجب ذلك . وهذه حال أهل البدع كالخوارج
وامثلهم فن البدعة لا تكون حجة محضا موافقا للسنة إذ لو كانت كذلك لم تكن باطلا.
ولا تكون باطلا محضا لاحق فيه إذ لو كانت كذلك لم تخف عن الناس، ولكن تشمل
على حق وباطل فيكون صاحبها قد بس الحق بالباطل، اما مخطئا غالطا واما متعمدا

اتفاق فيه والحد كما قال تعالى (ولا وضعوا خلافكم فتنة وفيكم ماعون لهم)
فأخبر أن المناقبين لو خرجوا في جيش المسلمين ما زادوهم لا خبالا وكانوا يسعون
بينهم مسرعين يطلبون لهم فتنة وفي المؤمنين من يقبل منهم ويستجيب لهم إما
لظن مخطئ أو لنوع من الهوى أو لاجتماعهما، فإن المؤمن لما يدخل عليه الشيطان
بنوع من الظن والتابع هواه

«ولهذا جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله يحب البصر
النافذ عند ورود الشهوات» وبحسب العقل الكامل عند حلول الشهوات وقد أمر
المؤمنين أن يقولوا في صلاتهم (اهدنا الصراط المستقيم» صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فاله مغضوب عليهم عرفوا الحق ولم يعملوا به
والضالون عبدوا الله بلا علم، ولهذا نزه الله نبيه عن الأمرين بقوله (والانجم اذا هوى»
ماضل صاحبكم وماغوى) وقال تعالى (واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولي
الأيدي والأبصار) اه كلام شيخ الاسلام ابن تيمية وهو فصل الخطاب في هذا الباب

ترجمة الطبيب محمد توفيق صدقي

نعي الينا صديقنا الصفي الوفي الطبيب النظامي محمد توفيق صدقي ، ونحن في
دمشق الشام ببداين عن إدارة المنار واشتغال عنها بأعمال المؤتمر السوري الذي
اختارنا لرياسته هنالك فكتبنا المنار نبذة وجيزة في تأييده نشرت في الجزء الثامن
منه ووعدنا بكتابة ترجمة مفصلة له . وبعد عودتنا الى مصر اطلعنا على ترجمة تاريخية
له في العدد السادس من المجلة الطبية الذي صدر في شهر مايو سنة ١٩٢٠ فرأينا ان
انقلها في المنار ثم تنقضى عليها بما نعلم من ترجمة العلمية الاصلاحية وهذا نص ما نشر
في المجلة الطبية

المرحوم الدكتور محمد توفيق صدقي

«نعي اليوم الى أهل الادب والطب صواء رجلا من أندر الرجال وهالما من
العلماء الذين قضوا حياتهم في مزج الطب بالعلم الشرعي وتطبيق المبادئ الاسلامية

على أصول العلم الحديث الا وهو المغفور له الدكتور محمد توفيق صدقي الطبيب
بـ: لحة السجون بالقاهرة . ولد المرحوم في ٢٤ شوال سنة ١٢٩٨ هـ جرية الموفق
١٦ سبتمبر سنة ١٨٨١ فلما بلغ أشده ^{١١} دخل المكتب فاستظهر القرآن الكريم
وذلك هو السر في ميله الى الابحاث الدينية وتطبيقها على مبادئ العلوم المصرية
وفي انطلاق لسانه وجري قلمه ، فمن حفظ القرآن ، فقد وضع يده على أعنة البيان ،
ثم دخل المدرسة الابتدائية ونال اجازتها سنة ١٨٩٦ ثم دخل المدارس الثانوية
ونال اجازتها عام ١٩٠٠ ثم دخل مدرسة الطب ونال اجازتها عام ١٩٠٤ وكان
منذ ما على اقرانه فاستحق أن تشكره وزارة المعارف على اجتهاده بمكتوب
خاص مؤرخ في ٢ يوليو سنة ١٩٠٤ فلما أن أتم دروسه وتخلص من عنا
الامتحانات انطلق كالجواد المصلي في ابحائه ، موليا وجهه شطر ما اشبهت به نفسه
وامنلا بحبه عقله وقلبه ، وكان مجال الكتابة امامه فسيحا فكان يكتب تارة في
المجلات العلمية كـ المنار . وتارة في الجرائد السيارة كاللواء والشعب والعلم
وغيرها من أمهات الصحف اليومية ، يضرب في كل بحث بسهم صائب حتى بلغ
ما كتب من المقالات والرسائل عددا كبيرا عدا المؤلفات الممتعة فمن مقالاته :
١ - تحريم الخنزير ونجاسة الكلب - ٢ مقالات الدين في نظر العقل الصحيح
- ٣ النسخ والمنسوخ - ٤ الاسلام هو القرآن وحده - ٥ تاريخ المصاحف
- ٦ كلمة في الرق في الاسلام - ٧ رسالة الخلاصة البرهانية على صحة الديانة
الاسلامية - ٨ ماء النيل ومضاره - ٩ الربا ورأي فيه - ١٠ الطلاق في
الاسلام - ١١ بحث في تعدد الزوجات - ١٢ الماديون والالهيون فلسفة
صحيحة - ١٣ الاصلاح الاسلامي في جملة مقالات - ١٤ القرآن والعلم - ١٥
خوارق العادات في الاسلام - ١٦ حجاب المرأة في الاسلام - ١٧ نظرة في
السموات والارض - ١٨ القرايين والضحايا في الاعباد - ١٩ سن الزواج
بالمقنيات . وكثير غيرها من المقالات الخاصة بالديانات . ومن كتبه كتاب ١ - دين الله
في كتب انبيائه - ٢ الجزء الاول والثاني من دروس سنن الكائنات الله

لمدرسة دار الدعوة والارشاد . وبالجملة فقد كان فقيداً كاتباً متفناً بمزج العلم بالدين في أكثر كتاباته .

«وأما ما عاب فيه من الوظائف فإنه عقب أن تال إجازة الطب في عام ١٩٠٤ تعيين طبيباً بمسشفى قصر العيني ثم انتقل منه إلى وظيفة طبيب في سجن طره في سنة ١٩٠٥ ورتب طبيب درجة أولى في سنة ١٩١١ وأنعم عليه بالنيشان المجيدي الخامس سنة ١٩١٣ ثم نقل إلى سجن مصر ثم إلى إصلاحية الاحداث عام ١٩١٤ ثم مرض بالتيفوس وكان مرضه شديد الوطأة عليه لم يمض إلا أسبوعاً حتى فارق الحياة الدنيا منتقلاً إلى جوار ربه في يوم الاربعاء ٢١ من شهر ابريل سنة ١٩٢٠ الموافق اليوم الثاني من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٣٨ . فرحمه الله وغفر ذنوبه » اهـ

... (المنار) اننا نستغفر الله تعالى كل يوم مراراً أي نسأله أن يغفر ذنوبنا ونعتقد أن كل بشر محتاج إلى مغفرة الله تعالى وعفوه واننا على هذا الاستغفار والاعتقاد قد استغفرتنا من المجلة الدعاء لهذا المترجم بالمغفرة بعد الرحمة دون غيره ممن ذكرت خبر وفاتهم في هذا العدد من الاطباء وهم أربعة ختمت الكلام في تراجمهم الوجيزة بالدعاء لهم بالرحمة الواسعة ، والدعاء بالمغفرة للمترجمين غير معهود في الجرائد والصحف فكان هذا وما ذكر قبله من التخصيص سبباً للاستغراب ، والمتبادر لنا ان القلم جرى بهذا التخصيص بغير قصد فليس نعر أيضاً بأن المترجم كان من المعروفين بارتكاب الذنوب بل هو معروف بالصالح والتقوى وممتاز بين الاطباء وغيرهم من أهل مصر بذلك .

سيرة الفقيه العاصية والاصلاحية وشيء من سيرة تربيته

الطبيب عبد الله ابراهيم

لا يعنى المنار بترجمة احد من المؤمنين الا اذا كان في ترجمته عبرة في الاصلاح الديني أو الاجتماعي فهو لا يحفل بترجمة ارباب المناصب والمظاهر الدنيوية ولا الدنيوية اذا خلت من هذه العبرة ، وقد يهتم بسيرة من ليس له مظهر كبير اذا كانت مشتملة على ما يفيد اتقراء منها . وصديقنا الطبيب محمد توفيق صدقي لم يكن من أصحاب المناصب الدنيوية ولا من الخاملين المقومين بل كان رحمه الله تعالى من طبقة الوسط التي هي خير الطبقات ، وأهل الطبقة العليا في المناصب والمظاهر الدنيوية

يقول ان وحدثني رجل من اولي اقامة في مصر والاصلاح ، ونقل هؤلاء من ارتقى الى المصطفى عليه السلام بسيرة الاصلاحية كشيخنا الاستاذ الامام كان فقيد بقرأ المنار منذ كان تلميذا في المدرسة الخديوية وقراءة المنار هي التي بعثت به في نظره من الاستعداد للبحث والنظر والاستدلال في العلم والدين كما كان يقول . وكان صديقه ورفيقه في المدرسة عبد الله ابراهيم علي شاكته في هذا الاستعداد ولكنه لم يوفق للكتابة تصنوه الروحي وتربيته صاحب الترجمة فلم يكن له آثار تكون له ترجمة صلاحية خاصة ولكنه كان مصلحا في آدابه وأخلاقه ومنظرته وسيرته في أهله ووطنه . ومن البريهذين الاخوين الروحانيين ان نخرج سيرة أحدهما بسيرة لاخرة:

كان أول ما كتبه محمد توفيق صدقي من المباحث الدينية العامة مقالات (الدين في نظر العقل الصحيح) التي نشرت في المجلد الثامن من المنار (ص ٣٣٠ و ٤١٧ و ٦٩٣ و ١٣٢ و ٧٧١) وقد عاقبنا عليها بعد الانتهاء من نشرها هذه الجملة في (ص ٧٨٢ و ٧٨٣ م ٨):

(المنار) السبب في كتابة هذه المقالات هو أن كاتبها كان يحب البحث عن كل ما يعرض له من الشبهات على الدين وهو تلميذ في مدرسة الطب ولهذه الشبهات مصدران التعليم الجديد ودعاة النصرانية الذين يعرضون لتلاميذ المدارس بأبلغ مما يتصدون لغيرهم وكان له رفيق في المدرسة اسمه عبد الله افندي ابراهيم عرفتهما منذ سنين اذ كانا برجعان البشنا في بعض مباحثهما وبمرضان علينا أم ما يشبه عليهما كمسألة الروح والبحث وغير ذلك . وكنت أظن أنه لا يوجد في مصر من يطالب المعلوم الدينية لأجل الاقتناع والاذعان ، والقدرة على الاقتناع والبيان ، الا هذان التلميذان ، وأحدهما مسلم والاخر قبطي ، كانا يأخذان المسألة من مسائل الاعتقاد فيدققان فيها النظر ويناقضان في المناظرة الى ان يتفقا على أن الحق فيها كذا . فما خرجا من المدرسة الا وقد خرج المسلم من شكوكه في دينه ودخل القبطي في الاسلام البرهاني الصحيح — فهو المسلم عن بصيرة تامة وفهم ابراهيم الدين وحكمه ثبتنا الله وأياه — وهذه المقالات هي صورة اعتقادها الذي هداهما اليه

رهبها بعد اطاعة النظر والاستدلال عدة سنين. وأكثر ما فيها من المسائل في الألوهية
وأنبوة وفهم القرآن مقتبس من رسالة التوحيد للاستاذ الامام ومن التفسير المقتبس
عنه في المنار ومن مقالات أخرى في المار لا يقلد ابل اقتاعا بالنظر والاستدلال.
ولا كتاب مسائل كثيرة هدها اليها البحث والمقاييس ومراجعة مكتب المسلمين
والافرنج لاسما في رد شبهاتهم كما رأيت وهو يدعو من خالفه في شيء مما كتبه الى
المناظرة بشرط ان يكون الحكم بينهما الدليل القطعي وما هو الا العقل والقرآن والسنة
المقواترة لان مقام مقام تأييد الاعتقاد وهو لا يكون بأخبار الآحاد ولا بتقليد
الآباء والاجداد

وكانني ببعض الشيوخ المنادين وقد أنكروا عليه بعض المسائل التي انفرد بها
أو وافق بعض العلماء المخالفين للجمهور كمسألة ابن سبيل ومسألة التسخ فالحق للذين
منهم يمدونه والحمد المتعصب يغلظ عليه وان كان قد خرج بهذه الطريفة من الشك
الى اليقين، وخرج صاحبه من النصرانية ودخل في الاسلام، وإن تقابلهم انقصر
عن ذلك، ولو راجعهم في شبهاتهم لارجعوا الى الجحود والاحاداد ومن يضل
الله فانه من هاد ه ما نشرناه يومئذ في المنار (سنة ١٣٢٣)

هذا ما نشر في المنار من مبدأ سيرة هذين الفرقتين منذ ١٥ حولا وانني أزيده
ايضا حاشا عما علمته منهما في ذلك العهد

كان كل منهما قد عرض له الشك في دينه فلم يكونا موقنين ولا مكذبين، والشك
هو الذي حملها على البحث والنظر على قاعدة اني حامد الغزالي: من لم يشك لم
ينظر الخ ولكن ما بكل من يشك وينجرب بحث وينظر وما كل من يبحث وينظر
يجد ويخلص ويثبت حتى يعلم ويوقن، وانما ذلك شأن أصحاب الفطر السليمة،
والانفس الكريمة، وما أكثر من كان حول هذين التلميذين في مدرسة الطب من
التلاميذ الشاكن الراضين بشكهم وحيرتهم التاركين للنظر والاستدلال حتى انتهى
بهم ذلك الى التعطيل والاحاداد. ويحسبون أنهم في ذلك على علم، وانما هم في
غمرة من الجهل

بدأ ذلك التلميذان الفاضلان بحثهما فيما عرض لهما من الشبهات على اصول
الدين المطابق للألوهية وهي: الألوهية والرسالة والبعث ثم جملا من رهبها مواعيد
معينة للبحث في كل أصل من هذه الاصول فبدأ في مسألة وجود الخالق وتوحيده

وصفاته وكاننا براجعان في ذلك مضى كتب الكلام وبعض مباحثه في غير كتبه الخاصة كفسير الرازي ورجعان الى كاتب هذه الترجمة و (صاحب المسار) فيما يشكل عليهما فهمه او نستعصي شبهته فتهى بهما البحث والنظر الى الايمان اليقيني بوجود الله تعالى ووحدانيته واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن كل نقص . ثم شرعنا في النظر والاستدلال على نعمة الرسل عليهم الصلاة والسلام فرسالة خاتمهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكون القرآن كلام الله تعالى وعلى البحث والجزاء ثبتت عندهما كل ما ذكر في زمن طويل

وما اتذكره من شبهاتهما وشذوذهما في اثناء البحث في مسألة الروح والبحث أنهما كانا قبل أن اقدمتهما بوجود ارواح للبشر مستقلة في وجودها قد اقتنعا بعقيدة البعث الجسدي فكان هذان أغرب ما عرض لهما من الشذوذ

وبعد ان صح ايماننا نظرا واستدلالا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر بقي لهما شبهات مشككة في بعض آيات القرآن المخالفة لبعض المباحث العلمية والتاريخية لها فزالت بالتدريج . واذكر أن المرحوم عبده ابراهيم جاء في مرة وجلس الي في مكتبي ثم خرج المصحف الشريف من جيبه وقال لي انني مستشكل في آيات معدودات وضعت عليها علامات واسكن استشكل في بعضها علمي غير مشكك لي في كون القرآن كلام الله تعالى فاحبيت عرضها عليك رجاء إزالة الاشكال . ثم طفق يتلوها علي وكلما تلا آية عرفت وجه استشكلها ياها ففسرتها له بما يزيل اشكاله ويقنعه ، حتى اذا ما انما قال بصوت مؤثر منبعث من اعماق قلبه

﴿ اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد ارسول الله ﴾

واخبرني انه غير عازم على اثبات اسلامه في المحكمة الشرعية ، لانه مؤمن مسلم بالله لا لاجل شيء من المعاملات الدنيوية ، ثم كان يخبرني بامتعاض والديه وذوي اقربى من اسلامه ومناشدتهم اياه ان يظل كآخاه عن الناس ، وبقي ذلك عدة سنين وكان بعد ان صار طيبا موظفا يفيض على والديه وأهل بيته من راتبه ويواسيهم ويحسن من معاملتهم فوق ما يحسنون من معاملته ، وانه كان يقول لوالديه ان الله تعالى امرني في القرآن بان اصاحبكم بالمعروف ولا اطيعكم في امر الدين بقوله (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) ثم انه بعد ذلك أظهر اسلامه وتزوج فتاة مسلمة ورزق منها اولادا كان يحسن تربيتهم وتعاليمهما

وقد شرع بعد اطمئنائه بالاسلام في حفظ القرآن ومطالبة نفسه بالعدل والتخلق باخلاقه وآدابه ، ولم أر من احدا من اصدقائي ولا من تلاميذي ولا غيرهم مثله في ذلك . وقد جاء في مرة متلا شاكيا من نفسه فقال اني مؤمن ايمانا يقينيا ليس فيه زلزال ولا اضطراب ولكنني اقرأ صفات المؤمنين في القرآن فلا اراني متصفيا بها كلها فكيف

يوجد الشيء وتختلف عنه آثاره، انني لفي حيرة وغم من التفكير في هذا الامر وأرجو ان اجد عندك ما تزول به هذه الحيرة . فاجبته جواباً مفصلاً ارضاه وكشف غمته، خلاصته ان ما يتبع الايمان من صفات الكمال لا يحصل كله دفعة عقب الاسلام وانما يتطوع الكثير منها في النفس بالعمل الذي شرعه الاسلام من العبادات والآداب والمعاملات (قلت له) فطالب نفسك بذلك ترب عليه تربية اسلامية جديدة يساعدك عليها ما وهبك الله من سلامة الفطرة وحسن النية

هذا وان هذين الرجلين كانا يعملان بما يعلمان من احكام الاسلام وفضائله، وقد شرعا بعد الفراغ من مباحث العقائد بحثان في الاحكام العملية، ساجرا عليه من الاستقلال في الاستدلال، ويرجعان الي بما يعرض لهما من اشكال، واذا كرم ذلك انهما فهما من آية الوضوء في سورة المائدة أنه واجب لكل صلاة فكانا يتوضآن لكل صلاة على ما في ذلك من المشقة الى ان اقنعتهما بان ذلك غير واجب وان التوضي يصلي بوضوءه ما لم ينتقض بالحدث . وكنت احيانا احييها في بعض المسائل على مراجعة بعض الكتب فاقنينا كثير من الكتب الدينية وكان المترجم اكثرهما اقتناء للكتب ومطالعة لها ومراجعة فيها، حتى انه اشترى مسند الامام احمد وناهيك بصعوبة المراجعة فيه على غير المحدث

﴿ مقالات صاحب الترجمة وكتبه والرد عليه ﴾

مسألة أبوة آدم للبشر

أول ما كتبه صاحب الترجمة في أصول الدين باستقلاله الذي مرن عليه مقالات (الدين في نظر العقل الصحيح) كما قلنا آنفاً وكنت اصحح له العبارة وأراجعها فما أخطأ به من المسائل فيصحح ما اقتنع به دون غيره، وقد انكر غير واحد عليه في هذه المقالات ما ذهب اليه من القول بان آدم ليس ابا لجميع البشر وقد قال ذلك في رد شبهة مذهب (داروين) في أصول الانواع، وكونه غير مناف لاصل قطعي في الاسلام

وهذه المسألة كان الاستاذ الامام قد قررها في تفسير أول سورة النساء في الجامع. الازهر ولكن لم تكن نشرت في المنار عند ما كتب صاحب الترجمة ما كتبه فيها ولا أذكر الآن أنه سمعها منه ولكن يغلب على ظني اني ذكرتها له بعد ان كتب ما كتبه ولا أذكر تفصيلاً في ذلك وانما أعلم اني كنت ابحث فيه في بعض المسائل غير المنقحة وتقدم ذكر ذلك

لما راجنا قراء المنار في نخطته في هذه المسألة قولاً وكتابة أجبتهم في باب الانتقاد على المنار (ص ٩٢٠ م ٨) من وجهين أحدهما انه ليس من شأن أصحاب الصحف ان يقرنوا

وأبهم بكل ما ينشرونه لغبرهم وثأنيهما أن الكاتب ذكر ما ذكره في المسألة على تقدير ثبوت مذهب دارون ثبوتاً قطعياً وهو غير ثابت عنده الآن بل هو يقول أنه نظريات شبيهة وأنه إذا ثبت لا ينتقض شيئاً من نصوص القرآن بل يمكن أن يؤخذ من القرآن ما يوافقها ،

ثم كتبنا نبذة أخرى في باب الانتقاد على المنار (ص ٩٤٧ م ٨) أجبنا فيها عما كتبه بعض المتقدمين في الرد على صاحب الترجمة بقوله تعالى (أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب) وبعض الأحاديث ، وتلك في آخر هذا الجواب ما نصه : « ولا تنس أننا نؤمن بأن آدم خلق من التراب كما ورد بلا تأويل ، وإنما التأويل لا لزوم للمعرض على الدين ، أو اقناع المرتابين »

ثم أن صاحب الترجمة كتب في المجلد الرابع عشر من المنار مقالا عنوانه (كيف خلق الإنسان) بعد مقالات نشرها في بعض الصحف اليومية رد فيها على مذهب دارون رداً شديداً قل فيه أنه أورد عليه في بعض تلك المقالات « احتمالات تقوض أهم أركانه ، وتلك أكبر أسس برهانه » حتى أن كبيراً من أعظم أنصاره في الشرق لم يقدر على الرد علينا — يعني الدكتور شبلي شميل — (قال) وقد سألتني بعض الإخوان قائلاً : إذا كنت تشك في صحة مذهب دارون فكيف تفسر لنا علمياً خلق الإنسان من طين ؟ ثم سرد تلك الاحتمالات واتباعها بجواب هذا السؤال (راجع مقاله في ص ٣٠٣ م ١٤) (استطراد وجيز) فصرحنا غير مرة في المنار بأن مذهبنا في العقائد وأصول الدين وكذا فروعه هو مذهب جمهور السلف الصالح وإن ما ذكره أو نشره لنا أولغبرنا من تفسير أو تأويل يخالف لمذهب السلف ففرضنا منه إما دفع شبهة عن الدين ، وإما تقريب مسألة من مسائله لمقول بعض المرتابين ، لأن من يخالف مذهب السلف في بعض المسائل غير القطعية المعلومة من الدين بالضرورة عن اجتهاد وتأويل لا يمد مرتداً ولا متبعاً غير سبيل المؤمنين من بعد ما تبين له الحق ، وقد نشرنا في مقهى الكلام الإلهي وكون القرآن بعبارة منه التي يراها القارئ قبل هذه الترجمة كلاماً نفيساً في عنده من أخطاء من العلماء المتأولين بحسن النية وقصد خدمة الدين لشيخ الإسلام ابن تيمية (جزاه الله عن هذه الأمة خيراً) لم تزل أحد من العلماء الاعلام مثله

في تحقيقه وحسنه ، ونحن نعتقد أن الأستاذ الامام والطبيب محمد توفيق صدقي من طبقة أولئك العلماء الذين كانوا ينهرون الاسلام ، ويدافعون عنه بمتهى الاخلاص ، ويحرصون على اثبات دعوته ، واقناع المنكرين عليه بحقيقته ، ويردون الشبه عنه تارة بالدليل ، وأخرى بالتأويل المعقول ، وانهم ممن يشلمهم الحديث الصحيح الذي يثبت لمن اجتهد فأخطأ أجر الاجتهاد ، ولن اجتهد فأصاب أجر الاجتهاد وأجر اصابة الحق ، لانه غير خاص بالاجتهاد المطلق الذي له مذهب خاص في جميع مسائل الخلاف ونقول فيما ما أرشدنا شيخ الاسلام الى أن تقوله في مثل الشيخ الاشعري والقاضي الباقلاني وغيرهم من العلماء المتخصصين وهما منهم على ما بينهما من التفاوت في العلم (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) ونسأل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المثابرين ، ويحشرنا في زمرة يوم الدين

ويذكر القراء أيضا ان بعض الازهريين قد نسبوا البنا منذستين مسألة انكار كون آدم أباً لجميع البشر وكفرونا بذلك في مقالات نشروها في الجرائد ولم يشركوا معنا في هذا الانكار والتكفير الأستاذ الامام ولا الطبيب محمد توفيق صدقي رحمهما الله تعالى فدل ذلك على انهم قالوا على ما قالوه اتباعاً للهوى غفر الله لنا ولهم

مسألة الاسلام هو القرآن وحده

أ كبر شذوذ وقع المترجم رحمه الله تعالى وحاول اثباته والدفاع عنه هو ما عرض له من الشبهة على كون السنة ليست من أصول الدين والاقتناع مدة من الزمن بأن الاسلام هو القرآن وحده فمن عمل به كان مسلماً ولا يحتاج الى معرفة السنة لانها كانت شريعة موقته. وللاعرض له ذلك واقنع به هو وصديقه الطبيب عبده ابراهيم (عفا الله عنهما) جاءني كهادتهما وعرضاه علي وانبرى صاحب الترجمة ليبان ما قام عنده من الادلة عليه فاوردت عليه اعتراضات كان يشتغل بالبحث فيها زمناً . واني كنت أعلم أن هذا الرأي كان عرض لغيره من الباحثين المستقلين القليلي البصاعة في علم أصول الاسلام وانه رأي منتشر في كثير من الامصار التي يسكنها المسلمون ، وأعلم ايضا ان كثيرا من المباحث الكبيرة التي تختلف فيها الانظار لا تتمحور الا بالكتابة والمناظرة فلهذين السببين

وتوفير الوقت علي في تخصيص المسألة لصاحب الترجمة وصديقه بالمشافهة اقترحت عليه أن يكتب إليه هذا لينشر في المنار، ويعرض على علماء مصر وسائر الأقطار، وبينت له مافي الكتابة من خروج المسائل العلمية من حيز الاجمال الى حيز التفصيل، فكتب مقال (الاسلام هو القرآن وحده) ونشرناه في المجلد التاسع من المنار (ص ٥١٥-٥٢٤) وعلقنا عليه تعليقا وجيزا اشرفنا فيه الى سبق بعض الباحثين له فيه والى ما سبق من مذكراتي فيه معه ومع تزي به وقرينه الطيب عبده ابراهيم، والى المراد بكتابه من عرضه على العلماء والباحثين، ثم قلنا «فنحن ندعو علماء الازهر وغيرهم الى بيان الحق في هذه المسألة بالدلائل، ودفع ما عرض دونه من الشبهات، فان المحافظة على الدين في هذه العصر لا تكون بالنظر في شبهات الفلسفة اليونانية، او شذوذ الفرق الاسلامية التي انقرضت مذاهبها، وانما تكون باقتناع المتعلمين من أدلة بحقيقة الدين ودفع ما يعرض لهم من الشبهات على أصوله وفروعه الثابتة، واهونها ما يعرض للمعتدين المستمسكين بكتاب هذه المقالة فاني اعرفه سليم العقيدة مؤمنا بالالوهية والرسالة على وفق ما عليه جماعة المسلمين، مؤديا للفريضة، وانما كان إقناع مثله اهون على علماء الدين لانه يمد النص الشرعي حجة فلا يحتاج مناظره الى اقامه بالالوهية والرسالة ليحتج عليه بنصوص الوحي» اه المراد من التعليق، وقد كتب هو ايضا في اواخر المقالة «فهذه افكاري في هذه المواضع امرضا على عقلاء المسلمين وعلمائهم وارجو ممن يعتقد اني في ضلال ان يرشدني الى الحق والا كان عند الله آثما»

رد الشيخ طه البشري على الدكتور

أول من تصدى للرد على هذه المقالة الشيخ طه البشري من علماء الازهر وهو نجل المرحوم الشيخ سليم البشري الذي كان شيخ الجامع الازهر ورئيس المعاهد العلمية الدينية بمصر في ذلك العهد. فكتب في ذلك مقالا عنوانه (اصول الاسلام: الكتاب، السنة، الاجماع، القياس) نشر في المجلد التاسع نفسه (من ص ٦٩٩ - ٧١١) ومقالاته عنوانه (الدين والعقل) نشر في (ص ٧٧١ - ٧٨١ م ٩)

ورد صاحب الترجمة على هذا الرد في رسالة عنوانها (الاسلام هو القرآن وحده - رد الرد) نشرت في ذلك المجلد نفسه (من ٩٠٦ - ٩٢٥) وعلقنا عليها تعليقا عنوانه

في رؤس الصعائف (الاسلام هو القرآن والسنة) (من ص ٩٢٥ - ٩٣٠) فكان هذا التعليق مبيناً له الخطأ لا كبر الذي وقع فيه وحاملاً له على الرجوع عنه فكتب فولة مختصرة عنوانها (اصول الاسلام - كلمة انصاف واعتراف) نشرت في (ص ١٤٠) من المجلد العاشر صرح فيها بأنه ارتكب الشطط وأن الصواب ظاهر له مما كتبه استاذاه صاحب المنار ثم قال « فانا اعترف بخطأي هذا على رؤس الاشهاد واستغفر الله عما قلته أو كتبت في ذلك وأسأله الصيانة عن الوقوع في مثل هذا الخطأ مرة أخرى . واصرح بأن اعتقدي الذي ظهر لي من هذا البحث بمد طول التفكير والتدبر هو : أن الاسلام هو القرآن وما اجمع عليه السلف والخلف من المسلمين عملاً واعتقاداً انه دين واجب ، وبعبارة اخرى ان اصلي الاسلام للذين عليهما نبي هما الكتاب والسنة النبوية بمعناها عند السلف اي طريقته صلى الله عليه وسلم التي جرى عليها العمل في الدين » وأسثنى من ذلك السنن القولية غير المجمع عليها وما كان له علاقة شديدة بالاحوال الدنيوية (أي التي فوضها النبي (ص) الى الناس) وبعد منها بعض الحدود ومقادير زكاة المال والنفطر والاصناف التي تؤخذ منها ولكن بعض ما استثناء مجمع عليه وهو انما ينكر كونه من أصول الدين القطعية لا كونه منه مطلقاً ثم جاء رد مطول مفصل على مقالة (الاسلام هو القرآن وحده) بقلم الشيخ صالح الياضي من علماء العرب المقيمين في (حيدرآباد الدكن) في الهند موضوعه (السنن والاحاديث النبوية) نشر في المجلد الحادي عشر من المنار (ص ١٤١ و ٢١٤ و ٣٧١ و ٤٥٤ و ٥٢١) فرد المترجم على مباحث منه في ٣ مقالات عنوانها (كلمات في التواتر والنسخ وأخبار الآحاد والسنة) نشرت في هذا المجلد (راجع م ١١ ص ٥٩٤ و ٦٨٨ و ٧٧١)

ثم رد الاستاذ الياضي على هذا الرد في مقالات نشرت في المجلد الثاني عشر (م ١٢ : ص ١٢٥ و ٢٠١ و ٢٨٩ و ٣٧١ و ٤٤١ و ٥٢١) وقال في خاتمة هذا الرد عبارة تدل على اهتمام العلماء في الهند بهذه المناظرة وطلب منا الحكم فيها فقال : « هذا جواب ما كتبه الدكتور الفاضل بغاية الاختصار وأنا أرجو حضرة شيخ الاسلام ان يطعم ذلك في المنار الاغر ولو دفعات متفرقة فانه قد رغب فيه كثير من

قراء المنار، ومن ينظره بعين الاعتبار، وأنسى من حضرته ان يصلح ما فيه الخطأ ولزال لاني كتبه بمجلة بعد ان كنت أردت الاعراض عن الجواب، ولكن ارضاء لله ورسوله (ص) ثم للاخوان الكرام الذين رغبوا في ذلك كتبت ذلك ارتجالاً وأنسى من شيخ الاسلام ان يذكر ملخص رأيه. وكذلك أنسى من علماء الاسلام حفظهم الله وأيد بهم الدين ان يتكلموا ولو بالتصويب والخطئة فان الزمان كما ترون أهله أول ما يبادرون الى حب الخلاف ولو لا ضعف الشبهات،

وانا اجابة للدعوة كتبنا مقالاً في ذلك عنوانه (النسخ وأخبار الاتحاد) نشر في (ص ٦٩٣ - ٦٩٩) من ذلك المجلد (١٢) وبه انتهت هذه المناظرة الطويلة التي شملت عدة أجزاء من أربعة مجلدات من المنار في أربع سنين، ثم أوضحنا مسألة السنة وافادة بعض أخبار الاتحاد اليقين الشرعي القوي وحررنا معنى اليقين والظن في المنار بما لم نطلع على مثله لاحد والله الحمد

وتقول ان هذه المناظرة الطويلة كانت سبباً لاشتغال كثير من قرائها بعلم السنة وأصول الدين، وقد سرى ذلك منهم الى غيهم فصار للسنة من الانصار في مصر وغيرها ما لم يكن لها من قبل، ولا يزال عددهم في تمام وازدياد والله الحمد

رد صاحب الترجمة على المبشرين

أشرنا في أول هذه الترجمة الى ان دعاة النصرانية كانوا أحد الأسباب الباعثة للمترجم الى البحث في الدين. الذي انتهى به الى الانتقال من الشك الى اليقين، ثم الى الدفاع عن الاسلام - كما انتهى هذا البحث بنزبه الدكتور عبده ابراهيم الى الاسلام البرهاني الادعائي، والصالح والاصلاح النفسي والاجتماعي - وقد كان أهم ما كتبه المترجم بقصد الدفاع عن الاسلام الرد على أوائل الدعاة الذي حفزه اليه مناظرته معهم واطلاعه على كتبهم، وقد استمد لذلك بقراءة كثير من الكتب الانكليزية اطانة العقليين من الافرنج والملاحدة الذين ردوا على النصرانية. ومقالات العقيد في الرد على المبشرين لا يغني عنها أكبر الكتب المصنفة في الرد عليهم ككتاب اظهار الحق، وقد جرد بعضها من المنار وطبع في كتب مستقلة وأقواها وأوسها ما نشر في المجلدين الخامس عشر والسادس عشر من المنار كقالة (القرايين

والضحايا في الاسلام) ومقالة (الدين كله من القرآن) ومقالات (بشائر عيسى ومحمد في المهدين) وتراجع في ص ٢٨١ و٣٥٢ و٤٢٧ و٤٩٤ و٥٨٦ و٦٥١ و٧٤٥ م ١٥ رسالة (نظريتي في قصة صلب المسيح وقيامته) وتراجع في ١١٣ و١٩٣ — ١٦ م ٢١٦ و(نظرة في كتب المهدين وعقائد النصرانية) في المجلد السادس عشر أيضا. وقد عاجت بعض مقالات هذا الرسالة المبشرين فتمسكوا الى لورد كنشور بأن يوعز الى الحكومة المصرية بإلغاء المنار ومنع صدوره منعاً أبدياً وبمحاكمة منشئه والدكتور محمد توفيق صدقي وقد كلفني في ذلك النائب العمومي في ذلك العهد عبد الخالق ثروت باشا وهداني بأن أقبل رئيس الوزراء (محمد سعيد باشا) أنا وصاحب الترجمة قبالناه وكلمنا في المسألة ونهى المترجم أن يعود الى كتابة مثل تلك المقالة المستنكرة في شدة طعننا، وكلمنا في وجوب تخفيف طعنة المنار في الرد كما يراه القارئ في آخر المجلد السادس عشر (ص ٩٥٨)

ولما أنشأنا مدرسة دار الدعوة والارشاد عهدنا الى صاحب الترجمة بإلقاء دروس سنن السكائنات وحفظ الصحة فيها متقدمين انه لا يوجد في مصر طبيب ولا عالم عصري يقدر على أداء هذه الدروس بشرط برنامج المدرسة غيره فقام بالامر خير قيام وتفتح هو ما كتبه بعض طلبة المدرسة من تلك الدروس ونشرت في المنار ثم طبع بعضها في جزئين

وجهة القول ان الطيب محمد توفيق صدقي رحمه الله تعالى كان ركنا من أركان العلم والاصلاح في مصر ولم نجد حديقا لنا ولا تلميذا في مصر ولا غيرها خدع المنار وكان له مساعدة ثمينة في تحريره غيره. وقد كان محسنا شكورا يذكر دائما منة المنار وصاحبه عليه. ونحن نشرف بأن مثله علينا أكبر فقد كان فوق اخلاصه في صداقته ومساعدته القلبية للمنار طيب بيتنا وفضله كبير على أولادنا فرحمه الله تعالى وجزاه أفضل الجزاء عنا وعن نفسه ودينه وأمة

باب المراسلة والمناظرة

﴿ الرد على جريدة القبلة ﴾

جاءتنا رسالة لاحد علماء نجد في الرد على ما نشر في جريدة القبلة من الطعن في دين المقيمين بالوهابية من أهل تلك البلاد ، وفي هذه الرسالة أن لصاحبها رسالة أخرى في الرد على تلك الجريدة نشرت قبلها ، وقد اقترح علينا نشر هذه الرسالة فحال دون ذلك عدة موانع أهمها شدة هباتها في التشنيع على المردود عليه وكوننا نرى أن التمادي في هذه الردود ضرره أكبر من نفعه. ولكننا نذكر منها عبارة في الرد على ما جاء في المنشور الذي نشر في تلك الجريدة وسبق لنا نقله عنها في الجزء الخامس من هذا المجلد (٢١) من قوله « فتبجحهم بقولهم ان العالم سيبيث شاء المولى أو لم يشأ » وقوله انهم تظاهروا بهذه الشناعة « وأباحوا دماء من لم يحجب دعائهم على اعتقادها وأمثالها وبدءوهم بالقتال واستحلوا أموالهم وأنفسهم فكيف لا يقال والحالة هذه بقتالهم » هذه عبارة المنشور بحروفها

واننا عند ما اطلعنا على هذه التهمة دهشنا لان اعتقاد وقوع كل شيء في العالم بمشيئة الله تعالى وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن من المسائل الاجاهية التي لم تدخل في باب من أبواب الخلاف التي بولغ فيها بين الوهابية وخصومهم . ورأينا هذه الرسالة قد أنشئت للرد على هذه التهمة بعد مقدمة وجيزة فيما كان من قيام الشيخ محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى بتجديد الدين في بلاد نجد وغيرها وارجاع الجماهير من العرب الذين كانوا على جاهلية شر من الجاهلية الاولى الى الكتاب والسنة قولاً واعتقاداً وعملاً ،

قال الكاتب في الرد على قول المنشور « فتبجحهم بقولهم : ان العالم سيبيث » — بعد تصحيحه بأنهم يقولون « ان الله سيبيث العالم » لا ان العالم سيبيث بصيغة الفعل المجهول — مانعه : « نعم اننا تبجح بذلك وننتقده وندين الله به إيماناً بالله وباليوم الآخر وتصديقاً لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من ذلك عن ربه ، ولا ينكر ذلك ويشك فيه الا كافر معاند » . ثم أورد عشر آيات من القرآن الكريم في اثبات

الاستشهاد بالحجة وذكر أن الآيات في ذلك كثيرة
ثم قال : « وأما قوله عنا أننا نقول شاء المولى أولم يشأ — فهذا من الكذب :
والبهتان ... » وقول الزور (ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم)
وبعد تشنيع القول على قوله شرع يناقشه في عبارته فنأخذ في قوله « أن أمالم سيديمت »
أنه يوم يبنائه للمجهول أن الباحث للمعلم غير الله ثم لي شاء المولى ذلك أولم يشأ
والله سبحانه وتعالى لا غالب له ولا مكره ولا إله غيره ولا رب سواه (أن كل من
في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً) الخ ما أورده من الآيات في ذلك
وفيما روي عن السلف في تفسيرها ، ثم شرع يناقشه فيما رده على هذه التهمة الباطلة
وأورد في أثناء ذلك آيات كثيرة في قيام الساعة والبعث

ثم انتقل من ذلك إلى تنقيح قوله « وأباحوا دماء من لم يجب دماهم على
اعتقادها وأمثالها » فقال أن هذا من الزور والبهتان ، وكذب أيضا قوله : أنهم بدأوهم
بالبغتيال فقال بل هم الذين بدأونا وزحفوا علينا بالجنود الهائلة العظيمة والكيد الشديد
والعدد والمدة التي ما عليها من مزيد ، واستحلوا دماء المسلمين الذين كانوا في بلدة
(نربة) وأموالهم واستباحوا نساءهم وأكثروا في البلد الفساد (فصب عليهم ربك
سوط ربك عذاب) بشر ذمة قليلة من سرايا المسلمين ، (فغلبوا هناك) الخ ما أورده
في وصف تلك المعركة

نكتفي بهذه الجملة من رسالة الرد ونمتدح الكاتب عن نشرها كلها بأنه يزيد
نار الخلاف والتفرق اشتعالا بما فيه من شدة الطعن ونحن نريد إطفاء هذه النار
وإصلاح ذات البين وإنما خلصنا منها ما خلصنا إياهم أصحاب جريدة القبلة أن من نقل
البهيم في ذلك كذب وتقول على النجديين حتى لا يشقوا بهذا القول ويتبينوا إذا
جاءهم فاسق بأمثال هذه الأبناء كما أمر الله تعالى

وإننا نرجو من الفريقين الكف عن طعن بعضهم في بعض كما اقترحنا عليهم
من قبل ولا كثفاء في مسائل الخلاف بالحجة والبرهان (عسى الله أن يجعل بينكم
وبين الذين عاديتهم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم)

مخصصة الحرب وسوء أثرها

٣

مخصصة الحرب وسوء أثرها

لم أسمع من أهل دمشق من أخبار الجوع والعري أبان مخصصة الحرب إلا قليلا من كثير ما سمعت من أهل لبنان والساحل ، فدمشق كجزيرة في بحر عظيم من الجنات والبساتين . واجدادها ورأيتها ذات خصب عظيم . ولم يكن لترك من السلطات على اهراء غلالها في حوران وجبل الدروز ما كان لهم على غلال لواء طرابلس وحمص وحماه بل كانوا يشترون القمح من الدروز بالثمن العالي ويدفعون ثمنه من الذهب الأحمر لا من ورق النقد الذي ما كان روج إلا بثلاث قيمته أو ربمها - فلماذا لم يكن شدخناق النجاعة على أهل دمشق محكما لخنناق لبنان وبيروت وسائر السواحل لذلك كان أكثر من مات فيها جوعا من الذين هاجروا إليها لا من أمها ، على أن الكثير منهم قد باعوا أثاث بيوتهم وجميع ما يملكون وبأموالهم في ثمن القوت .

وأما ما جرى في السواحل وجنوب لبنان ولا سيما قضاءي النين وكسروان منه فهو فوق ما كانت تشرحه الجرائد في مصر ويظنه أكثر أهلها من المبالغات التي يقصد بها الطعن في حكومة الترك ، فالحق أن كل ما وصفته كان دون الذي وقع ، وقد ثبت عندي أن بعض الناس كانوا يأكلون كل ما يجدونه في المزابل والطرق رطباً يمتص أو يابساً يكسر ، وأخبرني في بيروت من رأى بعض الأولاد الصغار رأوا رجلا قاه في الطريق فتساقطوا إلى قيئه وتخطأتموه فأكلوه . وثبت عندي أكل الناس الخفيف حتى ما قيل من أن كل بعض النساء طوم أولادهن والعياذ بالله تعالى وأخبرني كثيرون في بيروت وطراباس أن الناس كانوا يرون الموتى في الشوارع والأسواق والمشرفين على الموت من شدة الجوع ولا يسألون بهم ولا يرتون لأنهم المستغيثين منهم . فقد قست القلوب وكزت الأيدي حتى من الذين كانت تتضاعف ثروتهم من الاحتكار الذي ضاعف البلاء وعظم به الشقاء . فتمد كاس هؤلاء وغيرهم من الموسرين تستطاب لهم الألوان المتعددة ، وكانوا يقيمون لما دأب للولاة وقواد الجيش الذين صبوا كل هذا العذاب على الأمة والبلاد حتى

الشاغوت جمال باشا . وأما حقاًوتهم بأنور باشا ومن زار البلاد السورية معه فلم يسبق لها نظير في أيام الرخاء . وكان الحكام ورؤساء البلديات يهتمون بنقل جثث الموتى والمنرفين عى الموت من الطرقات التي يمر فيها انور باشا أو جمال باشا أو والي بيروت لئلا يتألم شعوره الحجري برؤية ذلك وأنى تتألم الصخور؟ وقد قيل لي ان بعض الوجهاء قال لانور باشا عى مائدة جمعت انخر ألوان الطعام من خبز الخوارى (١) واللحوم والحلوى والنما ككة : اننا في ظل عدل الدولة العلية ورحمتها تتمتع بكل هذه الطيبات . أو ما هذا معناه !!

ثبت في آيات القرآن الحكيم أن الشدائد تعدى المؤمنين وتحقق الكافرين وقد ثبت أن شدائد هذه الحرب مازادت أكثر الناس في كل البلاد الانفساء وفساد وفجوراً ، وكان الاغنياء والفقراء في ذلك سواء الا من عصم الله الاغنياء ازدادوا قسوة وبخلاً واسرافاً في الشهوات وكفراً بنعم الله واعراضاً عن شكرها ، والفقراء استباحوا جميع القوا حش وتركوا جميع الفرائض مع الاعتراض على الله عز وجل ، حتى أنهم تركوا فريضة الصيام مع فقد النعم فلم يكن المسلمون (جنسية) ينوون الصيام في رمضان وان كانوا في شك أو ظن راجح بأنهم لا يجدون في النهار ما يأكلون . ومما يصب أحدهم من لماج (هو ادنى ما يؤكل) كان ياتقمه ولو قبيل غروب الشمس ، ولم يكن الباعث على ذلك عدم الطاقة على احتمال الجوع بل مراغمة الشارع ومماندة الخالق سبحانه وكانوا يصرحون بذلك ، واكثر ما نقل منه نقل عن النساء اللواتي هن أشد ادعانا للدين وخضوعاً لشموره وأكثر محافظة على الصيام - كانت احدهن تقول : لا أصوم له ولا أصلي له وقد فعل بي وكذا كذا ، والاخرى تقول ليرجع لي ولدي من القبر أو من المسكرا أصم له . ومثل هذا كثير . فأمثال هؤلاء ليسوا من المؤمنين الشاكرين الصابرين فتمحصهم الشدائد وتطهرهم بل من الكافرين بدين الله ونعمه كليهما أو احدهما فزادتهم رجساً الى رجسهم . ومحققهم بل محقت أممهم بهم

وقد بغضت اليهم سيرة الحكومة السوءى فيهم خدمة العسكرية ولولا ذلك لنضلوها على تلك الجماعة القاتلة التي كان سببها مصادرة الواد الغذائية لاجل الجند أو باسم الجند . وكأين من أسرة كبيرة انقرض جميع أفرادها الا من دخل الجندية منهم . سلموا أو سلم بعضهم وقد حدثونا عن أسرة كبيرة في ميناء

(١) الخوارى بصم الحاء وتندبد الواو باب الديق الايض

طرابلس كانت مؤمنة من ٢٧ نسمة دخل الجندية سبعة شبان منهم فسلموا
 كلهم ومات المشركون من كبار وصغار وما هلكوا الا جونا . وأمثال هذه
 الحكايات كثيرة .

وميتة الجوع مريعة جداً في الحرب فان الشتر الذين يقتلون في حروب
 هذا الزمان ترمق أرواحهم في طرفتين غير أنهم يذكروا ما الذي بذرت ألم الجرحى
 وتشويعهم في شدة العناية بمعالجتهم . وأما موتى الجوع فلا يموتون الا بعد
 آلام بدنية ونفسية شديدة طويلة الأمد فيزلون ويغضوون أولاً من قلة الغذاء
 ثم يفقدون كل انما رزقت قوائم الحرية ومنعف تماسك عضل ابدانهم دب فيها
 الورم كدب في جثث الرق . وولهم ما يصيب قبل ذلك الكلب أو ما يشبهه ومن
 يعتبرهم الجنون والعياذ بالله تعالى . ولأفائدة الآن في اطالة وصف هذا الرجز الأليم
 فائدة السير في الشدائد

من أعظم فوائد الدين في هذه الحياة الدنيا انه يخفف آلامها ، ويهون على
 النفس مصائبها ، وذلك ثبت بالنار والتجربة معاً . ويعرفه المتدينون والملاحدة
 المعطون جريماً . وقد سمعنا ذاتنا بعض الممثلة الذين أصيبوا بالاصراض
 المرعبة ونحوها من المسائب البظيمة يتسبون لو كانوا مؤمنين ليكون لهم بعض
 العزاء والسوى باستسائه الا جبر عند الله تعالى ورجاء النعيم في الدار الآخرة ،
 فانهم يعرفون هذه الفائدة من فوائد الدين بالنظر العميق والعلم بفرائض البشر
 وما يشاهدون من صبر المؤمنين وجزع المعطلين

وليست هذه الفائدة لمن يدينون دين الحق الخالص من شوائب الشرك
 مناجاة بل هي عامة يمجدها في نفسه من يؤمن بان العالم المآ وان بعد هذه
 الحياة الباطية حياة دائمة يسب الملائكة فيها لمن آمنين الشا ريز ويعذب الكافرين
 الذين آمنوا . وانما ينبغي ايمان المؤمن ان لا يعلو على العقل الوجدان ، وان
 كان تقليدياً قائماً على ضرورة التمسرة ، غير مؤيد بالبرهان والحجة ، ولا شك في ان
 الذين غمدوا هذه الفائدة اللارمة بالدين في أثناء الخمسة وغيرها من مصائب
 الحرب على ما هي من الامتنان الادعائي الرهائي ولا التطري ، وكل ما كانوا
 عليه من الدين لا يعمدوا التقاليد الجافة التي لا منشأ لها في النفس غير التعمود
 بمحاكاة الناهل والاقربين ومباراة المعاشرين ، وما يوافق ما بالحكم الاسلام
 عند سحطين لاسمه فاما نوافضها في صورته . لا في روحه وحقيقته . أم تر

أنهم كانوا يعملون تركهم للصلاة والصيام بما يدل أنهم يفتنون في الله غير الحق ظن
السوء وان الله تنزه وتعالى محتاج الى صلاتهم وصيامهم فبهم لا يبذلون له ما يحتاج
اليه منهم الا اذا بذل لهم ما يحتاجون اليه منه جبراً وفاقاً . (ان تكفروا فان الله
غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر — وان تكفروا رضى لكم * ومن شكر
فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غني كريم) فقولوا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا
ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون)
مهانة هذه الامة ودماغها

الا ان اعضل ادواء هذه الامة هو السفالة والمهانة والحمود وانحضة —
وما شئت فاذا كرم من الحكم المتقابل لملو الهمة والعزة والارفة : فالمرء من ضعيف
في ايمانه . والكافر ذنيء في كفره . والباذل مرء في بذله . والبخيل غبي في
بخله . والعفيف خامل في عفته . والشهواني سافل في تمتعه . والقنوع عاجز في قناعته .
والمشتغل بالعلم مقلد في علمه . والصالح بليد في صلاحه . حتى ان محب الجاه والعظمة فيها
ذليل في عجه وكبرياءه فلا تجد شعباً من شعوبها ولا حرباً من احزابها ولا جمعية من
جمعياتها بل لا تكاد ترى فرداً من افرادها مقصد عال كبير يبذل في سبيله النفس
والنفس بعزيمة قوية وادارة ثابتة وحكمة راسخة ، لا يثنيه عن السعي له حيف وقع ،
ولا خوف من خطر يتوقع ، الا ما قام به الشعب المصري بعد أربعين سنة من نبات
النواة التي القاها في ارضه مصلح الشرق وحكيمه في هذا العصر السيد جمال الدين
الافغاني وتعااهده بعده خليفته الاستاذ الامام (طيب الله ثراهما)

وأما الشعوب العثمانية فقد مسخ الحكم التركي أخلاقها وافكارها بسوء
الادارة وفساد التربية والتعليم في المدارس . وزادهم اختلاف أساليب التربية
والتعليم في المدارس الأجنبية فساداً ولا سيما في سورية حيث تكثر هذه
المدارس . وتفصيل القول في بيان هذا الامر من الجهتين الاجتماعية والدينية
لم يأت اوانه انما اذكر في هذا الفصل كلمة وجيزة فيما كان من افساد الاخلاق
والآداب برزايا الحرب ونخصتها وجرائر السلطة العسكرية وقسوتها :

اشتعلت نيران الحرب فاستباححت الدول المتقاتلة لانفسها : نال الشرائع
والقوانين في زمنها وجعل الحكم الفصل لاسراء العسكري وقواد الجيوش لافي ميدان
القتال فقط ولا على الجود خاصة بل وسعت حدود سلطتهم حتى شملت كل
ما يحتاجون اليه للحرب من اموال الناس وأقواتهم ومواسيهم ودوابهم ومركباتهم

وانفسهم . وأي شيء لا يحتاجون اليه وهم بشر حاجهم حج "بشر وهم الذين
يقدرون الحاجة ويحكمون وينفذون لاستئناف لحسابهم ولا اراد لامرهم ؟
وانت كانت تتفاوت تصرفاتهم في غصب اموال الناس ومتاعهم باسم الشراء
وتقدير الامان ودفنها أو تأجيلها بتفاوت تربيتهم الدينية والنظامية وتختلف
باختلاف احوال من يتصرفون فيهم من أبناء جنسهم أو الخاضعين لحكمهم
من غيرهم . واغرب ما نقل اليانا من اخبار جوز ضباط الترك في سورية انهم
كانوا يأخذون من ابرازين ما يصلح للجند من نسيج القطن والصوف وما لا
يصلح لهم حتى ما هو خاص بالنساء من الحرير والشنوف والمناديل والقفايز
والجوارب الحريرية والاعطار

هلعت أفئدة البشر من كل الامم في أول العهد بالحرب واستيقظت الشعوب الدينية
في قلوب طال نومه فيها كأنه ميت لا أثر له في شيء من اعمال الحياة وحدثنا من كان
بباريس من المصيرين ان الكنائس صارت في ذلك العهد تضيق عن رحبها بالمصلين
الخاصين لله بعد ان كانوا يملون بها المأم السامح الراغب في رؤية الآثار وتعرف
الاطوار فلا يرون فيها حتى في اوقات الصلاة من ايام الآحاد الا بعض العجايز والاطفال
ومما عرفنا من اخبار بلادنا السورية ممن فر الى مصر في أثناء الحرب ومما كان
يصل الى الجرائد الافرنجية والمصرية ان مصائب الحرب ازلت ما كان بين الملل
والطوائف من نفور وضغن ، واشعرت قلوبهم عواطف التراحم والتعاون ،
فكان صاحب الرغبة يقسمه بينه وبين التعاقد لمثله من صاحب أو جار قريب
أو بعيد ولا يضمن بمقاسمة الجائع المجهول بله ذا القربي والرحم ،

فلما طال الامل ورأى الناس ماراً ومن سوء تصرف القواد الجبارين ، والحكام
الظالمين والافنياء المترفين . دبت اليهم عدوى القدوة السيئة فقتت القلوب وتنجرت
العواطف ، واشتد الجشع ، وقوي الطمع . وضريت الشهوة ، وعظمت الفتنة
افترس رؤساء الجند والحكومة اعلان الاحكام العرفية وتعطيل الشريعة
والقانون بها فاحتكروا الاقوات ، وشاركوا في استئلال الامة كبار التجار ،
وتدفع كل منهم بذلك لانهاء الاعراض وافتراع الابكار . فكان من عات
عليهم اعراضهم يستشفون بنسائهم وبناتهم الى اولئك الرؤساء (كالثائند
المأم للفيلق الرابع في سورية ومتصرف لبنان) لآخذ وثائق وشواحن القمح
وغيره من الاغذية ، فكانت اعراض النساء عروض تجارة وأبضاعهن بضائع

ريح . وكانت الحرة تموت وتذاتأ كن بشديها رفاقا للمثل العربي . وبين هذه وأولئك نساء نشأن مصونات محصنات لا تدين راسخ ولا اشرف باذخ . بل لتقدم الداءية وعدم الاصطلاء بنار الفتنة ، فمن ذفن ألم الجوع الذي يوقع الدهضوع وفنن من يتلفن به من اللنج والهلز (١) وعمن ان سمة تعيش على ظرف الثمام وحبل الذراع منهم . اذا ارخص ما أغاته العفة من شرفين . ووجدن أن الشرف في هذا الزمن ، غير الشرف الذي تروى أخباره عن السلف . فالتاس يعظمون الفاسقين ويتقربون الى الفاسقات . ويحتقرون العالحين والصالحات . فتطوعت لمن أنفسهن واسلست لمن ما كان دعب المقادة من اقتراف الفاحشة فأطعنوا واحمات . ولم يلبث ان استمر أن المرعى فأنقلبوا سياسفات متهتكات . فويل لمترفين المسرفين في الشهوات . الفاسقين المنسدين للمحصنات

كان أولئك الكبراء يبذلون للحناء ما تحب وكان من دونهم من الموسرين والجنود فيفيضون من فضل رزقهم في هذه السبيل كل بحسب حاله . وكان بدء اغواء الكثرات من العذارى والمحصنات أنهن طلبن من بعض الرؤساء شيئا من مال الاعاشة الذي كان يباع رخيصة من قبل الحكومة أو طلبن الصدقة والاحسان من بعض الاغنياء فراودوهن عن أنفسهن فتضمن المرة بعد المرة طوعت لمن أنفسهن أن يجتلبن القوت الضروري بما جاب به غيرهن الثروة والزينة على أن يكون ضرورة تقدر بقدرها . ولما بذل العزيز المصون هات وابتذل فصار يعرض عند الحاجة . ثم لجرد التمتع أو الربح . فقشا بذلك الفجور والمهرو صارت النساء تتبع جنود الا جانب حيثما عسكرت في البلاد السورية بعد جلاء الجند العثماني منها . وكن من قبل يستخفين في كل أرض يمر فيها الجند وان كان وطنيا .

ومن الجنود الا جانب من لقوا مهم صلة دين ومذهب أو ولاء سابق أو لاحق مع بعض الشعوب فكان الضباط منهم يدمرون على أهل بيوت كبرائهم فيتلقون بالحفاوة والترحاب ، ولا يقتل في وجه أحد منهم باب بل تغلق عليهم الابواب . وجرى على ذلك كثير من افراد الجند وتعدى بعضهم بيوت الاولياء المنبطين الى بيوت غيرهم ، فارتفعت الاصوات بالشكوى منهم . وصارت الابواب توصل في النهار كالليل اتقاء لشدهم .

(١) اللماج بالفتح أدنى ما يؤكل والهلز بالكسر القراد والضخم ووبرات بالنم ويخفف فيتباع به في المجاعة

لما رأى المسلمون من أهل البلاد: استشرء النفاق والفساد، وما تجد من عوالم الاعواء والافساد، شعروا بالخطر الذي ينازعهم ويهددهم فأنشأوا يثوبون الى رسلهم وكان من تأثير سنة رد الفعل فيهم أن بعض الشبان الذين أغوهم تربية مدارس الدوة فلم يكونوا يصومون ولا يصلون وزادتهم أيام الحرب ثم أيام الهدنة والاحتلال بعد عن الهدى والتقوى قد صاموا رهنماز الماضي وصاروا يصلون. وتركوا مجالس النفاق بعد أن صار مباحا وسببا من اسباب الزنى والحظوة عند الواقفين على أبواب الرزق والحياة—فهذه آفة بينة على أن ما طرأ على الامة من الامراض الروحية والاجتماعية لم يكن قاتلا لها بل هي امراض عارضة لكل منها سير ينتهي بانتهاء أجله المقدور له اذا تدورك بالعلاج قبل أن يكون المريض حرضا او يكون من المحالكين

ان هذه الحرب لم تفسد اخلاق الضعفاء من البشر وحدهم بل أفسدت أخلاق جميع من صلي نارها من الامة والشعوب وألقت من العداوة والبغضاء والحقد والحسد بينها أضعاف ما كان قبلها. وما سبب ذلك الا ظهور رذائل التعاملات المادية فيها، وأكبر هذه الرذائل وأشدّها ضرراً استعباد الاقوياء للضعفاء وطعنهم فيهم. وهذه رذيلة يكرها كل أحد من غيره. بقدر ما يحبها كل قوي لنفسه. فالشكوى منها ومن آثارها السيئة ومصائبها التي تولدت منها عامة. ولكن اساطين السياسة المادية يحاولون إزالة أعراض المرض مع الاصرار والشبث على العلل والاسباب الموجبة لبقاء المرض نفسه فلا يترك أحد منهم شيئا من طمعه في بلاء المستضعفين ومحاولة الاستعلاء على العالمين

لقد كانت معاهدات الصلح شرأ على البشر من أهوال الحرب وكل ما يشكو منه الغرب والشرق من الشقاء فثار هذه المعاهدات التي انفرد بها أفراد من أساطين سياسة الاستعمار وانصار رجال المال فجاس العشرة الواضعتين لمعاهدة الصلح الكبرى في فرساي كان أصل مصائب البشر كلهم في هذا العصر. وكان مجلس الاربعة الوزراء في سائر المعاهدات. ولو وضعت برأي مجالس انواب لما انفق أكثر أعضائها على ما اودعته من مواد القهر والانتقام من المغويين والاستعداد والاستدلال للضعفاء أو أن عدوا من الاصدقاء المواليين. فاسنا وحدها لتألم من سوء عاقبة الحرب بل يشكو آلامها معنا القاهر والمقهور. والوارث والموتور. والى الله ترجع الامور

المكتبة

١٣١٥

قدس عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

بؤني الحكمة من يتناه ومن بؤن الحكمة فقد
أبى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

سبحان قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوي « ومبارا » كنار الطريق

مصر. سانخ ذي الحجة ١٣٣٨ - ٢٠ السنبلة (ص ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٣ سبتمبر ١٩٢٠

استقلال مصر

وحقوق انكسار فيها

على اثر انتهاء الحرب الكبرى وإعلان الهدنة سعى سعد باشا لخلول الوهم الكبير الشير مع بعض أصدقائه إلى نائب ملك الانكسار بمصر السر ريجلد وبحث طالين منه إلغاء الحكومة العرفية ورفع المراقبة عن الصحف فناقشهم مناقشة صرحوا له في خلالها بعزمهم على السعي لاعتراف حكومته وغيرها باستقلال البلاد المصرية وحرية المصريين . ثم ان سعد باشا ألف وفدا لأجل القيام بهذا السعي بمصر وأوروبا وكل مكان يمكن السعي للتأفيع فيه وأخذ الوفد وثائق بتوكيل الأمة له بذلك من أعضاء الجمعية التشريعية وغيرها من الجماعات وأفراد الزعماء . ثم نشر الوفد منشورات بين فيها مراده وبلغ مستعدي الدول العظمى ورئيس جمهورية الولايات المتحدة ذلك . وتبرع أغنياء الشعب بمشترات بل مئات الألوف من الجنيهات له للاستعانة به على السعي الذي اقتدبه له . وكان من أمر الوفد وما ترتب على تأليفه وأعماله ومعاملاته ما يثناه في مقالة عنونها (التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر نشرت في الجزء الخامس من هذا المجلد - ص ٢٧٤) فليراجعها غير الواقف على ذلك من غير أهل هذا البلاد . وتنتهي عليه بأنه صدر أمر الحكومة الانكليزية العليا بالأذن لزعماء الأربعة اوههم المشهورات سعد وحمد الباسل ومحمد محمود واسماعيل صدقي . ولمن شاء من أعضاء الوفد وغيرهم بالسفر إلى حيث تدرأ من أوروبا سافر الأربعة إلى فرنسا وتبعهم آخرون من مصر إلى باريس . وأرادوا رفع قضية مصر إلى مؤتمر الصلح فلم يسمع لهم قولا ولم تكن الجرائد الفرنسية تنشر لهم ما يريدون نشره ولكنهم ثبتوا على جنادهم حتى أسموا انهم قضيتهم

ثم ان الحكومة البريطانية أرغأت أن ترسل إلى مصر وفدا يرأسه أثورد . لم لا حل مذاكرة كبراء المصريين والوقوف على آرائهم في إدارة بلادهم والاتفاق معهم على وضع نظم لاستقلال اداري واسع مع بقاء الحماية البريطانية . فلم يكده هذا السعي إلى مصر حتى بث أنصار الوفد المصري الدعوة في حقل البلاد وشرطه أن يرفض قبول هذا الوفد ووجوب مناصرة الأمة له وعدم مذاكرته وبحث معه وعلامة بأن الأمة مجمعة على تقويض أمرها إلى الوفد المصري الذي

رأسه سعد باشا زغلول. ولم يصرف ذلك الحكومة البريطانية عن ارسال لجنة ملتر الى مصر ولكن المصريين نجحوا في مقاطعتها وكان يوجد في البلاد افراد يرون أن البحث معينا مفيد وان مقاطعتها ضارة ولكنهم لم يستطيعوا مخالفة الاكثية الساحقة فاقامت اللجنة مدة طويلة لم يراجعها أحد من الجماعات والافراد في شيء ولكن اللورد ملتر استحسن أن يفتح باب المذاكرة مع أفراد من الكبراء بزيارته اياهم في بيوتهم والحديث معهم بصفة غير رسمية ولا مبنية على الاعتراف بالحماية، فزار شيخ الجامع الازهر ومفتي الديار المصرية وبعض الكبراء فلم يسمع من احد الا كلمة واحدة وهي تفويض الوفد المصري بطلب الاستقلال التام فلا بد من مراجعته في ذلك

ثم عاد وفد ملتر الى انكلترا وراسل سعد باشا في أمر الاتفاق على المسألة المصرية فاشترط سعد باشا أن تكون المذاكرة مبنية على قاعدة استقلال مصر استقلالاً تاماً ورفع الحماية عنها مع ضمان مصالح انكلترا فيها فاتفقا على ذلك وجاء الوفد (لندن) عاصمة انكلترا فقبول بالترحاب من لجنة ملتر ومن الحكومة وبعد عقد جلسات كثيرة سرية بين اللجنتين وضعت قواعد للاتفاق لم يقبلها الوفد المصري لأنها لا تضمن الاستقلال التام المطلق الذي وكنه البلاد بطلبه ولم يرفضها لان فيها استقلالاً تاماً لكنه مقيد بمعاهدة تضمن لا نكلترا حقوقاً عظيمة نعتمد مصر بقيود ثقيلة وآسكت عن الحاق السودان بمصر. فارتأى الوفد ان يرسل اربعة مندوبين لاستشارة الامة والاستشارة برأيها في مشروع هذه المعاهدة، فان قبل الرأي العام أن تكون هذه القواعد أساساً لوضع المعاهدة بين الحكومتين استأنف الوفد المذاكرة مع لجنة ملتر لوضعها على انه يشترط لقبولها نهائياً موافقة مجلس الامة البريطانية (البرلمان) عليها من قبل انكلترا وموافقة مجلس منتخب من الامة المصرية عليها من قبل مصر

استقبلت الامة المصرية مندوبي وفد ملتر في الاسكندرية والقاهرة بحفاوة عظيمة. وقد نشروا عليها ما جاءوا به من قواعد الاتفاق ووقفوا على الرأي العام فيها بالمداكرات الشفوية مع الجماعات التي تمثل طبقات الامة ومع الافراد الكثيرين من الافراد المشهورين وبما نشر في الجرائد واتنا تبدأ بنشر البلاغ المندوبين وما أوضحوه به ثم نقني عليه ببيان رأي الامة فيه

بلاغ من مندوبي الوفد المصري

في قواعده الاتفاق بين انكثارة ومصر

في الطور الحاضر للمسألة المصرية قد يكون من مقتضيات التقاليد ومن الأكثر مناسبة لمهمة أعضاء الوفد المتدبين الى مصر أن لا تنشر بتصوصها القواعد التي اعتبرت أساسيات للاتفاق المرغوب فيه بين بريطانيا العظمى وبين مصر قبل أن تأخذ هذه القواعد نهائيا شكل معاهدة رسمية ممضاة من معتمدي الحكومتين على الطريقة العادية — ولكن الحالة النفسية للرأي العام المصري من حيث تعطشه للوقوف على نصوص تلك القواعد والرغبة في جعل مهمة الأعضاء المندوبين من قبل الوفد أقل صعوبة وأكثر إنتاجا — كل ذلك يجعل نشر تلك النصوص برمتها وعلى حالها أمرا ضروريا كما يجعل تكرير البيان للمهمة المذكورة آنفا أمرا غير عديم الفائدة حتى يقر في النفوس أن الغرض المقصود ليس هو أخذ رأي الأمة نهائيا في هذا الاتفاق اذ محل ذلك هو ان يكون بعد امضاء المعاهدة لاقبله وامام الجمعية الوطنية التي تنتخب خصيصا لهذا الغرض . بل المقصود هو ان يستثير الوفد برأي موكله حتى يعلم ما اذا كان الرأي العام موافقا على ان هذه القواعد في مجموعها تصلح أساسا للمعاهدة

١ — مذكرة بقواعد الاتفاق

- ١ — لاجل ان يبنى استقلال مصر على أساسين متينين دائم يلزم تحديد العلاقات ما بين بريطانيا العظمى ومصر تحديدا دقيقا ويجب تعديل ما تتمتع به الدول ذات الامتياز في مصر من المزايا وأحوال الاعفاء وجعلها أقل ضررا بمصالح البلاد
- ٢ — ولا يمكن تحقيق هذين الغرضين بغير مفاوضات جديدة تحصل
- ٣ — لاول من ثمة من معتمدين من الحكومة البريطانية وآخرون معتمدين من الحكومة المصرية وقد تمت التحصيل للمرضى الذي من خدمة البريكية وحدها
- الدول ذات الامتيازات وجميع هذه المفاوضات التي الى حصولها في نهاية المطاف على القواعد الآتية

٣ - أولا - تمقد معاهدة بين مصر وبريطانيا العظمى تعترف ببريطانيا العظمى بموجبها باستقلال مصر كدولة ملكية دستورية ذات هيئات نيابية وتمنح مصر بريطانيا العظمى الحقوق التي تلزم لصيانة مصالحها الخاصة وتمكينها من تقديم الضمانات التي يجب أن تعطى للدول الأجنبية لتحقيق نفع تلك الدول عن الحقوق المحولة لها بمقتضى الامتيازات

- ثانيا - تبرم بموجب هذه المعاهدة نفسها تحالف بين بريطانيا العظمى ومصر تعتمد بمقتضاها بريطانيا العظمى أن تمصد مصر في الدفاع عن سلامة أرضها وتتعهد مصر أنها في حالة الحرب حتى ولو لم يكن هناك مساس بسلامة أرضها أن تقدم داخل حدود بلادها كل المساعدة التي في وسعها الى بريطانيا العظمى ومن ضمنها استعمال ما لها من المواني وميادين الطيران ووسائل المواصلات للاغراض الحربية

٤ - وتشمل هذه المعاهدة أحكاما للاغراض الآتية :

- أولا - تتمتع مصر بحق التمثيل في البلاد الأجنبية وعند عدم وجود ممثل مصري معتمد من حكومته تمهد الحكومة المصرية بمصلحتها الى الممثل البريطاني وتتعهد مصر بأن لاتتخذ في البلاد الأجنبية خطوة لاتتفق مع التحالف أو توجد صعوبات لبريطانيا العظمى . وتعهد كذلك بأن لا تعقد مع دولة أجنبية أي اتفاق ضار بالمصالح البريطانية

- ثانيا - تمنح مصر بريطانيا العظمى حق ابقاء قوة عسكرية في الارض المصرية لحماية مواصلاتها الامبراطورية وتعين المعاهدة المكان الذي تمسك فيه هذه القوة وتسوي ما تستلزمه من المسائل التي تحتاج الى التسوية ولا يعتبر وجود هذه القوة بأي وجه من الوجوه احتلالا عسكريا للبلاد كما انه لا يمس حقوق حكومة مصر

- ثالثا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية مستشارا ماليا يعهد اليه في الوقت اللازم بالاختصاصات المالية التي لاعضاء صندوق الدين ويكون تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في جميع المسائل الاخرى التي قد ترغب في استشارته فيها

- رابعا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية موظفا في وزارة الحفانية

يستمع بحق الاتصال بالوزير ويجب احاطته بجميع المسائل المتعلقة بإدارة القضاء فيما له من بالاجانب ويكون أيضاً تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في أي أمر مرتبط بتأييد القانون والنظام

٥- خامساً نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الاجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات الى الحكومة البريطانية تعرف مصر بحق بريطانيا العظمى في التدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع ان يطبق على الاجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الاجنبية وتعهد بريطانيا العظمى من جانبها أن لا تستعمل هذا الحق الا حيث يكون مفعول القانون مجحفاً بالاجانب

صيغة أخرى لهذه المادة

نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الاجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات الى الحكومة البريطانية تعرف مصر بحق بريطانيا العظمى في التدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع أن ينفذ على الاجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الاجنبية وتعهد بريطانيا العظمى من جانبها بأن لا تستعمل هذا الحق الا في حالة القوانين التي تتضمن تمهيداً مجحفاً بالاجانب في مادة فرض الضرائب أو لاتتفق مع مبادئ التشريع المشتركة بين جميع الدول ذوات الامتياز

٥- سادساً نظراً للعلاقات الخاصة التي تنشأ عن المحالفة بين بريطانيا العظمى ومصر يمنع الممثل البريطاني مركزاً استثنائياً في مصر وبخول حق التقدم على جميع الممثلين الآخرين

٥- سابعاً الضباط والموظفون الاداريون من بريطانيين وغيرهم من الاجانب الذين دخلوا خدمة الحكومة المصرية قبل العمل بالمعاهدة يجوز انتهاء خدمتهم بناء على رغبته أو رغبة الحكومة المصرية في أي وقت خلال سنتين بعد العمل بالمعاهدة وتحدد المعاهدة المعاش أو التعويض الذي يمنح للموظفين الذين يتركون الخدمة بموجب هذا النص زيادة على ما هو بخول لهم بمقتضى القانون الحالي

وفي حالة عدم استعمال الحق المخول بهذا الاتفاق تبقى أحكام التوظيف الحالية

يغير مساس

٥ — تعرض هذه المعاهدة على جمعية وطنية للتصديق عليها ولكن لا يعمل بها إلا بعد انفاذ الاتفاقات مع الدول الاجنبية على ابطال محاكم القنصلية وانفاذ الاوامر العالية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة

٦ — يعهد أيضاً الى الجمعية الوطنية مهمة وضع قانون نظامي جديد تسير حكومة مصر في المستقبل بمقتضى أحكامه ويتضمن هذا النظام أحكاماً تقضي بمجمل لوزراء مشواين امام الهيئة التشريعية وتقضي أيضاً بحرية الاديان لجميع الاشخاص والحماية الواجبة لحقوق الاجانب

٧ — تحصل التعديلات اللازمة ادخلها على نظام الامتيازات باتفاقات تمقدين برطانيا العظمى والدول المختلطة ذوات الامتيازات وتقضي هذه الاتفاقات بابطال المحاكم القنصلية الاجنبية حتي يتيسر تعديل نظام المحاكم المختلطة وتوسيع اختصاصها في سريان التشريع الذي تسنه الهيئة التشريعية المصرية (ومنه التشريع الذي يفرض الضرائب) على جميع الاجانب في مصر

٨ — تنص هذه الاتفاقات على ان تنتقل الى الحكومة البريطانية الحقوق التي كانت تستعملها الحكومات الاجنبية المختلطة بمقتضى نظام الامتيازات وتشمل أيضاً أحكاماً تقضي بما يأتي :-

أولاً — لايسوغ العمل على التمييز المجحف برعايا أية دولة وافقت على ابطال محاكم القنصلية ويتمتع هؤلاء الرعايا في مصر بنفس المعاملة التي يتمتع بها الرعايا البريطانيون

ثانياً — يؤسس قانون الجنسية المصرية على قاعدة النسب فيتمتع الاولاد الذين يولدون في مصر لاجني بجنسية آبائهم ولا يحق اعتبارهم رعايا مصريين ثالثاً — تخول مصر موظفي قنصليات الدول الاجنبية نفس النظام الذي يتمتع به القناصل الاجانب في انجلترا

رابعاً — المعاهدات والاتفاقات الحالية التي اشتركت مصر في التعاقد عليها في مسائل التجارة والملاحة ومنها اتفاقات البريد والتلغراف تبقى نافذة المفعول أما في المسائل التي ينالها مساس من جراء ابطال المحاكم القنصلية فتعمل مصر بالمعاهدات النافذة المفعول بين بريطانيا العظمى والدول الاجنبية صاحبة الشأن

مثل معاهدات تسليم المجرمين وتسليم البحارة النافرين وكذلك المعاهدات التي لها صبغة سياسية سواء أكانت معقودة بين أطراف عدة أم بين طرفين مثال ذلك اتفاقات التحكيم والاتفاقات المختلفة المتعلقة بسير الحروب وذلك ريثما تقدم اتفاقات خاصة تكون مصر طرفاً فيها

خاصة — تضمن حرية بقاء المدارس وتعلم لغة الدولة الأجنبية صاحبة الشأن بشرط أن تخضع هذه المدارس من جميع الوجوه للقوانين السارية بوجه عام على المدارس الأوروبية في مصر

ساسة — تخص أيضاً حرية ابقاء أو إنشاء معاهد دينية وخيرية كالمستشفيات الخ وتخص المعاهدات أيضاً على التغييرات اللازمة في صندوق الدين وعلى ابعاد العنصر الدولي من مجلس الصحة في الاسكندرية

٩ — التشريع الذي تلتزمه الاتفاقات السالفة الذكر بين بريطانيا العظمى والدول الأجنبية يعمل به بمقتضى أوامر عالية تصدرها الحكومة المصرية . وفي الوقت نفسه يصدر أمر عال يقضي باعتبار جميع الاجراءات التشريعية والادارية والقضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة

١٠ — تقضي الاوامر المالية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة على تحويل هذه المحاكم كل الاختصاص الذي كان الى الآن مخولاً للمحاكم القنصلية الأجنبية ويترك اختصاص المحاكم الاهلية بغير مساس به

١١ — بعد العمل بالمعاهدة المشار اليها في البند الثالث تبلغ بريطانيا العظمى نصها الى الدول الأجنبية وتمضد الطنب الذي تقدمه مصر للدخول كمضو في جمعية الامم

٢ — مسألة السودان

اما مسألة السودان فلم تطرح تحت البحث ولكن الوفد قد حصل على تأكيدات تضمن التلماينة على مياه النيل لري الاراضي المصرية المزروعة الآن والقابلة للزراعة في المستقبل

٣ — مهمة أعضاء الوفد المنتدبين

وأما مهمة أعضاء الوفد المنتدبين فيانها أنه لما وصلت المفاوضات بين الوفد وبين لجنة اللورد ملر الى أن قدمت اللجنة هذه القواعد على انها نهائية

في الاساس التي بليت عنها رأى الوفد أخذاً بالاحوط واستمساكاً برأي الوكالة على اخلاقه أن لا يثبت في الموضوع برفضه أو بقبوله . بل رأى أن الحكمة تدعو الى عرض الامر على البلاد فإذا قبلت البلاد ان هذه القواعد صالحة أساساً للمعاهدة دخلت المسألة في دورها النهائي ووضعت معاهدة على القواعد المذكورة وعرضت على الجمعية الوطنية التي هي صاحبة الرأي الأعلى في الامر ولها دون غيرها الكلمة الأخيرة في الموضوع فبعد أن تدرس تفاصيل المعاهدة وصيغتها تقرر بقبولها أو برفضها

٤ - الخطة

أما الخطة التي سيقوم بها الاعضاء والمندوبون في الاستشارة برأي الامة فهي الاجتماع بأعضاء الهيئات ذات الصلة النيابية وبالرجال ذوي الرأي وشرح أساسات المشروع لهم وسامع رأيهم فيها . كما أنهم مستعدون لاعطاء جميع المعلومات ولقبول جميع الآراء بالكتابة أو بالمشافهة . نرجو أن يسدد الله آراء ذوي الرأي لمصلحة البلاد

تحريراً في ٢٥ ذي الحجة سنة ١٣٣٨ و ٩ سبتمبر سنة ١٩٢٠

محمد محمود . احمد لطفي السيد . عبد المطفى المكباتي . علي ماهر .

ويضا واصف . حافظ عفيفي . مصطفى النحاس

شرح مشروع الاتفاق

الذي نشره مندوبو الوفد الاربعة على الامة في الجرائد

عقدت اللجنة المركز باجتماعاً كبيراً في الساعة السادسة بعد ظهر يوم الجمعة ٢٧ الحجة بمنزل حضرة صاحب السعادة سيد زغلول باشا لسماع الابضاحات التي يقولها مندوبو الوفد . قد حضر هذا الاجتماع اكثر من مائة عضو وتصدر الاجتماع أعضاء الوفد ثم بدأ الاستاذ لطفي بك السيد الكلام فبلغت اللجنة تحية رئيس وأعضاء الوفد الباقين في أوربا وقال أن هيئة الوفد بأسرها تشكر للامة الكريمة ما أبدته من شريف العواطف نحو خدامها ثم أخذ يتلو المشروع ويشرحه بعد أن أعلن ان الغرض من هذا الشرح توضيح ما يكون غامضاً من النصوص ولكل من - حضرات الاعضاء أن يوجه ما شاء من الاسئلة لاجل الاستيضاح - الاقتراحات فتؤجل لفرصة أخرى

المفاوضات الجديدة

فما وصل الى البند الثاني الخاص بضرورة اجراء مفاوضات جديدة بين ممثلين معتمدين من الحكومة البريطانية وآخرين معتمدين من الحكومة المصرية سئل فيما عساه ان تكون قائدة المناقشات الحاضرة ما دام الوفد سيكون اجنبياً عن المفاوضات الآتية فأجاب بأن ممثلي الحكومتين سيضمون المعاهدات على أساسات لا يخرج عن هذا الاتفاق و ان القواعد الدولية تقضي بأن مندوبي الحكومات هم الذين يوقعون المعاهدات ومع كل فان الوفد سيقتضى قريباً من المفاوضات الجديدة ولا يجري شئ الا بعلمه.

مساعدة مصر لانجلترا في حالة الحرب

ولما وصل الى الفقرة الثانية من البند الثالث الخاصة بما تقوم به مصر في حالة الحرب مع انجلترا سئل عن مهمة الجيش المصري في هذه الحالة فقال انه لا يكلف الاشتراك في الحرب مع بريطانيا خارج الحدود المصرية بمعنى ان مساعده لا تتعدى الحدود المصرية

نوع المحالفة بين مصر وانجلترا

ثم أخذ يشرح المحالفة التي تبرم بين مصر وانجلترا قائلاً انها تعد محالفة دفاعية من قبل انجلترا نحو مصر لانها ستقتصر على الاشتراك في الدفاع عن اراضي مصر اذا هوجمت وهذا الدفاع عن مصر جبوي بالنسبة لانجلترا لانها لا ترضى ان تسيطر عليها دولة أجنبية

وفي مقابل ذلك يجب على مصر حتى تخرج من شبهة كل تبعية ان تقدم المقابل والا كان لانفراد انجلترا بالدفاع معنى آخر وهذا المقابل هو تقديم المساعدة لانجلترا في حالة الحرب الا ان جيشنا لا يخرج من بلادنا للمعاربة من أجلها وهذه المساعدة طوعية لان كل حليف مطالب بميد المعونة لحليفه كما كان الحال بين فرنسا وروسيا. وقد فسر حالة الحرب التي تشتبك فيها مصر لتقديم المساعدات بالحروب النظامية التي تطلق طبقاً للاصول لدولة معروفة فلا ينطبق هذا على حصول ثورات في أية جهة

التمثيل السياسي في الخارج

ثم انتقل الى حق تمثيل مصر في البلاد الاجنبية فشرحه بأن له مظهرين حق السفارة وهو يتعلق بالمسائل السياسية وحق ارسال قناصل ووظيفتهم غير سياسية أي يكون لمصر معتمدون سياسيون وقناصل أيضا
وامر ان توجد لها ممثلين في كل جهة فلذا لم تجد حاجة لتعيين ممثلين لها من المصريين في جهة ما فعليا أن تشكل ذلك الى معتمدي انجلترا لا الى معتمدي أية دولة أخرى

عقد الاتفاقات

ثم شرح المادة الخاصة بأن مصر لا تتخذ خطة تخالف المحلة وانها لا توجد صعوبات لبريطانيا العظمى فقال ان المراد عدم عقد محالمة مع اعداء انجلترا وعدم دس الدسائس لها

القوة العسكرية

ثم انتقل البعث الى حق ابقاء قوة عسكرية لغيان المواصلات الامبراطورية فقال ان لانجلترا مصالح عديدة في الشرق الاقصى والشرق الادنى فمن الواجب على مصر بصفتها حليفة ان تساعد انجلترا بالسماح لها بابقاء جنود في نقطة لحماية طرق المواصلات والمفهوم من روح المفاوضات انها ستكون في منطقة القنال وانها على العموم ان تكون في مدينة ولا بالقرب من مدينة

المستشار المالي

وهنا وقف حضرة على بك ما هو ليتم الشرح فتلا المادة الخاصة باختصاصات المستشار المالي وقال انها ستكون هي نفس اختصاصات صندوق الدين الحالي بعد سنة ١٩٠٤ ولما سئل عن دائرة استشارة الحكومة له أجاب بأن الحكومة غير ملزمة باستشارته وليس له ان يمرض هذا الاستشارة من تلقاء نفسه وانما يكون تحت تصرف الحكومة وسيكون لبرلمان السلطة العليا في ذلك

ثم أخذ يوضح سبب وضع هذا النص في المشروع فقال : كان الوفد أعلن

قبل سفره انه يقبل بقاء صندوق الدين وانه لا يعارض في حلول انجلترا بحله اذا قبلت الدول ذلك وكان في نيتنا ان يقال ان مصر تقبل تعيين موظف رسمي مراقبا أو مندوبا للدين العمومي وان وظيفته تنتهي بانتهاء مأمورية صندوق الدين وانه لا يتدخل في شؤوننا الداخلية

وقد حصل تشدد في سلطة المستشار وصممنا على أن لا يتعدى اختصاصه وظيفة صندوق الدين الحالي وكنا لا نتردد في قطع المفاوضات اذا تجاوز الامر ذلك الى التدخل في الشؤون الداخلية للبلاد فقالوا مادامت الامور المالية تقتضى كفاءة فنية فهل لا يجوز ان تستشبروه؟ قلنا لا داعي للنص على ذلك ولكنهم طلبوا أن ينص على جواز الاستشارة فلم يوضع النص على اطلاقه بل خفف وجعل «في الاحوال التي قد ترغب الحكومة المصرية استشارته فيها» ثم أخذ الكثيرون في السؤال عن نهاية وظيفة المستشار فاجاب بان متى سددت مصر ديونها أو حولتها بواسطة عقد قرض أهلي لا يكون هناك محل لبقاء المستشار

الموظف الانجليزي في الحقانية

ثم قال ان الانجليز طلبوا ضمانات بخصوص تطبيق القوانين على الاجانب فعرض عليهم ان يكون النائب العمومي لدى الحاكم المختلة انجليزيا فقالوا ان وظيفة النائب لا تجعله في اتصال يومي مع الوزير واقرحوا ان يكون في وزارة الحقانية موظف انجليزي له حق الاتصال بالوزير أي يكون له الحق في مقابته بدون وساطة موظف آخر وبهذه المناسبة جاء ذكر المشروع الذي وضعه المستر هيرست فقال مندوبو الوفد ان المشروع هل افترض استمرار الحماية وانه سيمعدل تعديلا يوافق روح الاتفاقية وان الوفد ألف لجنة لدرس هذا المشروع وابداء رأيها في طريقة تعديله

وسئل علي بك عن معنى ادارة القضاء وهل يتداخل الموظف الانجليزي في تعيين القضاة فاجاب سلباً

سريان القوانين على الاجانب

ثم تلا الصيغتين الخاصتين بالحق التحول لمثل انجلترا لمنع تطبيق القوانين على

الاجانب وقل ان سبيغة الثانية تحكيم من الاولى وقال انهم كانوا يريدون ان يتولوا امر البوايس فعارض الوفد في ذلك فعادوا وقرحوا انشاء [قره قولات] اجنبية كما كان الحال قبل الاحتلال فعارضوا ايضا ونهى الامر بوضع النص السابق لضمان حقوق الاجانب ممثل انجلترا .

ثم تلا المادة الخاصة بممثل انجلترا فحدثت مناقشة في المركز الاستثنائي الذي سيكون للممثل فقل مندوبو الوفد ان هذا النص ليس له مرمى سياسي وان في الاستطاعة الاتفاق على حذفه . اما اسم الممثل لانجلترا فلم يتفق عليه وعلى كل حال فلن يسمى نائب ملك ولا مندوباً سامياً وانما يسمى انسمية العادية المعروفة في القانون الدولي لمن يعينون ممثلين لدى الدول المستقلة

الموظفون الذين يستغنى عنهم

وعن قام حضرة عبد الطيف بك المكياني لآراء ام الشرح فتناول مسألة الموظفين الذين يستغنى عنهم وقال ان لجنة متتأف للنظر في ذلك

الجمعية الوطنية وتعليق تنفيذ المعاهدة

ثم تلا المادة الخامسة الخاصة بعرض المعاهدة على الجمعية الوطنية للتصديق عليها فقال ان وظيفة الجمعية المذكورة ستكون النظر في المعاهدة وتقرير قبولها أو رفضها ثم وضع القانون النظامي للبلاد

اما تعليق تنفيذ المعاهدة على قبول الدول فقد قيل لنا ان الحكومة الانجليزية شرعت تفادى الدول في ذلك من زمن وان بعضها قبل وهم ينتظرون أن ينتهي الامر لغاية شهر نوفمبر وقبل أيضاً اذا تأخرت دولة أو دولتان فيمكننا ان نصرف النظر عنهما ولذلك سابقة فان فرنسا عند انشاء المحاكم المختلطة بقيت مدة دون أن توافق عليها وظلت قضايها تنظر أمام المحاكم القنصلية ولما رأيت نفسها في عزلة رأيت أخيراً أن نوافق على ذلك النظام والامل أن تتم هذه المفاوضات قبل انتهاء الاجراءات اللازمة لدخول المعاهدة في دور التنفيذ

مجلس الصلحة

وقد سئل عن معنى ابعاد العنصر الدولي من مجلس الصلحة في الاسكندرية قول
ان معناه ان يكون المجلس مصرية فقط

الاجراءات التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية

ثم انتقلت المناقشة الى النص الذي يقول بصدور امر عال يقضى باعتبار جميع
الاجراءات التشريعية والقضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة
فقام الاستاذ لطفي بك السيد وقال

العادة انه منى وجدت الاحكام العرفية وازيات فيجب ان يعنى عما مضى
في خلاطها وقد حدث ان جميع الدول قررت ان المسائل التي صدرت تحت الاحكام
العرفية يسدل عليها ستار تاريخي فلا تقبل المحاكم النظر في الدعوى التي ترفع بسببها
فهذا النص يفيد انه لا يترتب للافراد حقوق على الموظفين الذين طبقوا هذا
الاحكام

وضرب المكباتي بك مثالا على هذه الاجراءات بان السلطة اذا صادرت املاك
واحد لاجل اتفائه مع الاعداء ثم اشترى شخص هذه الاملاك فان الشراء
يكون صحيحاً ويظل صحيحاً

وقال حضرة مصطفى بك النحاس

المراد بالاجراءات ما أصدره القائد العام بمقتضى الاحكام العرفية لا غير ذلك
وسأل سائل اذا صدر الآن مشروع قانون ولكنه لم ينفذ الى ان تعقد
المعاهدة وتجتمع الجمعية الوطنية فهل يكون في مقدرة البرلمان الجديد ان يلغيه
ما حيب بالاجاب

تبليغ المعاهدة للدول

ثم استمر لطفي بك يشرح بقية النصوص حتى وصل الى النص الخاص بان
انجلترا تبليغ الدول نص المعاهدة فقبل له: لماذا يكون التبليغ بواسطة انجلترا
لا بواسطة مصر: فأجاب ان بين انجلترا وبين الدول عقداً يقضي بأن مصر في
حالة حماية وهذا الاتفاق يلزم الحماية فيجب ان يكون التبليغ من قبلها ومع
ذلك فليس هناك ما يمنع مصر ان تبليغ الدول من جهتها هذه المعاهدة

مسألة السودان

ثم نقول ان انكاره في مسألة السودان فقال كان المفهوم بيننا جميعاً والذي أخذته الوفاة على غايته امام الامة ان السودان جزء غير منفصل عن مصر ولا يمكن أن ينفصل عنها وان استقلال مصر يتمشى على السودان وكان لدينا أدلة كثيرة أهمها أن معاهدة السودان بأنها تشبه العقد الذي يعقد بين الوصي ومحجوره ويحجر منفعة لهذا الوصي وقد كان صاحب الحق في عقد المعاهدة هو سلطان تركيا ولم تكن الدولة اعترفت بالانفاقية التي عقدت في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ وان كانت الامتيازات الاجنبية لم ينفذ في السودان ، وبالجملة كان مركزنا حسناً امام القانون ولكننا علمنا أن نظرية الانحياز تناقض فيما يأتي ان تركيا صدقت أخيراً على معاهدة سان ريمو وفيها أن تركيا تعترف بالحمية الانجليزية وتترى عن حقوق سلطانها في قناة السويس وتعترف بالمعاهدة التي عقدت بين مصر وانجلترا سنة ١٨٩٩ فيكون صاحب الحق لاصلي فدأجر المعاهدة كما أن الدول سجلت هذا ولم تعترض عليه وأصبحت المسألة دواية مرغ منها الكلام . ويكون من الصعب جدا السلام في السودان باعتبار جزءا من مصر هذا الذي فهمناه عن نظرية الانحياز وقد قال لنا اليهود من مصر ان يجب ان يكون مفهوماً بيننا ان استقلال مصر لا ينسحب على السودان فهو مستقل في ذاته عن مصر على حسب أحكام الجنسية وسيقول لنا غداً اخرجوا أئتم والانجليز لا لنا لا نريد حماية أما فيما يتعلق بالماء فنرى حقاً وعدلاً أن يكون لمصر كل الضمانات التي تطمئنها على ري أرضها المزروعة والتي سترع في المستقبل أيا كانت مساحتها ولمصر حق الأولوية اذا لم يكف الماء القاطرين جميعاً هذا ما قيل لنا فلم نشأ ان ندخل في التفاصيل لاعتبارين — اولهما لان الدخول فيها اقرار بالمعاهدة ونوع من التنازل عن نصف السودان مع ان الامة لم تتنازل كما ان فيه شبهة مجاوزة لحدود توكيفنا — ثانيهما ان الدخول في مسألة الضمانات مسألة فنية تتناول كثيراً من الاحصاءات والمقايلات والابحاث لذلك تركنا المسألة من غير بحث وأما التأكيدات بخصوص المياه فهي بين أيدينا من حيث انها تأكيد كيدات وضمانات على أولوية مصر في الماء على كل ماعداها ولا نجتزأ مصلحة في بقاء الأولوية لمصر لانها الزبون الأكبر لنا

ثم حدثت مفاشة واستهبات انبأ بها بان سكوت مصر عن السودان في المدة بعد رضا بالحلة الحاضرة ومن مناقشة في مسألة الخيانات الاتآتي الا بعد أن نسل بمعاهدة سنة ١٨٩٩ والذي حصل أنهم اقترحوا علينا أن نتناقش معهم في ذلك فرفضنا للاعتبارات التي وضعتها لكم النص على الغاء الحماية

وكان الدكتور محبوب بك ثابت قد سأل عن السبب في عدم النص على الغاء الحماية ثم وقف فتح الله بركات باشا وتكلم في هذه النقطة بتوسع فأجاب لئنني بك على هذه الاستيغاثات بقوله : يجب أن يكون مفهومنا أننا لا ندافع عن المشروع وإنما نعرضه عرضاً وما سأقوله الآن داخل في تفسير المشروع تسألون لماذا لم ينص على الغاء الحماية وجوابي على ذلك انه لا يتفق وجود الاستقلال والحية على بلد بالبلد اما أن يكون مستقلاً ومحمياً. ومع ذلك فاني لا أرى النص على الغاء الحماية أمراً زائداً عن الضرورة واعتقد انه ليس مستحيلاً ادخال هذا النص عند تحرير المعاهدة فهذه هي المبادئ المتفق عليها فهم يقصدون باستقلالنا أن تكون لنا السيادة في الداخل والسيادة في الخارج وهذا موجود في المعاهدة الاستثناس برأي الامة وامتناع الوفد من ابداء رأيه

ثم دارت المناقشة حول موضوع ابداء الآراء فأجاب لئنني بك اننا نشرحنا لكم الموضوع ونحن مستعدون أن نعطيكم ما تريدون من استعلامات فوق هذا كما أننا سنتقبل كل الآراء التي تبدي لنا كتابة أو تكالماً ونحن على استعداد لمقابلة من يشاء ولا نريد أن نقنع احداً برأي ما. وأما أخذ رأي الامة بمعناه العام فليس هذا وقته فلاخذ الرأي طريقتان معروفتان احدهما الاستفتاء العام بأن نسأل كل شخص عن حدة والثاني أن تكون للبلاد جمعية نيابية لها الحق في أن تتكلم باسم الامة وكلا الطريقتين ليس الآن محل العمل بهما

فليست المسألة أخذ رأي الامة وإنما الوفد يريد أن يستأنس بركم برأي موكله ليخلى ذمته وضميره وليتجنب أن يكون مجاوزاً حدود توكيله

وأما أخذ رأي الامة فيكون في الجمعية الوطنية عدع من المشروع عليها اذا تم ذلك وعلى هذا فان ما سنعمله الآن أن نستأنس برأي الجماعات والافراد كالجمعية التشريعية بأن نستشيرها على دفعة أو دفتين أو ثلاث ثم نستأنس برأي الهيئات النيابية الأخرى ورأي نقابة لمحامين والاماماء والمعلمين والمهندسين وغيرهم وهنا وقف الاستاذ حسين بك هلال وطلب أن يبدي أعضاء الوفد رأيهم

فألا أن يكون هذا عرض عليه صلح لا يأتى أن يحجر موكله برأيه في هذا الصلح
فأجاب لبيك أن هذا مفهوم في القضايا المدنية والتجارية وأما القضايا

السياسية فلا يرى الوفد لا يفيدك شيئاً
ثم اقترح فتح الله بركات باشا أن يحدد الوفد ميعاداً كل يوم أو يومين لتلقى اقتراحات
الأفراد والهيئات فوافق الوفد على هذا الاقتراح وسيعلم عن هذا الميعاد قريباً
الثناء على الوفد وما يجب على الأمة

ثم وقف الأستاذ توفيق بك دوس فقال في باسم اللجنة المركزية أرد على تحية
رجال الوفد بالشكر والثناء كما أشكر لكم جميعاً ما قدمتم به من جهاد وانضجيات بالنيابة
عن الأمة واني أهنيكم برجوعكم الى أوطانكم سالمين كما أهنيكم بأنكم رجعتكم
وانتم تحملون نتيجة ذلك الجهاد العظيم . ولا شك أن الأمة تقدر مراكزكم كل
التقدير فقد كنتم تتفاوضون ولا سلاح لكم الا سلاح الحق فانه وان لم يكن
قوياً أمس فبحمد الله وحمد ثباتكم بحمد الله وحمد ثبات الأمة وتأيدتها لكم
أصبح هذا السلاح أقوى من كل سلاح آخر . وأشكر لكم الجهود التي بذلتموه
في شرح المشروع ولا شك أن اخواني سيبحثون هذا الشرح كل بما يقدر عليه
مع تقدير الظروف المحيطة بنا فلا يجعل للاوهام سبيلاً الى درجة تضع معها
مصلحتنا ويجب أن نفهم أن الاماني والآمال شيء وما يمكن أن نصل اليه شيء آخر
هذا رأيي الخاص أنا وحدي أتحمّل مسئوليتة

يجب أن ننظر الى الحقائق بعين أقل ما أقول فيها بعين الخبرة واليقظة بعين
لا تبهرها الآمال فيستيعم معها نور الحق يجب أن يدلي كل منا بحجته حتى يتكون
لديكم مسار رأي يحملونه وتستعينون به على الوصول الى أقصى ما يمكن الوصول
اليه على أساس هذا المشروع أو باضافة ما يمكن اضافته اليه

ولا أشك لحظة في أن كل مصري يقدر لكم مجهودكم العظيم مهما وصلنا
الى أية درجة وصلنا اليها وستحفظ لكم مصر صفحة بيضاء في تاريخها وعسى الله
أن يوفق الأمة لان تسير وراءكم في الطريق الذي يمكنها من أن تنال كل حقها يومها
وكانت السعة في ذلك الوقت قد تجاوزت التاسعة فأعلن سعادة ابراهيم
سميد باشا وكيل اللجنة المركزية انتهاء الجلسة « اه ما نشرته اللجنة

[رأيي الحذر لاجل] انظر المصريون الكفاءة والاستعداد للاستقلال التام
بتأليف وفدهم . وجميع كلمهم على تأييدهم وبامدادهم بالمال الكثير للقيام بالوسائل والبعث

له بما اتخذ الوفد من طريق بث دعونه ، إظهار حق البلاد في أوروبية - وبما كان من
 البحث المداكر مع لجنة لورد مثير المندوبين الحكومة البريطانية للاتفاق معه - وبأنه كفل
 التام بين الوفد الأمة ثقة الأمانة وتوحيضهم إليه الأمر الذي وكأنه به وبالتراب هو الوقوف
 عند حدود الوكالة وعدم تعديها في شيء - وبإرساله المندوبين للاستشارة برأي الأمة
 في مشروع الأخير الذي قدمته لجنة لورد مثير اذ كان الاستقلال التام فيه مقيداً وخاصة
 بمصر والأمة عليه - وكلت الوفد بعائنه مطلقاً من كل قيد وشاملاً بمصر والسودان - وبما
 من حسن استقبال الأمة للمندوبين الوفد بما يبدون تفهماً لهم - وبما شرع أرباب الأقاليم
 يشهدون في الصحف من نقد مشروع الاتفاق وبيان غش وسعيه وإظهار عجزه وبجوره
 ومحاسنه ومساويه وفوائده وغوائله بما يدل على النظر والتأقّب والعلم الواسع بأصول القوانين
 والسياسة وطرائقها

لو سلم المصريون مشروع الاتفاق الذي جاء به مندوبو وفد على علانية لاعتقد
 العالم المدني في كل قطر أنهم لا يفهمون السياسة ولا يستطيعون القيام بواجب الاستقلال
 السياسي ولو ردوا البنية فغير بحث ولا حجة إلا أنه غير ما طلبوا لأنبتوا للعالم السياسي
 أنهم لما يعرفوا حال العصر الذي يعيشون فيه وأن مثلهم كمثل الطفل الذي إذا طلب
 من والديه القمر لا يأمراهما بالعجز عن تناوله من فوق السماء ووضعاه في يده. وإنما الاتفاق
 بمئة أمة بلغت وشبهها باستحقت التصرف بأمرها هو أن يوجد فيها الطرفان والوسط
 لكل أمر عام ولكل مسألة من شأنها أن تختار فيها الآراء ولا نظراً وهذا هو الذي
 ظهرت نواته من الأمة المصرية الرشيدة - فمن أذادها وجماعاتها من يرفض مشروع
 لاتفاق البنية ولا يقبل إلا الاستقلال - ثم المطلق من كل قيد لمصر والسودان معاً وهذا
 ضروري لأمانته ومنهم من تهلل واستبشر بالمشروع على علانية وعدوه نجاحاً وتوفيقاً
 ذلك ما كان يسار من الدولة البريطانية التي أصبحت وأمتت بعد هذه الحرب
 ذات القدر لا على في عالم السياسة والنفوذ في الحرب والسيادة في البحار والسموات
 في الدنيا قد تشرت حاليها مصر في معاهدة الصنح الكبرى مع ألمانيا في معاهدة
 الصنح مع الدولة العثمانية صاحبة السيادة السابقة على مصر والسودان وشأن الأبدية أيضاً
 وأما في السواد الأعظم من أفراد المصريين وجماعاتهم فهو أن القواعد التي
 عرضتها لجنة لورد مثير على الوفد المصري لتكون أساساً لمعاهدة الاتفاق لا تقبل على

علائها ولا تطوى على غيرها وتناف وتزعم في وجه لجنة لورد متعرو وجه حكومتها بل يصح أن تكون أسس الاتفاق بشروط توضح معنى المصالح وتبين الجدل الذي قد يكون الاختلاف في تأويله منافى للمراد من الاتفاق، وزيادة ما يضمن لأحد الفريقين سلامة استقلاله، بحيث يكون مطلب كل من الحكومتين المتفتتين محدودا لطلب موافقا لمصلحة كل منهما وهو أن تكون مصر دولة مستقلة بنفسها كسائر الدول وأن تحفظ مصالحها الكاتمة فيها بحيث تستفيد من هذا الاستقلال ولا يكون ضياعا لضررها في سلم ولا حرب، وأن تحفظ موافقاتها البحرية والجوية بين أوروبا والهند والمباينة العامة في مخالفة وهذا الرأي هو الوسط المعتدل المقبول الذي يرجى له القبول، ورأي الأول خير منه للبلاذ لو كان ممكنا وهو القصد الاسمي للامة الذي ترجوا أن يزيدها الاتفاق مع الدولة البريطانية قربا منه، ويخشى أن يزيدها رفضه بعدا عنه، مع وقوع في مشكلات وكوارث لا يعلم أحد عاقبة الاصطلاء بنارها

لا يمكن أن يتفق جميع أفراد أمة كبيرة على مشروع عام كبير مثل هذا. فالاختلاف في مثله من السنن المطردة في الأمم. وأما يظهر الرشد والارتقاء وضدهما في الاختلاف وبه تتمحص الآراء والأفكار، فما أبعد الفرق بين قوم يختلفون في مصالح وطنهم نحو الذي ذكرنا من اختلاف المصريين وقوم يختلفون كاختلاف قوم آخرين كانوا يدعون أنهم أذكي من المصريين أذهانا وأوسع عرفانا وأرقى أخلاقا واجتماعا وأصدق وطنية وأقوى عزيمة فكان من أمر اختلافهم في أمر وطنهم وأمتهم أن ألف أعرضهم دعوى ثلاثة أحزاب في بلد واحد لجل وطنهم تحت سيطرة الأجانب وكانت الببارة بينها في تفضيل بعض الأجانب على بعض ولواستشاروا دها الأمة لوجدوا سوادها الأعظم يؤثر الحرية والاستقلال

وإذا كان الاجماع في أمثال هذا المشروع متعذرا فالرأي العام الذي يصح أن يسمى رأي الأمة هو رأي أكثر العقلاء الباحثين الذين يمثلون طبقاتها المختلفة من علماء الشرع والقوانين وأرباب الفنون وكتاب الصحف والادباء والمالين وزعماء الزراع والصناع وغيرهم. وهذا الذي يسمى الرأي العام هو مقياس ارتقاء الأمة فإذا كان صوابا موافقا للمصلحة فهو برهان على رشد الأمة. ولا يشترط في رشدها وارتقاءها الاجتماعي أن يكون أكثر أفرادها كذلك فإن أكثر أفراد جميع الأمم الراقية

الشهرة يجلبون لمصالح العامة وبفوضون امرها الى لزعماء الدين يقتضونهم بكفائتهم
وحسب الذم من مروت اصبحت ان يحسنوا اختيار الرجال للامور العامة، ولم يتفق
ثلاثة معصية ان احببت الاختيار في هذا الشأن كما احسنه في اختيار الوفد المصري
ولا سيما رئيسه امير اخص المستقل الرأي لمصالح الرجاء الى ما يظهر له أنه الحق بكل
ارتياح كما جرت به عادة في مناظراتنا له وسماحنا مناظرته لغيرنا من أهل العلم والرأي
واذا كان العلم بمصلحة محصور في أفراد قلائل في الامة فهي غير رشيدة ولكن يرجى لها
الرشاد بسعي هؤلاء الافراد اذ كانوا من أولي الغيرة والاخلاص في خدمتها والتفاني في
سبيل تربيته وتعليمها لتكون به رشيدة، فمن يطمئن فيما سمعته رأي الامة الغم فهو
طاعن في رشدها. نكتفي بهذا التعليق الآن اذ لا يتسع هذا الجزء للشرح والاطباب
في هذا الموضوع وموعدا الجزء لآتي ان شاء الله تعالى

﴿ خاتمة المجلد الحادي والعشرين ﴾

باسم الله وحده نختتم المجلد الحادي والعشرين لمجلتنا (المثار) وقد صدر الجزء
الاول منه بتاريخ ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ وهذا الجزء الاخير منه وان كان قد
بدى بتحريره في أواخر شهر ذي الحجة سنة ١٣٣٨ وجعل تاريخه آخر أيام هذا
الشهر الذي ينتهي به هذا العام - لا يصدر الا في أواخر شهر صفر من سنة ١٣٣٩
فعلى هذا يكون هذا لمجلد المؤلف من عشرة أجزاء قد صدر في مدة ٢٣ شهرا، ونكون
قد أضعنا من عمر المثار سنة كاملة في زمن الحرب وسنة أخرى في عهدي الهدنة والمصالح
للذين كانت قتلها وإلأياها أعظم من قتل ما قبلها

أما السنة الاولى فقد تممنا إدماجها في سني الحرب وبيننا أن سبب ذلك مالي
اقتصادي، وأما السنة الاخرى وهي الاخرة فقد كان سبب إضاعتها رحلتنا الى سورية
ومكثنا فيها سنة كاملة مضطربين غير مختارين واهتمامنا بعد العودة في اصلاح ما اختل
من أمر المطبعة في بضع سبب فقد سافرت الى سورية في السابع عشر من شهر ذي
الحجة الحرام سنة ١٣٣٧ ناويا أن أقوم فيها شهرا واحدا، وعدت اليها في ١٩ ذي
الحجة سنة ١٣٣٨ فكان من المتضي علي أن أقوم فيها سنة كاملة كنت في أكثر أيامها
عاجزا عن العودة الى مصر، وكان هذا المعجز في أوائل هذه السنة وفي آخرها باسباب

لأمرائك دفعها مع السبي اليه (وحاشين ذلك في الرحلة السورية ان شاء الله تعالى) ولما خرجت من القاهرة كان الجزء الخامس من المنار لمؤرخ في غاية ذي القعدة من تلك السنة قد طبع - نظمه ومادة الجزء السادس موجودة معداً طبع ولكنهما صدرا بعد عدة أشهر من بدء سفرى مطبوعين طبعا رديئا جدا كثيرى الفاظ، وبعد أشهر اخرى صدر الجزء السابع فكان أحسن طبعا وهو مفتوح بمقالة كتبها في بيروت في شهر المحرم سنة ١٣٣٨ وأرسلتها الى مصر في منتصف ربيع الاول مع أحد المسافرين اليها فهذه الثلاثة الاجزاء هي كل ما صدر من المنار وأرسل الى سورية: انا فيها في مدة سنة كاملة. ولما عدت وجدت الجزء الثامن قد طبع أيضا وبدى بطبع الجزء التاسع الذي كنت كتبت له التفسير وغيره في الشام منذ عدة أشهر وأرسلته الى مصر في البريد وبعد استراحة بضعة أيام عزم على اصدار الجزئين التاسع والعاشر معا في شهر المحرم من سنة ١٣٣٩ واصدار الجزء الاول من المجلد الثاني والعشرين فيه أيضا وشرعت في تحريره وفي تجديد ما خلق أو بلى من أدوات المطبعة وشراء حروف جديدة لها وتكثير المال فيها ففرض مواعيد حلت دون انجاز العمل (منها) الاضطرار الى اتمام كتابين كان قد طبع اكثرهما، والى الشروع في طبع كتاب ديني عهد الى المطبعة بطبعه في أثناء سفرى ولم يتيسر لها الشروع فيه لما يحتاج اليه طبعة من النظام والتصحيح والمقابلة على النسخ القديمة (ومنها) وهو أهمها ان بعض المال قد خرجوا من المطبعة باغرام مائة سوء وقد سبب اختلال أمر المطبعة في أثناء الحرب وامتداده الى هذه الاشهر من أواخر هذه السنة انها كانت كالمعلقة لا عمل فيها يبعث ربحه على الصيانة ولا يمكن اقفالها وتم طبعها لان المنار يطبع فيها وكانت الثقة عليه اضاع ما يأتى من المشتركين فيه لما بيناه في السنين السابقة، وهو علة عدم ارجاعه الى حجمه الاول ولا سيما مع بقاء غلاء الورق ذلك عهد قد انقضى بارزائه وخسائره ونحمد الله على السلامة من غوائله، ثم على الدخول في عهد جديد نرجو أن يكون خيرا مما سبقه من سني الرخاء والسعة، وان كان العالم كله لا يزال يشكو غلاء كل شيء من مواد المعيشة والصناعة والزراعة، وما يقع في ذلك من الايجور وانصباب الغيل، فإني أرى هذه السعة المنة (ان مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا، فاذا فرغت فنصير من العسر يسرا (رسب)

فما من نوع من أنواع هذا المسر إلا وينهرهم امام يسر بن يبعانه، فقد كان عن ورق الطبع زاد في زمن الحرب على ما كان عليه قبلها ١٥ ضعفاً أو أكثر وهو على غلائه اليوم حتى في معاملة في أوربة قلما يزيد على خمسة أضعاف، ولدينا في المطبعة الآن كتب كثيرة قد عهد اليها بطبعها منها الصغير والوسط والكبير الذي يزيد على عشر مجلدات، فالدواعي متوفرة على توسيع عمل المطبعة واتقانها واتقان طبع المنار وإصداره في أوقاته.

وسنعيد المنار كل جزء من أجزاء المجلد الثاني والعشرين الى حجه الاول فيكون عشرة كواريس وقد ابتعنا له ورقاً من أجود الورق وسيكون معظمه من الحرف الجديد الذي تكون به مادته أوسع، وسنعتي بهذه المادة ان شاء الله تعالى

الدعوة الى الانتقاد على المنار

اتنا ندعو جميع من يطالع على المنار من علماء الدين وغيرهم من أهل العلم والرأي ان يكتبوا الينا بما يرون فيه من الخطأ في المسائل الدينية وغيرها او ما بنا في مصلحة أمتنا وأوطاننا التي نعيش فيها. وقد المتقدين بنشر كل ما يرسل الينا من نقد مع بيان رأينا فيه بشرط أن يكون النقد مختصراً مؤيداً بالدليل نزيه العبارة كما فصلنا ذلك في المجلد السابع عشر وما قبله من المجلدات فبراجم في فوائدها أو في خواتمها ونذكر عامة قراء المنار بأن يطالبوا كل من يسمعون منه انتقاداً في المنار بكتابته وإرساله الى صاحبه لينشره فيه فيطلع قراؤه عليه وعلى ما يقرن به من قبول أو رد ويأخذوا بما يرونه الحق، والا خيف أن يبقى من لا يعرفون ذلك الخطأ على ضلالهم، وهذا لا يرضي من هو واثق من صحة انتقاده مخاض فيه. وليعلموا أن كل منتقد يأتى أن يكتب انتقاده ويرسله الينا فهو فاسق مثاب، أو جاهل مثاب، دعاء الحسد أو حب الشهرة الكاذبة الى الطعن فاستجاب، ومن كان هكذا فهو مأزور وان فرض أنه أصاب: وأما من اجتهد وهو حسن النية فأخطأ فله أجر، ومن اجتهد كذلك وأصاب فله أجران. كما ورد في الحديث: قد أل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المخلصين، وان يوفقنا لأصواب ويثيبنا أفضل ما ثاب المتقين وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين